

مجموعۃ الاسرار

مکتوبات شریف

تاج العارفین قطب الاقطاب

حضرت شیخ عبدالحسین شامی نقشبندی قادری

المتوفی ۱۲۶۱ھ



ناشر

حضرت شیخ عبدالکبیر شامی قادری

۱۸۶۱ء - شامیان - ۲ - لاہور

مجموعۃ الاسرار

مکتوبات شریف

تاج العارفین قطب الاقطاب

حضرت شیخ عبدالحسین شامی نقشبندی رحمۃ اللہ علیہ

المتوفی ۱۲۶ھ



ناشر

حضرت شیخ عبدالحسین شامی رحمۃ اللہ علیہ

۱۸۶- شادمان - ۲ - لاہور



عرس مبارک ۱۰ ستمبر ۱۹۸۵ء کے موقع پر روضہ مبارک کا بیرونی منظر

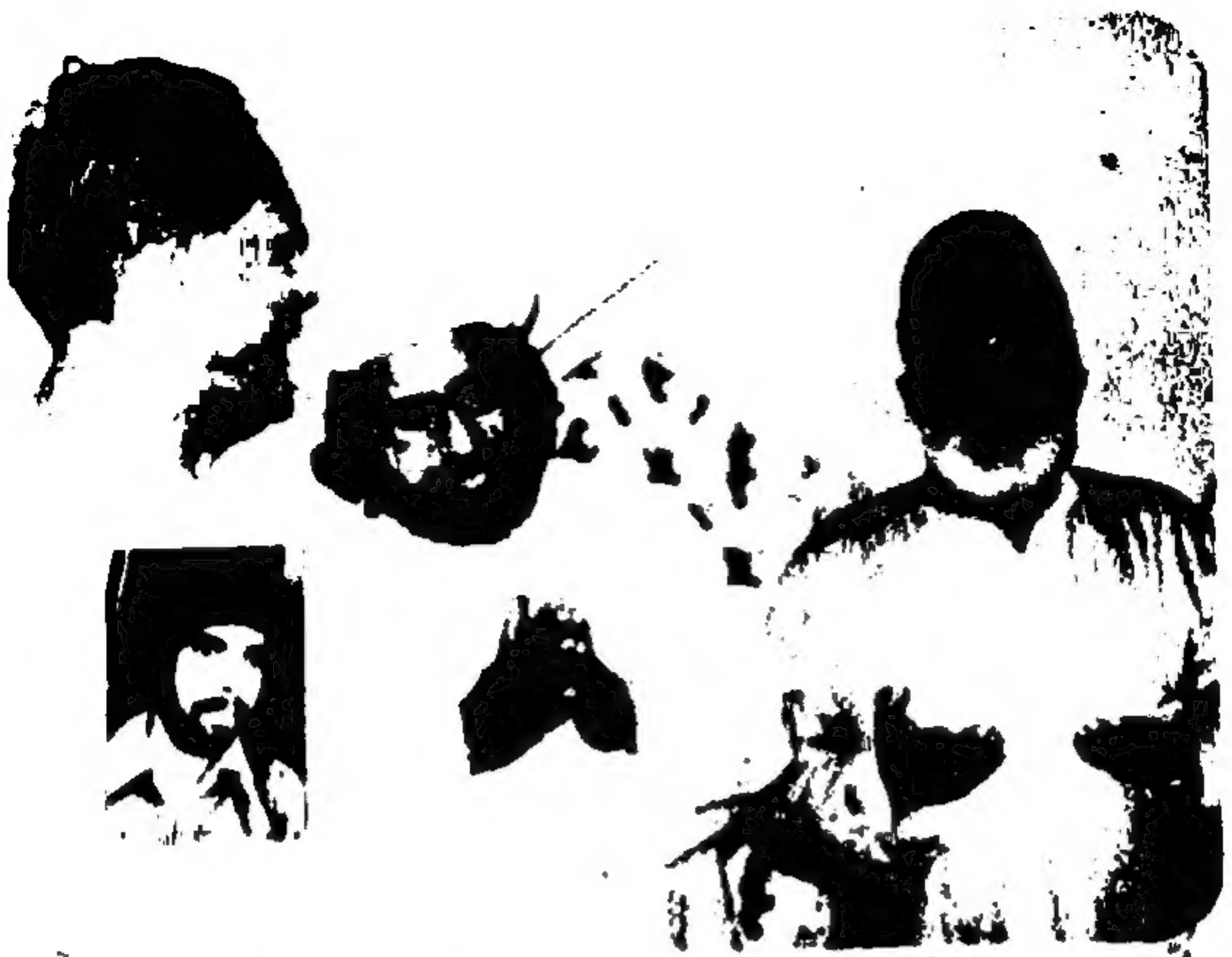


حضرت شیخ عبدالنبی شامی رحمۃ اللہ علیہ کا تصرف ہے کہ ہندو اور سکھ شدید اختلافات کے باوجود آپ کے عرس مبارک ۱۰ ستمبر ۱۹۸۵ء کے موقع پر مشترکہ طور پر ریم چادر پوشی ادا کر رہے ہیں۔

عُرس مبارک ۱۰ ستمبر ۱۹۸۵ء
کے موقع پر تمام مذاہب کے
لوگ ریم چادر پوشی ادا کر
رہے ہیں۔



عُرس مبارک ۱۰ ستمبر ۱۹۸۵ء کے موقع پر لنگر خانہ کا ایک منظر۔



محمد حسین قادری، حاجی عبد المجید حسنی نعت خواں ہمراہ لالہ بنارسی داس پیسہ میں ایم سی شاپجھوڑا کی اور جتندر کمار بہل (جنہوں نے بموقعہ عرس فوٹو گرافی کی) حضرت تاج العارفین کے مزار پر انوار پر نذرانہ عقیدت پیش کر رہے ہیں۔



گورنمنٹ سٹیکہ شامی آڈیٹر ریلوے (درمیان) جو ۱۸ برس بطور متولی خدمات سرانجام دیتے رہے، جنہوں نے وطنہ مبارک کی چار دیواری از سر نو تعمیر کروائی اور گریل ٹکوائی انکی وفات ۲۹ مئی ۸۳ کو ہوئی اور وہیں مدفون ہوئے۔

مجموعۃ الاسرار

مکتوبات شریف

تاج العارفین قطب الاقطاب

حضرت شیخ عبد الشہابی شامی نقشبندی رحمہ اللہ علیہ

المتوفی ۱۲۶ھ



ناشر

حضرت شیخ عبد اللہ بنی شامی رحمہ اللہ علیہ

۱۸۶- شادمان - ۲ - لاہور

(جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہیں)

نام کتاب _____ مجموعۃ الاسرار
مصنف _____ تاج العارفین حضرت شیخ عبدالنبی شامی نقشبندی
مترجم _____ پروفیسر مشتاق احمد بھٹی ایم اے
تقریظ _____ سید نفیس الحیدری نقشبندی (نفیس رقم)
تعارف _____ صاحبزادہ مجیب الرحمن شامی
کتابت _____ ذاکر حسین و محمد عاشق ندیم قادری
فٹو گرافی _____ جتندر کمار بھل کھتری پنجابی باغ
دہلی (بھارت)

ناشر _____ صاحبزادہ حاجی محمد سلیم شامی نقشبندی
تعداد اشاعت _____ ایک ہزار
تاریخ اشاعت _____ اپریل ۱۹۸۶ء
مطبع _____ قومی پریس، ۵۰، لوئر مال، لاہور
ہدیہ _____ مبلغ یک صد روپیہ
بار _____

لٹنے کے پتے

① صاحبزادہ حاجی محمد سلیم شامی نقشبندی، مکان نمبر ۳۶، گورنمنٹ نمبر ۹،
رام نگر، لاہور۔ پاکستان۔

② صاحبزادہ مجیب الرحمن شامی، قومی پبلشرز ۵۰ لوئر مال لاہور۔

فون: ۵۵۰۷۶

③ شیخ عبدالرحمن شامی، سکیلز مین، صنم بلڈنگ مزنگ چوکی، ۳۷ فیروز پور روڈ، لاہور

فون: ۴۱۴۵۲۰ ۴۱۸۵۸۷ ۴۱۵۴۹۳

فہرست مکتوبات شریف

صفحہ	مکتوب اردو، نمبر	صفحہ	مکتوب فارسی، نمبر	
۱	—	—	—	تقریظ
۵	—	—	—	اظہار تشکر۔
۷	—	—	—	سوانح حیات حضرت تاج العارفین عبدالقہر شامی رحمۃ اللہ علیہ
۱۵	—	—	—	حضرت شیخ عبدالقہر اور ان کے مکتوبات پر ایک اجمالی نظر
۲۲۵	۱	۲۷	۱	شجرہ سلسلہ عالیہ نقشبندیہ
۲۲۶	۲	۲۹	۲	راہ سلوک طریقہ نقشبندیہ
۲۳۰	۳	۳۴	۳	حضرت مخدوم زادہ محمد ع کے نام چھ لطائف کا بیان۔
۲۳۸	۴	۴۴	۴	ایک حدیث قدسی کی تحقیق۔
				حضرت سید عبدالرشید جہان آبادی کے نام،
۲۴۴	۵	۵۱	۵	توحید و ہودی اور توحید شہودی کی تفسیر۔
				حدیث قدسی ”میں ایک پوشیدہ خزانہ تھا، میں نے
۲۴۷	۶	۵۵	۶	چاہا کہ میں جانا جاؤں“ کی تحقیق میں۔
۲۵۱	الف ۷	۶۰	۷	حضرت محمد سعید کی طرف سے چند سوالات، اور ان کے جوابات۔
۲۵۲	ب ۷	۶۱	۸	
۲۵۴	الف ۸	۶۳	۹	حضرت میر علیم اللہ کی طرف سے تخلیق عالم کے متعلق سوال،
۲۵۷	ب ۸	۶۶	۱۰	اور اس کا جواب۔
				ہر دو وار اور خانہ کعبہ کی تحقیق کے سلسلے میں
۲۶۱	الف ۹	۷۱	۱۱	حضرت علی احمد سہارنپوری کی طرف سے مکتوب اور
۲۶۴	ب ۹	۷۴	۱۲	اس کا جواب۔
۲۷۲	۱۰	۸۳	۱۳	اللہ تعالیٰ کی ذات اور صفات کے بارے میں۔

مضامین	مکتوب فارسی، نمبر	صفحہ	مکتوب اردو، نمبر	صفحہ
صفات کے ساتھ صفات کی قابلیتوں کے متعلق۔	۱۴	۹۰	۱۱	۴۷۸
منفی صفات کے بیان سے۔	۱۵	۹۰	۱۲	۴۷۹
مرتبہ صفات اور کمالات صفات پر غیب الغیب کے نام کا اطلاق۔	۱۶	۹۱	۱۳	۴۷۹
احاطہ ذاتی کی تحقیق کے متعلق سوال اور اس کی تحقیق۔	۱۷	۹۲	۱۴ الف	۴۸۲
شریعت کے بعض عقائد پر یقین رکھنے پر گفتگو۔	۱۸	۹۸	۱۵ ب	۴۸۳
کلام اللہ کی حقیقت کا بیان۔	۱۹	۱۰۴	۱۶	۴۹۱
حضرت پیر دستگیر سید آدم بنوریؒ کے ایک قول منظوم کی تحقیق۔	۲۰	۱۰۹	۱۷	۴۹۵
حضرت محمد صادق جالندھریؒ کے نام، اس عقیدہ کے متعلق کہ انسان فاعل مختار ہے۔	۲۱	۱۱۵	۱۸	۵۰۰
حضرت میاں شیخ محمد فاضلؒ کے نام۔	۲۲	۱۲۲	۱۹	۵۰۶
حضرت میاں عبدالکریم وزیر آبادیؒ کی طرف سے چند تحقیقی سوالات۔	۲۳	۱۲۴	۲۰ الف	۵۰۹
اور ان کے جوابات۔	۲۴	۱۲۵	۲۰ ب	۵۱۰
دنیا میں اللہ تعالیٰ کی رویت کے عدم وقوع کا بیان۔	۲۵	۱۲۹	۲۱	۵۱۳
حضرت شیخ عبدالقادر جیلانیؒ کے اس قول کی تحقیق کہ میرا قدم تمام اولیاء کی گردن پر ہے۔	۲۶	۱۳۵	۲۲	۵۲۱

صفحہ	مکتوب اردو، نمبر	صفحہ	مکتوب فارسی، نمبر	مضامین
۵۲۸	۲۳	۱۴۲	۲۷	مومنوں کی اقسام۔
۵۳۱	۲۴	۱۴۶	۲۸	حضرت میاں اللہ دین کے نام مراقبہ اور سکوت کے متعلق۔
۵۳۳	۲۵	۱۴۸	۲۹	نور محمدی پر اظہار خیال۔
۵۳۹	۲۶	۱۵۳	۳۰	آیت کریمہ ”آسمانوں اور زمین میں جو کچھ ہے، اللہ تعالیٰ کی تسبیح کرتا ہے۔“ کی تشریح۔
۵۴۱	۲۷	۱۵۵	۳۱	نمازی کی اپنے رب سے مناجات کے متعلق۔
۵۴۳	۲۸	۱۵۷	۳۲	میاں محمد اشرف کے نام، نماز جمعہ کی فرضیت۔
۵۴۶	۲۹	۱۶۰	۳۳	حضرت میاں محمد اشرف کے نام میاں غلام رسول کی تربیت۔
۵۴۶	۳۰	۱۶۱	۳۴	حضرت میاں محمد اشرف کے نام، خواہش ملاقات۔
۵۴۷	۳۱	۱۶۲	۳۵	حضرت میاں محمد اشرف کے نام میاں علی محمد کے متعلق۔
۵۴۸	۳۲	۱۶۳	۳۶	حضرت میاں محمد اشرف کے نام ”واسطہ“ کا بیان۔
۵۴۹	۳۳	۱۶۴	۳۷	حضرت میاں محمد اشرف کے نام، اسراف کے متعلق۔
۵۵۰	۳۴	۱۶۴	۳۸	حضرت میاں محمد اشرف کے نام، محبت و صدق پر اظہار خیال۔
۵۵۲	۳۵	۱۶۶	۳۹	حضرت میاں محمد اشرف کے نام، مدت سے اطلاع نہ آنے پر حضرت میاں محمد اشرف کے نام، کہ قوم کا شریف ترین آدمی وہ ہے جو مشقت سے حضرت میاں محمد اشرف کے نام، کہ صدق کا ایک ذرہ ہزاروں برس کی عبادت پر بھاری ہے۔
۵۵۲	۳۷	۱۶۷	۴۰	
۵۵۳	۳۸	۱۶۸	۴۱	

مضامین	مکتوب فارسی، نمبر	صفحہ	مکتوب اردو، نمبر	صفحہ
حضرت میاں محمد اشرفؒ کے نام، خواہش ملاقات۔	۴۲	۱۶۸	۳۸	۵۵۲
حضرت میاں محمد اشرفؒ کے نام، کہ اپنے وقت کو اہل حرص و ہوا کی صحبت میں ضائع نہ کرو۔	۴۳	۱۶۸	۳۹	۵۵۲
حضرت میاں محمد اشرفؒ کے نام، کم کھانے اور کپڑے کی کمی کے بارے میں۔	۴۴	۱۶۹	۴۰	۵۵۵
حضرت میاں محمد مہکملؒ کے نام، تخلیق نور کی اولیت اور روح سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق۔	۴۵	۱۶۹	۴۱	۵۵۶
حضرت میاں محمد مہکملؒ کی طرف سے چند سوالات اور ان کے جوابات۔	۴۶	۱۷۰	۴۲ الف	"
حضرت میاں محمد اشرفؒ کے نام، طلب عتاب کے بارے میں۔	۴۷	۱۷۱	۴۲ ب	۵۵۷
حضرت میاں اللہ دادؒ کے نام، حضرت جیو کیلئے لباس اور خادموں کو ٹوپیاں بھیجنے پر۔	۴۸	۱۷۲	۴۳	۵۵۹
حضرت اسفندیارؒ کو نصیحتیں۔	۴۹	۱۷۳	۴۴	۵۶۱
حضرت میاں محمد صادقؒ کے نام، کہ اللہ تعالیٰ انہیں ایمان اور یقین سے بہرہ ور کریں۔	۵۰	۱۷۵	۴۵	۵۶۲
حضرت میاں محمد قاسمؒ کے نام، کہ جو محبت دہم کی وجہ سے ہوتی ہے، اُسے تعلقات پر رتی بھر غلبہ نہیں ہوتا۔	۵۱	۱۷۶	۴۶	۵۶۳
	۵۲	۱۷۷	۴۷	۵۶۴

مضامین	مکتوب فارسی، نمبر	صفحہ	مکتوب اردو، نمبر	صفحہ
میاں حافظ عیسیٰ کے نام حدیث قدسی "میں ایک پوشیدہ خزانہ تھا، میں نے چاہا کہ میں پہچانا جاؤں، اسلئے خلق کو پیدا کیا" کی تحقیق میں۔	۵۳	۱۷۸	۴۸	۵۶۶
ایک عزیز کے نام، روح کے بیان میں۔	۵۴	۱۷۹	۴۹	۵۶۷
ایک عزیز کے نام، کہ سالک کے کام کی ابتداء لذت پانے سے اور انتہا اس کا مشاہدہ ہے۔	۵۵	۱۸۱	۵۰	۵۶۸
سلوک کے مراتب کے بارے میں چند سوالوں کے جوابات	۵۶	۱۸۵	۵۱	۵۷۲
ایک عزیز کے نام پانچ لطائف کے بارے میں۔	۵۷	۱۹۲	۵۲	۵۷۹
ایک عزیز کے نام، ۷				
چوں کہ بے رنگی اسیر رنگ شد				
موسیٰ باموسیٰ در جنگ شد				
چوں کہ بے رنگی رسی کا انداشتی				
موسیٰ و فرعون دارند آشتی				
کی تشریح !	۵۸	۱۹۲	۵۳	۵۷۹
فنا فی الشیخ کی تربیت کے متعلق۔	۵۹	۲۱۸	۵۴	۶۰۲
فضیلت، آب مشحیت پناہ شیخ محمد اکرم جیو کے نام۔	۶۰	۲۱۹	۵۵	۶۰۳
جناب سرور کائنات حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور ایک عرضداشت۔	۶۱	۲۲۰	۵۶	۶۰۵
سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے خادم روضہ کے نام۔	۶۲	۲۲۲	۵۷	۶۰۶
حضرت پیر دستگیر سید آدم بنوری کے نام۔	۶۳	۲۲۳	۵۸	۶۰۷

صفحہ	مکتوب اردو، نمبر	صفحہ	مکتوب فارسی، نمبر	مضامین
				فضیلت مآب شیخ موسیٰ کے نام، قرآن مجید اور حدیث قدسی کے الفاظ کی قرابت کے بارے میں۔
۶۰۸	۵۹	۲۲۳	۶۳	حضرت اللہ دین کی طرف سے سوال، اور اس کا جواب۔
۶۱۰	۶۰	۲۲۶	۶۵	حضرت حاجی محمد امین کے نام وصول نظری اور وصول قدمی میں فرق۔
۶۱۱	۶۱	۲۲۶	۶۶	حضرت پیر دستگیر سید آدم بنوری کے ارشاد الہامی کی تحقیق۔
۶۱۲	۶۲	۲۲۹	۶۷	حضرت حاجی الحرمین محمد امین کے نام، حق الیقین، عین الیقین اور علم الیقین کا ذکر۔
۶۱۶	۶۳	۲۳۱	۶۸	اللہ تعالیٰ کے کلام کی قرأت سیدہ کی تحقیق۔ ”تجیر فی ذات سواہ“۔
۶۱۸	۶۴	۲۳۳	۶۹	حضرت میاں عبدالبہادی کے نام، چند مسائل۔
۶۱۹	۶۵	۲۳۵	۷۰	حضرت میاں عبدالبہادی کے نام عنین (نامرد) کے بیان میں اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کی تحقیق اور متفرق مسائل۔
۶۲۱	۶۶	۲۳۶	۷۱	ایک عزیز کے نام حضرت مولانا روم کے بیت کے بیان میں۔
۶۲۲	۶۷	۲۳۷	۷۲	صاحبزادہ میاں عبدالمجید کے نام۔
۶۲۳	۶۸	۲۳۹	۷۳	حضرت میاں محمد فاروق کے نام، آفات سے نجات کا بیان۔
۶۲۴	۶۹	۲۴۰	۷۴	ایک عزیز کے نام، حق تعالیٰ کے بارے میں۔
۶۲۸	۷۰	۲۴۳	۷۵	فضیلت مآب محمد اکرم کے نام۔
۶۲۹	۷۱	۲۴۵	۷۶	
۶۳۰	۷۲	۲۴۶	۷۷	
۶۳۲	۷۳	۲۴۷	۷۸	
۶۳۳	۷۴	۲۵۰	۷۹	

صفحہ	مکتوب اردو، نمبر	صفحہ	مکتوب فارسی، نمبر	مضامین
				فضیلت مآب محمد اکرم کے نام، مرتبہ خلو کے حقائق
۶۳۵	۷۵	۲۵۰	۸۰	کے بارے میں۔
				حضرت محمد فاروق کے نام، اقسام واسطہ کے بارے میں اور
۶۳۷	۷۶	۲۵۲	۸۱	حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی کے اعتراض کا جواب۔
۶۳۲	۷۷	۲۵۹	۸۲	ایک عزیز کے نام، اقسام اولیاء اللہ کے بارے میں۔
				حضرت شیخ محمد اکرم درویش کے نام، جو ان دنوں
				مکہ معظمہ میں سکونت رکھتے تھے۔ مفقود و معدوم توبہ
۶۴۵	۷۸	۲۶۲	۸۳	کے بیان میں۔
				حضرت شیخ عبدالغنی کے نام، اس حدیث کی تحقیق میں کہ
۶۴۶	۷۹	۲۶۳	۸۴	میں "احمد بلاسیم" ہوں۔
				فضیلت مآب شیخ عبدالغنی کے نام، چند سوالات
۶۴۸	۸۰	۲۶۵	۸۵	کے جوابات۔
۶۴۹	۸۱	۲۶۶	۸۶	حضرت میاں اللہ دین کے نام۔
				حضرت میاں اللہ دین کے نام، اس امر کی تحقیق میں، کہ
				ہر شے میں دل ہوتا ہے۔ اور قرآن کا دل "سورۃ یسین"
۶۴۹	۸۲	۲۶۶	۸۷	ہے۔
				حضرت صوفی بلند کے نام، "کُنْ فَاَکُونْ" کے
۶۵۱	۸۳	۲۶۸	۸۸	بارے میں۔
۶۵۳	۸۴	۲۷۰	۸۹	حضرت حافظ عیسیٰ کے نام، چند سوالات کے جوابات۔

مضامین	مکتوب فارسی، نمبر	صفحہ	مکتوب اردو، نمبر	صفحہ
سالک کے قبض و بسط کے بیان میں۔	۹۰	۲۷۲	۸۵	۴۵۵
حقائق آگاہ حضرت میر محمدؒ کے نام، ”معروف و منکر“ میں فرق کا ذکر۔	۹۱	۲۷۳	۸۶	۴۵۶
حضرت میر محمدؒ کے نام اقسام عبادت کے متعلق۔	۹۲	۲۷۵	۸۷	۴۵۵
فیض عام و خاص کے بیان میں۔	۹۳	۲۷۹	۸۸	۴۵۳
روح کے بارے میں حضرت خواجہ بزرگ کے قول کی تحقیق۔	۹۴	۲۸۱	۸۹	۴۵۵
حضرت خواجہ فیض اللہؒ کے نام، فنا فی الشیخ کے بارے میں۔	۹۵	۲۸۲	۹۰	۴۵۶
حضرت خواجہ فیض اللہؒ کے نام، چند واقعات کی تعبیر میں۔	۹۶	۲۸۳	۹۱	۴۵۷
حضرت خواجہ فیض اللہؒ کے نام، تغیر واقعات کے ضمن میں۔	۹۷	۲۸۴	۹۲	۴۵۸
ایک عزیز کے نام، چند سوالات کے جوابات۔	۹۸	۲۸۴	۹۳	۴۵۹
ایک سائل کے نام، شہودِ اول، شہودِ ثانی اور شہودِ ثالث پر شبہات کے متعلق۔	۹۹	۲۸۵	۹۴	۴۵۹
ایک سائل کے نام، چند سوالات کے جوابات۔	۱۰۰	۲۸۷	۹۵	۴۶۱
حضرت میاں محمد کاظمؒ کے نام، صدائے ہجویت کے استفسار کے جواب میں۔	۱۰۱	۲۸۸	۹۶	۴۶۲
ایک عزیز کے نام، تجلی ذاتی اور تجلی صفاتی میں فرق کے بیان میں۔	۱۰۲	۲۸۹	۹۷	۴۶۳
ایک عزیز کے نام، ”حامد“ اور ”محمود“ پر اظہارِ خیال۔	۱۰۳	۲۹۰	۹۸	۴۶۵
چند اہم واقعات کی تعبیر۔	۱۰۴	۲۹۱	۹۹	۴۶۵

صفحہ	مکتوب اردو نمبر	صفحہ	مکتوب فارسی نمبر	مضامین
۶۷۸	۱۰۰	۲۹۳	۱۰۵	چند مزید واقعات کی تعبیر۔
۶۸۳	۱۰۱	۲۹۸	۱۰۶	حضرت فیض اللہ بیگ لاہوری کی طرف سے سوال اور ان کے جواب۔
۶۸۵	۱۰۲	۳۰۱	۱۰۷	حضرت فیض اللہ بیگ لاہوری کے نام، مراقبہ کی تعلیم کے بارے میں
				ایک عزیز کے نام، نفسانی و شیطانی خطرات کے بارے
۶۸۶	۱۰۳	۳۰۲	۱۰۸	میں حضرت سید آدم بنوری کی تحقیق۔
۶۸۸	۱۰۴	۳۰۳	۱۰۹	اللہ تعالیٰ ایمان لانے والوں کا دوست ہے۔
				ایک عزیز کے نام، ”وہ اللہ ہی ہے، جس کے سوا
۶۸۸	۱۰۵	۳۰۳	۱۱۰	کوئی معبود نہیں“ کی تشریح۔
				حضرت میاں اللہ دین کے نام، کہ اللہ تعالیٰ کی صفات
۶۹۱	۱۰۶	۳۰۶	۱۱۱	کے فیض کا ظہور عام و خاص ہے۔
۶۹۲	۱۰۷	۳۱۰	۱۱۲	ایک عزیز کے نام، کہ عالم کو موبہوم کہنا غلط ہے۔
۶۹۷	۱۰۸	۳۱۲	۱۱۳	ایک عزیز کے نام، حقیقت عالم کے بارے میں۔
۶۹۹	۱۰۹	۳۱۵	۱۱۴	حضرت صوفی بلند کے نام، کہ حق علم سے معلوم ہوتا ہے۔
				فضیلت پناہ شیخ خان محمد کے نام، مال کے نقصان
۷۰۱	۱۱۰	۳۱۸	۱۱۵	کے متعلق۔
۷۰۲	۱۱۱	۳۱۸	۱۱۶	فضیلت پناہ شیخ خان محمد کے نام، ولایت انبیاء کے متعلق
				حقائق آگاہ حضرت محمد نافع کے نام، تحقیق تسمیہ
۷۰۵	۱۱۲	۳۲۱	۱۱۷	کے متعلق۔
۷۰۹	۱۱۳	۳۲۵	۱۱۸	ایک عزیز کے نام، لطائف کی سیر کے متعلق۔

صفحہ	مکتوب، اردو، نمبر	صفحہ	مکتوب، فارسی، نمبر	مضامین
۷۱۲	۱۱۴	۳۲۸	۱۱۹	ایک عزیز کے نام لفظ "اللہ" کی تشریح۔
۷۱۳	۱۱۵	۳۲۹	۱۲۰	حضرت میر محمدؒ کے نام، "وعدۃ الہامی" اور "وعدۃ لوجی"
۷۱۴	۱۱۶	۳۳۰	۱۲۱	حضرت میر محمدؒ کے نام، "قلب" کے بارے میں۔
				ایک عزیز کے نام، "مقام محمود" اور "مقام نصیرا" کے متعلق۔
۷۱۷	۱۱۷	۳۳۳	۱۲۲	ایک عزیز کے نام، مراقبۂ فقرا کے متعلق۔
۷۱۸	۱۱۸	۳۳۴	۱۲۳	عالی قدر بیگم جیو کے نام، طریقہ و وظیفہ پر گفتگو۔
۷۱۹	۱۱۹	۳۳۵	۱۲۴	حضرت صوفی بلند ساکن جلال آباد کے نام، ذات و صفات کے بارے میں۔
۷۲۰	۱۲۰	۳۳۷	۱۲۵	حضرت میاں محمد نافعؒ کے نام، حروف مقطعات۔
۷۲۲	۱۲۱	۳۳۹	۱۲۶	حضرت میاں محمد نافعؒ کے نام، واردات سلوک کے بارے میں۔
۷۲۴	۱۲۲	۳۴۱	۱۲۷	حضرت میاں محمد اللہ دینؒ کے نام، کہ صورتِ متخیلہ صرف خیال کی تراش تراش ہے۔
۷۲۶	۱۲۳	۳۴۳	۱۲۸	حضرت میاں گل محمدؒ کے نام، خوف کو دور کرنے کا طریقہ۔
۷۲۷	۱۲۴	۳۴۴	۱۲۹	حضرت میاں گل محمدؒ کے نام، ذکر کے متعلق۔
۷۲۹	۱۲۵	۳۴۶	۱۳۰	حضرت میاں گل محمدؒ کے نام۔
۷۳۰	۱۲۶	۳۴۶	۱۳۱	ایک عزیز کے نام، کہ عالموں کی تفصیل کا علم صرف حق تعالیٰ کو ہے۔
۷۳۰	۱۲۷	۳۴۷	۱۳۲	

صفحہ	مکتوب اردو، نمبر	صفحہ	مکتوب فارسی، نمبر	مضامین
۷۳۷	۱۲۸	۳۵۲	۱۳۳	حضرت میاں عبدالقادرؒ کے نام، دنیا کے اندر رویت باری کا عدم وقوع۔
۷۴۰	۱۲۹	۳۵۷	۱۳۴	فضیلت مآب شیخ محمد اکرمؒ کے نام، حضرت سید اہم بنوریؒ کے رسالہ ”در بیان اصطلاح“ کے متعلق۔
۷۴۷	۱۳۰	۳۶۵	۱۳۵	حضرت حاجی خدا دادؒ کے نام ”عجز“ کے بیان میں۔
۷۴۹	۱۳۱	۳۶۷	۱۳۶	حضرت میاں اللہ دینؒ کے نام، اُن کے خواب کی تعبیر اور ”بیع سلم“ کے بارے میں۔
۷۵۰	۱۳۲	۳۶۷	۱۳۷	حقائق و معارف آگاہ حضرت حاجی محمد امینؒ اور حضرت حاجی خدا دادؒ کے نام اُن کے خوابوں کی تعبیر۔
۷۵۱	۱۳۳	۳۶۹	۱۳۸	حضرت میاں اللہ دینؒ کے نام، استدعائے توجہ کے جواب میں۔
۷۵۲	۱۳۴	۳۷۰	۱۳۹	فضیلت مآب شیخ عبدالہادیؒ کے نام، ”تَخْلَقُوا بِأَخْلَاقِ اللَّهِ“ کے بارے میں۔
۷۵۳	۱۳۵	۳۷۱	۱۴۰	حضرت نور حسینؒ کے نام، آیت کریمہ: ”وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا“
۷۵۵	۱۳۶	۳۷۲	۱۴۱	حضرت حاجی خدا دادؒ کے نام، کہ حال کے دو مرتبے ہیں۔
۷۵۶	۱۳۷	۳۷۳	۱۴۲	حقائق آگاہ شیخ عبدالقادر جہاں آبادیؒ کے نام، نماز کے مراتب۔

صفحہ	مکتوب اردو، نمبر	صفحہ	مکتوب فارسی، نمبر	مضامین
۷۵۸	۱۳۸	۳۷۶	۱۴۳	اخلاص مندوں کے واقعات کے جواب میں۔
۷۵۹	۱۳۹	۳۷۷	۱۴۴	حضرت میاں اللہ دینؒ کے نام، کہ قلب جسے شیطان نے استعمال کیا ہے، کس طرح اللہ تعالیٰ کی معرفت کے لائق ہو سکتا ہے۔
۷۶۰	۱۴۰	۳۷۹	۱۴۵	حضرت ولی محمدؒ کے نام، اُن کے حال کے بارے میں۔
۷۶۲	۱۴۱	۳۸۰	۱۴۶	حقائق آگاہ حضرت میاں عبدالقادرؒ کے نام، نماز پنجگانہ کے متعلق۔
۷۶۳	۱۴۲	۳۸۱	۱۴۷	حضرت اللہ دینؒ کے نام، کہ ہر شخص پر اُس کی عقل کے مطابق توحید واجب ہے۔
۷۶۴	۱۴۲	۳۸۲	۱۴۸	حضرت اللہ دینؒ کی طرف سے حضرت موسیٰؑ پر عتاب کے متعلق۔
۷۶۵	۱۴۳	۳۸۳	۱۴۹	حضرت میاں اللہ دینؒ کی طرف سے سوال کا جواب۔
۷۶۶	۱۴۴	۳۸۴	۱۵۰	خانصاحب میر نعمت خاں کے نام، بے کیفی کی حقیقت۔
۷۶۷	۱۴۵	۳۸۵	۱۵۱	میاں رستم خاں کے نام، وارداتِ قلب۔
۷۶۸	۱۴۶	۳۸۷	۱۵۲	حضرت محمدؐ یار ساکن غلزیؒ کے نام، "گردش" اور "ورزش" کے بارے میں۔
۷۷۱	۱۴۷	۳۸۹	۱۵۳	حضرت میاں اللہ دینؒ کے نام، مقبروں پر بدعت۔
۷۷۱	۱۴۸	۳۹۰	۱۵۴	حضرت ہدایت اللہؒ کے نام، اللہ، رحمن اور رحیم کی تشریح۔

مضامین	مکتوب فارسی، نمبر	صفحہ	مکتوب اردو، نمبر	صفحہ
حضرت میر جمال اللہ مفتی جالندھر کے نام، چند مسائل	۱۵۵	۳۹۱	۱۴۹	۷۷۲
حضرت میاں محمد افضل کے نام، بعض سوالات کے جوابات بروئے حدیث طلب کرنے پر۔	۱۵۶	۳۹۲	۱۵۰	۷۷۲
حضرت ہدایت اللہ خاؤم کے نام، گناہِ اشرار کس طرح پڑھی جائے؟	۱۵۷	۳۹۳	۱۵۱	۷۷۵
ایک عزیز کے سوال پر شائع کے بارے میں۔	۱۵۸	۳۹۵	۱۵۲	۷۷۶
ایک عزیز کے نام، صاحبِ استدراج کفار کی صحبت سے منع کرنے کے لئے۔	۱۵۹	۳۹۷	۱۵۳	۷۷۸
حضرت میاں یار علی کے نام، "عارفِ کامل و دہل" کے متعلق۔	۱۶۰	۳۹۹	۱۵۴	۷۸۰
نواب عبدالصمد خاں کے نام، علم کی تاکید میں۔	۱۶۱	۴۰۱	۱۵۵	۷۸۲
حضرت میاں صوفی بلند کے نام، مرتبہ شہود کے متعلق۔	۱۶۲	۴۰۲	۱۵۶	۷۸۳
عنایت اللہ خاں وزیر کے نام، ادائے حقوق کی طرف توجہ اور عدالت کرنے کے متعلق۔	۱۶۳	۴۰۶	۱۵۷	۷۸۶
حضرت حافظ محمد عیسیٰ کے نام، نمازوں کی حفاظت۔	۱۶۴	۴۰۷	۱۵۸	۷۸۷
حضرت میاں محمد اشرف کے نام، ایک واقعہ کا جواب۔	۱۶۵	۴۰۸	۱۵۹	۷۸۸
حضرت میاں شیخ عبدالغنی کے نام، طلبِ خیریت کے متعلق۔	۱۶۶	۴۰۸	۱۶۰	۷۸۸
ایک عزیز کے نام، "العلم نقطہ و کثر الجاہلون" کا بیان۔	۱۶۷	۴۰۹	۱۶۱	۷۸۹

مضامین	مکتوب فارسی، نمبر	صفحہ	مکتوب اردو، نمبر	صفحہ
حضرت حافظ محمد عیسیٰؒ کے نام، "اَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ"				
قالوا بلیٰ کے بارے میں۔	۱۶۸	۴۱۳	۱۶۲	۷۹۲
ایک عزیز کے نام، ممنوعہ امور کے متعلق۔	۱۶۹	۴۱۴	۱۶۳	۷۹۳
حضرت میاں اللہ دینؒ کے نام، "نایافت کی حقیقت"	۱۷۰	۴۱۵	۱۶۴	۷۹۴
عزیزوں کے نام، "خلوت" اور "خلوت"	۱۷۱	۴۱۵	۱۶۵	۷۹۵
حضرت حاجی صوفی عبدالکریمؒ کے نام، "حضور در حضور"	۱۷۲	۴۱۷	۱۶۶	۷۹۶
حضرت صوفی عبدالکریمؒ کے نام، "تقدیر مُعلق اور تقدیر مُبرم" کے بارے میں۔	۱۷۳	۴۱۹	۱۶۷	۷۹۷
مرثیے اور تاریخ ہائے وصال	—	۴۲۰	—	۷۹۹
تاریخ ہائے وصال کی تشریح	—	—	—	۸۰۲
صحت نامہ اغلاظ	—	—	—	۸۰۵
شجرہ سلسلہ نقشبندیہ احنیہ	—	—	—	۸۱۹
آپؐ کے بارے میں حقیر الشیخ حکیم میاں عبدالغفور عرشی	—	—	—	—
قادری عفی عنہ کے تاثرات۔	—	—	—	۸۲۳
اغراض و مقاصد حضرت شیخ عبدالنبی شامی ٹرسٹ	—	—	—	۸۳۱

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

سید نفیس الحسینی

تقریظ

مشائخ طریقت کے سلسلہ رشد و ہدایت میں اُن کے مکتوبات کو خاص اہمیت حاصل ہے۔ تمام ہی سلاسل تصوف میں اس کی روشن مثالیں پائی جاتی ہیں۔ برصغیر میں حضرت شیخ شرف الدین بکھی منیری (م ۷۸۲ھ)، خواجہ دکن حضرت سید محمد گیسو دراز (م ۸۲۵ھ) اور حضرت سید اشرف جہانگیر سمنانی (المتوفی بعد ۸۲۵ھ) رحمہم اللہ تعالیٰ کے مکتوبات کو تقدم زمانی حاصل ہے۔

نقشبندی مشائخ نے مکتوبات کے ذریعے سلسلہ ابلاغ و تبلیغ کو سب سے زیادہ فرغ دیا۔ حضرت مجدد الف ثانی شیخ احمد سرہندی قدس سرہ کے مکتوبات سلوک و تصوف کا بیش بہا خزانہ ہیں۔ ان کے بعد اُن کے اخلاف کرام نے بھی اپنے مکتوبات میں عرفان و معرفت کے دریا بہائے ہیں۔ تاریخ تصوف میں ان مکتوبات کو سنگ میل کی حیثیت حاصل ہے۔ بعد کے مجددی مشائخ نے بھی مکتوبات کی روایت کو باقاعدگی سے جاری رکھا۔

زیر نظر کتاب ”مجموعۃ الاسرار“ بھی اسی سلسلے کی ایک کڑی ہے۔ یہ مکاتیب سلسلہ حنیفہ مجددیہ کے جلیل القدر شیخ حضرت شیخ عبدالنبی شامی قدس سرہ کے بحر عرفان و تصوف کے ٹولے آبدار ہیں۔ حضرت شامیؒ اپنے وقت کے آفتاب عالم تاب تھے۔ ”نزهة الخواطر“ میں لکھا ہے:

”شیخ عبدالنبی نقشبندیؒ اپنے زمانے کے قوی النسبت بزرگ تھے۔ انکی ولایت اور جلالت شان پر اُس زمانے کے بزرگوں کا اتفاق ہے۔ سلسلہ حنیفہ نقشبندیہ

میں سالکانِ طریقت کی تعلیم و تربیت میں انہیں کمال حاصل تھا۔ وہ جلیل القدر رہنمائے طریقت تھے۔ اپنے مریدوں کو راہِ سلوک کی منزلیں طے کمرے کے معرفت کے اعلیٰ مدارج پر پہنچا دیتے تھے۔“

”حضرت شاہ ولی اللہ بن عبد الرحیم دہلویؒ نے ”الانتباہ فی سلاسل اولیاء اللہ“ میں اُن کا ایک مکتوب لطیف نقل کیا ہے۔ انہوں نے ”فصوص الحکم“ کی شرح بھی لکھی تھی۔ اگرچہ انہوں نے علومِ عربیہ حاصل نہیں کئے تھے، لیکن اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے اپنے فضل و کرم سے اُن پر علم و معرفت کے دروازے کھول دیے تھے۔“

”وجیہ الدین اشرف لکھنویؒ نے بحرِ ذخائر میں لکھا ہے کہ شیخ عبد الباقیؒ ابتداً میں ہند و کھتری تھے، جو شیخ عبد الوہاب قادریؒ کے دستِ حق پرست پر اسلام لائے۔ مدتوں اُن کی صحبت میں رہے اور فیض حاصل کیا۔ پھر وہ شیخ عبد اللہ سلطان پوریؒ کے دامن سے وابستہ ہوئے۔ وہ شیخ حاجی محمد شریف متقی شاہ آبادیؒ کے خلیفہ تھے، جو حضرت سید آدم بن اسماعیل بنوریؒ کے فیض یافتہ تھے۔ جب شیخ عبد اللہ سلطان پوریؒ حجاز تشریف لے گئے تو شیخ عبد الباقیؒ نے اُن کے خلیفہ شیخ طاہر عالم پوریؒ کا دامن تھام لیا، اُن سے فیض یاب ہوئے اور شرح ”فصوص الحکم“ لکھی۔ شیخ عبد الباقیؒ نے علمِ سلوک و معرفت پر بہت سی کتابیں یادگار چھوڑی ہیں۔“ (نزہۃ الخواطر ج ۴، ص ۱۴۰-۱۴۱)

حضرت شیخ عبد الباقیؒ سترہ اپنے زمانے میں مرجع خاص و عام تھے۔ حضرت شاہ محمد غوث لاہوریؒ جیسے بلند پایہ شیخ طریقت بھی آپ کا شہرہ سن کر کسب فیض کے لئے خدمت میں حاضر ہوئے۔ انہوں نے اپنے ”رسالہ سلوک“ میں جس کا ترجمہ اردو میں ”اسرار الطریقت“ کے نام سے شائع ہو چکا ہے، آپ کا تذکرہ کیا ہے۔ فرماتے ہیں:

”لاہور کی طرف دوآبہ میں سیام چوراسی نام ایک گاؤں میں میاں شیخ عبدالنبیؒ
 طریقہ نقشبندیہ میں ایک نو مسلم بزرگ رہتے تھے۔ کسی تقریب سے لاہور
 میں تشریف لائے۔ میں بھی دوبار اُن کی زیارت کے لئے گیا۔ ہمیشہ شغل میں
 رہتے۔ بڑے ہی کم گو اور موثر تھے، چنانچہ اکثر لوگوں کو ان کے فیض صحبت
 سے اثر ہوا۔ ان کی مجلس میں بہت کم گفتگو ہوتی تھی۔ مراقبہ کے سوائے اور
 کچھ کام ہی نہ تھا۔ مجھ کو خلوت میں ان کی خاص صحبتیں میسر ہوئیں۔ ذاتِ بحت
 کی نسبت توجہ کرتے تھے۔ چنانچہ وہ بے خودی اور بے رنگی کی نسبت غلبہ
 کرتی تھی۔ اس نسبت اور دیگر شغل اور مراتبِ ذکر کی اجازت فقیر کو دی۔
 اس کے بعد کچھ مدت تک وہ نسبت غالب رہی اور اس کے بعد کبھی کبھی غلبہ
 کرتی رہی۔“

حکیم الامت حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ نے بھی حضرت شیخ عبدالنبی شامیؒ کو
 خراج تحسین پیش کیا ہے جو حضرت شیخ کے علو مرتبہ پر دلالت کرتا ہے۔ شاہ صاحب
 الانتباہ فی سلاسل اولیاء اللہ میں فرماتے ہیں :

”اب تھوڑی روش طریقہ احسنیہ کی جو شیخ آدم بنوریؒ سے منسوب ہے، ذکر
 کرتا ہوں۔ اس ضمن میں مکتوب شیخ عبدالنبی سیام چوراسی کا جو اس زمانے
 میں طریقہ احسنیہ کے مقتدا تھے اور سب اس طریقہ والوں کی، کیا خاص
 اور کیا عام، اُن کی طرف توجہ تھی اور اس طریقے کے جہور اس امر پر متفق
 ہیں کہ سالکوں کی تربیت میں اس طریقہ کی روش میں ان کا قدم راسخ تھا،
 ایک عزیز صالح نے مکہ معظمہ میں ذکر کیا۔ ہم نے اُن کے پاس سے لکھ
 لیا۔“

(الانتباہ ص ۸۴)

حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ نے پوری عقیدت و عظمت سے حضرت شیخ عبدالنبیؒ

قدس سرہ کا مکمل مکتوب نقل کیا ہے:

قیاس گن زگلستان من بہار مرا
الغرض حضرت شیخ عبدالنبی شامی قدس سرہ کے مکتوبات علم و حکمت اور سلوک و
مصرفت کا انمول خزانہ ہیں۔ صدیوں سے یہ ”گنج مخفی“ نسلاً بعد نسل منتقل ہوتا آ رہا تھا۔
اس دورِ مکنون کو منظرِ عام پر لانے کی سعادت کریم کار ساز نے حضرت شیخ عبدالنبی قدس سرہ
ہی کے ایک صلیبی فرزند جناب محمد سلیم شامی کے نام لکھی تھی۔ چنانچہ ان کی سعی مشکور سے
”مجموعۃ الاسرار“ کا واحد نسخہ بالعکس طبع شدہ اہل قلب و نظر کی خدمت میں پہنچ رہا ہے۔
جناب محمد سلیم شامی صاحب نے افادۂ عام کے لئے ”مجموعۃ الاسرار“ کا ترجمہ کرا کر عوام الناس
پر احسانِ عظیم کیا ہے۔ جس کے لئے وہ تبریک و تحسین کے مستحق ہیں۔ یہ ترجمہ فاضل
مکرم جناب پروفیسر مشتاق احمد بھٹی صاحب کی ذہنی کاوش کا عمدہ نمونہ ہے۔ اللہ
تعالیٰ انہیں جزائیں سے نوازے۔

احقر نفیس الحسینی

۲۹ رجب المرجب ۱۴۰۵ھ

۱۶۷/۳ کریم پارک، لاہور

بمطابق

۲۱ اپریل ۱۹۸۵ء

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

اظہارِ شکر

تاج العارفین قطب الاقطاب حضرت شیخ عبدالنبی شامی نقشبندی المعروف بابا جی رحمۃ اللہ علیہ کی ذات سے عقیدت اور محبت میری زندگی کا سرمایہ ہے۔ اُن سے نہی تعلق بھی ہے اور قلبی بھی۔ جب سے میں نے ہوش سنبھالا ہے۔ آپ کے تذکرے میں دل نے زیست کا مزہ پایا ہے۔ میں نے اپنے بزرگوں سے سنا تھا کہ حضرت کے مکتوبات کا قلمی نسخہ محفوظ ہے۔ اس کی تلاش میں لگا رہا اور بالآخر میری کوشش کامیاب ہوئی۔ صاحبزادہ منظور الاسلام شامی سے ان مکتوبات گرامی کی ایک قلمی نقل دستیاب ہو گئی ہیں۔ نے اسے بصد منت اُن سے حاصل کیا اور فوٹو سٹیٹ کاپی صاحبزادہ سعید اقبال شامی کے سپرد کر دی تاکہ اس کا ترجمہ کرایا جاسکے اور پھر اسے کتابی صورت میں شائع کر کے تشنگانِ علم و معرفت کی پیاس بجھانے کا انتظام ہو۔

افسوس بوجہ پیادہ موصوف یہ آرزو پوری نہ ہو سکی مجھے ایک بار پھر مکتوبات حاصل کرنے کی کوشش کرنی پڑی۔ قلمی نسخے کے حامل اُسے ایک آن بھی اپنے سے جدا کرنے پر تیار نہ تھے لیکن ہزار جتن کر کے میں نے انہیں آمادہ کیا کہ اسے چند دنوں کے لئے میرے سپرد کر دیں۔ ایک بار پھر فوٹو سٹیٹ کاپی تیار کرائی۔ اس بار صاحبزادہ مجیب الرحمن شامی سے رابطہ قائم کیا۔ اُن کے تعاون سے اسلامیہ کالج جالندھر کے سابق پروفیسر جناب مشتاق احمد بھٹی صاحب سے ملاقات ہوئی۔ بھٹی صاحب نے مکتوبات کو اُردو کا قالب دینے کا بیڑا اٹھایا۔ ایک سال تین ماہ کی محنتِ شاقہ سے انہوں نے یہ مہم سر کر دی۔ مکتوبات نے اُردو کا جامہ پہن لیا۔

اس کے بعد عالم اسلام کے مایہ ناز خطاط الحاج سید انور حسین نقشبندی (نفیس رقم) صاحب کی خدمت میں حاضر ہوا۔ انہوں نے ذاتی دلچسپی لے کر اپنی نگرانی میں کتابت مکمل کرائی۔ اُن کے دو شاگردوں، ذاکر حسین صاحب نے خوشنویسی اور محمد عاشق ندیم صاحب نے ابتدائی صفحات کی خوشنویسی، اغلاط کی درستی اور کاپی جوڑائی کا کام انجام دیا۔ صاحبزادہ محمد سلیم شامی صاحب سابق ڈپٹی ڈائریکٹر محکمہ ویلج ایڈ نے کتابت شدہ مسودے کی درستی میں میرا ہاتھ بٹایا۔ اللہ تعالیٰ ان تمام حضرات کو اس محنت کا اجر عطا فرمائے۔

اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرنے کے لئے الفاظ نہیں ملتے کہ اُس نے اپنے خاص فضل و کرم سے مجھے توفیق بخشی کہ پانچ سال کی محنت اور لگن کے بعد ان مکتوبات گرامی کو منظر عام پر لاؤں۔ یہ کہنے کی ضرورت نہیں کہ تین صدیوں کے بعد پہلی بار یہ خزانہ منظر عام پر آ رہا ہے۔ آج مجھے اتنی خوشی نصیب ہوئی کہ اس سے پہلے کم ہی ہوئی ہوگی۔

صاحبزادہ مجیب الرحمن شامی نے اپنے چھاپے خانے سے ان مکتوبات کی طباعت کی ہے اور کوئی معاوضہ وصول نہیں کیا۔ میں دُعا کرتا ہوں کہ اللہ سبحانہ تعالیٰ انہیں اس کارِ خیر کا اجر عطا فرمائے۔ میں اس ایڈیشن کے ایک ہزار نسخے ”حضرت عبدالنبی شامی ٹرسٹ“ کی نذر کر رہا ہوں، تاکہ اس کی آمدنی اس ٹرسٹ کے مقاصد کی تکمیل کے کام آئے۔

میری اب بھی تمنا ہے کہ اللہ تعالیٰ مجھے حضرت بابا جی رحمۃ اللہ علیہ کے نقش قدم پر چلنے اور آپ کے مشن کی لگن میں اپنی زندگی گزار دینے کی توفیق عطا فرمائے۔ آمین۔

صاحبزادہ حاجی محمد سلیم شامی نقشبندی

مکان نمبر ۳۶، گوروسٹریٹ نمبر ۹

رام نگر، لاہور (پاکستان)



سوانح حیات حضرت تاج العارفین عبدالنبی شامی

حضرت شیخ عبدالنبی شامی رحمۃ اللہ علیہ کو اہل نظر اور اہل دل قطب الاقطاب بھی سمجھتے ہیں اور تاج العارفین بھی۔ شیخ المشائخ بھی اور سلطان الاولیاء بھی۔ آج بھی مشرقی پنجاب کے معروف قصبے شام چوراسی کی رونقیں انہی کے دم سے ہیں۔ انہیں اس دنیا سے رخصت ہوئے صدیاں گزر چکیں، لیکن آج بھی اُن کی روشنی سے دیدہ و دل منور ہو جاتے ہیں۔ اُن کی اولاد برصغیر پاک و ہند میں پھیلی ہوئی ہے اور آپ کی نسبت سے شامی کہلاتی ہے۔

حضرت شیخ نے ایک ہندو گھرانے میں آنکھ کھولی۔ والد کا نام لالہ دیوان بوٹہ مل مہل کھتری تھا۔ شامی خاندان کے بڑے بوڑھوں نے اپنے بڑے بوڑھوں سے اور ان کے بڑے بوڑھوں نے اپنے بڑے بوڑھوں سے سنا ہے کہ لالہ بوٹہ مل کے ہاں جس روز یہ برکت نازل ہوئی، رمضان المبارک کی ۲۹ تاریخ تھی اور ۱۰۲۸ھ کا سن۔ اُس دن اپنے دودھ نہ پیا۔ بتایا جاتا ہے کہ آپ مادر زاد ولی تھے۔ اس لئے روزہ رکھا ہوا تھا۔ کوئی یہ مانے یا نہ مانے، کہ اس کی کوئی باقاعدہ مضبوط سند نہیں ہے، اس کو تو بس سنتے چلے آئے ہیں، لیکن اس حقیقت سے انکار نہیں کیا جا سکتا کہ غیر مسلم گھرانے میں آنکھ کھولنے والے اس بچے کو پروردگار نے اسلام کی دُست سے مالا مال کرنے کا فیصلہ کر رکھا تھا۔ نہ صرف اس کا سینہ اس نور سے منور ہونا تھا،

بلکہ اس پاس بھی کفر کی ظلمتیں اس کی بدولت پاش پاش ہونی تھیں۔ حضرت کی تبلیغی مساعی اور مبارک زندگی نے بے شمار زندگیوں کو بدل ڈالا۔ بے شمار بستیوں کو اللہ کے پاک نام سے متعارف کرایا اور بے شمار دلوں کو دولت دنیا سے بے نیاز کر دیا۔

دیوان لالہ بوہڑہ مل محکمہ مال میں کاردار تھے اور شام چوراسی سے مالیہ وصول کر کے خزانہ سرہند میں جمع کرانے لے جایا کرتے تھے۔ اولادِ نرینہ نہ تھی، اس لئے اُداس اور مغموم رہتے تھے۔ ایک بار سرہند پہنچے تو ایک فقیرِ باکمال کی شہرت سُنی۔ لالہ جی اُن کے چرن چھونے جا پہنچے کہ فقیروں اور ولیوں کو ہندو تک اپنا سمجھتے اور اُن سے فیض اُٹھانے کی کوشش کرتے ہیں۔ لالہ جی پہنچے تو بزرگ نے بڑی عزت سے بٹھایا اور بشارت دی کہ تمہارے ہاں ایک سال کے بعد ایک لڑکا پیدا ہوگا۔ ایک سال بعد حضرت اس دنیا میں تشریف لے آئے۔ لالہ بوہڑہ مل جس بزرگ کی خدمت میں حاضر ہوئے تھے، وہ حضرت مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ تھے۔

حضرت کا نام بھوپت رائے رکھا گیا۔ کچھ ہوش سنبھالا تو والد نے پڑھنے کے لئے مکتب میں ڈالا آپکے استاد ایک مسلمان صالح اور متقی بزرگ تھے۔ اُن سے گلستاں، بوتتاں، پڑھنے لگے۔ آج آپ دیکھتے ہیں کہ مسلمان بھی اپنے بچوں کو مشنری سکولوں میں تعلیم دلاتے ہیں اور اس پر پھولے نہیں سماتے۔ چند برس پہلے تک یہ عالم تھا کہ ان سکولوں میں بائبل کی باقاعدہ تعلیم دی جاتی تھی اور مسلمان طلبہ بھی بائبل پڑھتے، اُسکی تلاوت کرتے اور اُسے حفظ کرتے تھے۔ یہ اثرات انگریزی حکومت کے تھے۔ اندازہ لگایا جا سکتا ہے کہ جب مسلمانوں کی حکومت اس برصغیر پر ہوگی تو اس وقت اس کے اثرات کیا ہوں گے؟ اس وقت غیر مسلم بھی جدید تعلیم حاصل کرنے کے لئے مسلمانوں کے سامنے زانوئے تلمذ نہ کرتے تھے اور مسلمانوں کی کتابیں پڑھ کر پھولے نہیں سماتے تھے۔

جدید تعلیم حاصل کرنا معزز اور باوقار ہونے کی علامت تھا۔ اس لئے بھوپت رائے
ایک مسلمان مولوی صاحب کے سپرد کئے گئے۔ جس طرح آج کل انگریزی کی اہمیت ہے
اس وقت فارسی کی تھی۔ ایک روز سبق پڑھتے پڑھتے ان اشعار پر پہنچے۔

خلافِ پیمبر کے رہ گزید
کہ ہرگز بمنزل نخواہد رسید
محال است سعدی کہ راہِ صفا
تواں رفت جز درپے مصطفیٰ

(جو رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے راستے کے خلاف چلا، وہ ہرگز منزل کو
نہ پہنچ سکا۔ اے سعدی، مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے علاوہ کسی اور کی
پیروی میں سلامتی کا راستہ ملنا محال ہے۔)

بھوپت رائے کا دل یہاں اٹک گیا۔ وہ بار بار استاد سے پوچھتے کہ ”راہِ صفا“ کیا
ہے، راہِ مصطفیٰ کیا ہے۔ اس کے ساتھ ہی اصرار شروع ہوا کہ اس راستے کی تعلیم دی
جائے۔ مولوی صاحب سخت الجھن میں پڑ گئے۔ وہ مضطرب تھے کہ لالہ بوٹھرا مل اور
ان کے اعزہ کا ردِ عمل کیا ہوگا۔ اُدھر بھوپت رائے کے دل میں عشقِ مصطفیٰ کا چراغ جل
چکا تھا۔ چھوٹی عمر ہی میں بھوپت کی شادی موضع سری گوبند پور کے ایک بڑے کھتری
گھرانے کے فرد، لالہ رامان مل کے ہاں ہو چکی تھی، لیکن ان کا دل بے قرار تھا۔ اس کو
کسی اور کی محبت کی بولنگ چلی تھی۔ مُصر تھے کہ اُستاد صاحب باقاعدہ کلمہ پڑھا کر مسلمان
کر لیں تاکہ بُتوں کی بندگی سے نجات حاصل کرنے کا اعلان کر دیا جائے۔ استاد گو مگو
میں تھے۔ سود و زیاں کا حساب کرنے میں لگے تھے۔ اُدھر یہ حالت تھی، اُدھر بھوپت
رائے کے دل کی دنیا بدل چکی تھی۔ وہ جان چکے تھے کہ

برتر از اندیشہ سود و زیاں ہے زندگی

اسی عالم میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت نصیب ہوئی۔ جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم نے کلمہ پڑھایا اور بھوپت رائے کو عبدالنبی بنالیا۔

ظہر محمدؐ کی غلامی ہے سند آزاد ہونے کی
اُن کے استاد کو بھی (خواب میں) حکم دیا گیا کہ اپنے شاگرد کی خواہش کا احترام کریں اور اس کے نام کی تعلیم دیں، جس نے کل جہانوں کو تخلیق کیا ہے۔
عبدالنبیؑ نے باواز بلند بتوں سے ناطہ توڑنے کا اعلان کیا، تو ہر طرف آگ سی لگ گئی۔ والدین سراپا غضب، سُسرال والے بے چین و مضطرب، اعزہ و اقرباء، برادری والے، سب ہاتھ ملنے لگے۔ پہلے تو سمجھانے کی کوششیں ہوئیں اور قبولِ اسلام کو ”بچکانہ غلطی“ قرار دے کر اصلاح کے لئے جان لڑائی گئی۔ سُسر نے ایک نصیحت آموز خط لکھا، لیکن سب تدبیریں کسی کام نہ آئیں۔ عبدالنبیؑ نے پھر بھوپت رائے بننے سے انکار کر دیا۔ اپنے سُسر کے نام پیغام بھیجوا یا۔

تھالی بھن رکابی تے چوٹکا بھن مسیت
آکھیں سوہرے رائے نوں ساڈی اللہ نال پریت
شام چور اسی ہند و اکثریت کا علاقہ تھا۔ یہاں عبدالنبیؑ پر زندگی اجیرن کر دی گئی پس ہجرت کا پروگرام بنایا کہ

ظہر ہے ترک وطن سنتِ محبوب الہی
ایک دن اپنے استاد کے ساتھ یہاں سے نکل کھڑے ہوئے۔ کیپور تھلہ ریت میں واقع سلطان پور میں حضرت حاجی عبداللہ صاحبؒ کی خدمت میں جا حاضری دی۔ کہتے ہیں، جب آپ سلطان پور کے قریب پہنچے تو اس وقت حاجی عبداللہ صاحبؒ کہیں باہر جانے کے ارادے سے پالکی میں سوار تھے۔ حاجی صاحبؒ نے پالکی ٹھہرانے کا حکم دیا

اور کہا کہ رک جاؤ! مرد خدا آ رہا ہے۔ بُخدا م حیران ہوئے، لیکن کچھ نہ بولے۔ تھوڑی دیر بعد نوجوان عبدالنبیؒ وہاں پہنچ گئے۔ حاجی صاحب نے انہیں ساتھ لے کر واپس ہوئے۔ وہ بیعت کر کے سلسلہ نقشبندیہ سے منسلک ہو گئے۔ حاجی عبداللہؒ حضرت آدم بنوریؒ (خلیفہ امام ربانی مجدد الف ثانیؒ) سے بیعت تھے اور اُن کے نامور خلفاء میں شمار ہوتے تھے۔ حضرت آدم بنوریؒ کے خلیفہ اعظم حضرت محمد شریف مُتقیؒ سے تربیت پائی اور حضرت آدم بنوریؒ سے بھی فیض اٹھایا۔ حضرت محمد شریف مُتقیؒ نے انہیں باقاعدہ خرقہ خلافت عطا فرمایا۔

حضرت شیخ العالم ستیدہ حاجی محمد طاہر عالمپوریؒ، حاجی عبداللہ سلطان پوریؒ کے خلیفہ کامل تھے۔ حاجی صاحبؒ نے نوجوان عبدالنبیؒ کو مزید تعلیم اور تربیت کے لئے شیخ العالمؒ کے سپرد فرمایا۔ اس نوجوان نے اس یونیورسٹی سے فارغ التحصیل ہو کر تاج العارفین کا لقب پایا۔

آج ہمارے ہاں جزوقتی تعلیم کا جو نظام رائج ہے، وہ پڑھے لکھے جاہل پیدا کر کے معاشرے میں پھینکتا جا رہا ہے۔ آج کا علم، عمل سے پیوست نہیں ہے۔ کسی مدرسے، کالج اور یونیورسٹی کو طالب علموں کی تربیت سے کوئی سروکار نہیں۔ جو ادارے اقامتی ہیں، وہ بھی کسی درسگاہ کی بجائے ہوٹل سے زیادہ مماثلت رکھتے ہیں۔ لیکن شیخ عبدالنبیؒ کی تربیت جس یونیورسٹی میں ہوئی، اس کے چانسلسر حاجی عبداللہ سلطان پوریؒ تھے۔ اس میں تعلیم کے ساتھ ساتھ بلکہ اس سے زیادہ تربیت پر زور دیا جاتا تھا۔ ہندوستان میں صوفیائے کرام اور علمائے کرام اسی طرز تعلیم کے بانی تھے۔ اُن کی خانقاہ میں شریعت کا علم بھی تقسیم ہوتا تھا اور طریقت کی معرفت بھی عطا ہوتی تھی۔

کئی سال گزر گئے۔ اب عبدالنبیؒ ایسا چراغ تھے، جس کو انگنت چراغ روشن کرنا تھے۔ علم اور عمل کا بیش بہا سرمایہ لے کر انہوں نے واپس شام چوراسی کا رخ کیا تاکہ

اور کہا کہ رک جاؤ! مرد خدا آ رہا ہے۔ مُخّدام حیران ہوئے، لیکن کچھ نہ بولے۔ تھوڑی دیر بعد نوجوان عبدالنبیؒ وہاں پہنچ گئے۔ حاجی صاحب نے انہیں ساتھ لے کر واپس ہوئے۔ وہ بیعت کر کے سلسلہ نقشبندیہ سے منسلک ہو گئے۔ حاجی عبداللہؒ حضرت آدم بنوریؒ (خلیفہ امام ربّانی مجدد الف ثانیؒ) سے بیعت تھے اور اُن کے نامور خلفاء میں شمار ہوتے تھے۔ حضرت آدم بنوریؒ کے خلیفہ اعظم حضرت محمد شریف مُتقیؒ سے تربیت پائی اور حضرت آدم بنوریؒ سے بھی فیض اٹھایا۔ حضرت محمد شریف مُتقیؒ نے انہیں باقاعدہ خرقہ خلافت عطا فرمایا۔

حضرت شیخ العالم ستیدہ حاجی محمد طاہر عالمپوریؒ، حاجی عبداللہ سلطان پوریؒ کے خلیفہ کامل تھے۔ حاجی صاحبؒ نے نوجوان عبدالنبیؒ کو مزید تعلیم اور تربیت کے لئے شیخ العالمؒ کے سپرد فرمایا۔ اس نوجوان نے اس یونیورسٹی سے فارغ التحصیل ہو کر تاج العارفین کا لقب پایا۔

آج ہمارے ہاں جزوقتی تعلیم کا جو نظام رائج ہے، وہ پڑھے لکھے جاہل پیدا کر کے معاشرے میں پھینکتا جا رہا ہے۔ آج کا علم، عمل سے پیوست نہیں ہے۔ کسی مدرسے، کالج اور یونیورسٹی کو طالب علموں کی تربیت سے کوئی سروکار نہیں۔ جو ادارے اقامتی ہیں، وہ بھی کسی درسگاہ کی بجائے ہوٹل سے زیادہ مماثلت رکھتے ہیں۔ لیکن شیخ عبدالنبیؒ کی تربیت جس یونیورسٹی میں ہوئی، اس کے چانسلسر حاجی عبداللہ سلطان پوریؒ تھے۔ اس میں تعلیم کے ساتھ ساتھ بلکہ اس سے زیادہ تربیت پر زور دیا جاتا تھا۔ ہندوستان میں صوفیائے کرام اور علمائے کرام اسی طرز تعلیم کے بانی تھے۔ اُن کی خانقاہ میں شریعت کا علم بھی تقسیم ہوتا تھا اور طریقت کی معرفت بھی عطا ہوتی تھی۔

کئی سال گزر گئے۔ اب عبدالنبیؒ ایسا چراغ تھے، جس کو انگنت چراغ روشن کرنا تھے۔ علم اور عمل کا بیش بہا سرمایہ لے کر انہوں نے واپس شام چوراسی کا رخ کیا تاکہ

وہاں کے بے نواؤں اور تہی دامنوں کو بھی اپنی کماٹی میں حصہ دار بنائیں۔ شیوہ پیغمبری یہ ہے کہ حقیقت کو اپنے تک محدود نہ رکھا جائے، عام کیا جائے، ہر ہر دل کو اس سے متعارف کرایا جائے۔ عبدالباقی نبی کے غلام تھے، اس مُنت کو کیسے نہ اختیار کرتے۔ ان کی تربیت کرنے والے بھی داعی تھے اور انہوں نے اپنے طالب علموں کو داعیانہ لگن لگا دی تھی۔

عالم شباب میں جس بستی، جس علاقے اور جس سرزمین نے عبدالباقی کے لئے خود کو تنگ کر دیا تھا، ان کو اپنے درمیان دیکھنا گوارا نہ کیا تھا، اب جبکہ وہ تاج العارفین تھے، معرفت کا مے خانہ کھولتے اسی جگہ پہنچے اپنوں کو مستفید کرنا، اپنوں کو تباہی سے بچانا، اپنوں کو آگ سے محفوظ کرنا ضروری تھا۔ وہ اپنوں کے درمیان پہنچے۔ جو غیر بن چکے تھے۔ اپنے علم کی طاقت اور کردار کی برکت سے نہ صرف اُن کو اپنا بنایا بلکہ غیر بھی اُن کے ہو گئے۔ دُور دُور سے لوگ اُن کی شہرت سُن کر آتے اور انہی کے ہو جاتے۔

ہندو جوگی، شعبدے اور کرامات دکھاتے تھے اور سادہ لوح لوگوں پر ہندو مت کی صداقت کا سگہ بٹھاتے تھے۔ تاج العارفین کی دھوم سُن کر بہت سے جوگی آئے، لیکن اُن کے شعبدے تاج العارفین کی کرامات کے سامنے نہ ٹھہر سکے۔

کرامات روحانی سائنس کے طالب علموں کے بائیں ہاتھ کا کھیل ہیں۔ جن لوگوں کو اس سائنس کی ہوا نہیں لگی، وہ کرامات ہی سے انکار کرنے کو توحید کا تقاضا قرار دے بیٹھتے ہیں۔ ان بے چاروں کی علمی بے بسی پر ترس کھانا چاہیے۔

مشہور ہے ایک بار ہندو جوگیوں کا ایک گروہ تاج العارفین کی تبلیغی سرگرمیوں کا زور توڑنے کے لئے آیا۔ حضرت کو خبر ہوئی تو اُن سے ملنے پہنچے۔ کھانے کا وقت تھا۔ اُن جوگیوں کو کھانے کی دعوت دی۔ انہوں نے قبول کر لی، آپ نے دائیں طرف

دیکھا۔ فوراً ہر ایک کے سامنے روغنی روٹی میں رکھا ہوا ایک ایک سیر حلوہ آ گیا۔ جتنے آدمی تھے، پانی سے بھرے ہوئے اتنے گلاس بھی ظاہر ہو گئے۔ یہ دیکھ کر جوگیوں کی ہمت جواب دے گئی اور کسی کمال کا مظاہر کرنے اور دوسرے ہم مذہبوں کو بچانے کے بجائے خود کلمہ پڑھنے لگے۔ پندرہ افراد نے اسی وقت حضرت کے ہاتھ پر بیعت کر لی۔

کہتے ہیں ایک بار جوگیوں کی ایک اور ٹولی ادھر آئی۔ بڑا جوگی ایک درخت کے نیچے بیٹھا تھا۔ شیخؒ پہنچے تو وہ اپنے ایک بزرگ کا واقعہ بیان کر رہا تھا، جو اپنے آپ کو کئی اجسام میں پیش کر سکتا تھا۔ ایک وقت میں کئی سو مقامات پر اُسے دیکھا جاتا تھا۔ اس کی تیرہ سو بیویاں تھیں، وہ ایک وقت میں ہر ایک کے پاس پایا جاسکتا تھا۔ تاج العارفینؒ نے فرمایا، جوگی میاں اس میں کیا کمال ہے، ذرا اوپر دیکھو۔ دیکھا تو درخت کے ہر پتے کے ساتھ ایک عبد النبیؒ کو موجود پایا۔ اُس نے گہرا کر نیچے دیکھا تو آپؐ وہاں بیٹھے ہوئے اُس کی طرف دیکھ رہے تھے۔ اس پر جوگیوں کے ہاتھ پاؤں پھول گئے۔ تیرہ نے اُسی وقت کلمہ پڑھ لیا۔

تاج العارفینؒ کی سب سے بڑی کرامت اُن کی شخصیت تھی۔ جو اُن کے پاس آتا، اُن کا ہو جاتا۔ ہزاروں افراد اُن کے حلقے میں شامل ہوئے۔ سینکڑوں کو باقاعدہ تربیت دی۔ اُن کی خانقاہ نے اس علاقے کی قسمت کو بدل ڈالا۔ انہوں نے طویل عمر پائی۔ اگست ۱۶۱۹ء میں اس دنیا میں تشریف لائے تھے۔ ۱۱۴ سال گزار کر اگست ۱۶۳۳ء میں رخصت ہوئے۔ ہجری حساب سے اس سرائے فانی میں آپؐ کا قیام ۱۱ سال ۵ ماہ اور ۲۳ دن رہا۔

آپؐ کے مکتوبات کا قلمی نسخہ خاندان کے بعض افراد کے پاس محفوظ چلا آ رہا تھا وہ اب شائع ہو رہا ہے۔ ان مکتوبات سے آپؐ کی علمی عظمت اور کمال نظر کا اندازہ ہوتا ہے۔

آج بھی شام چوراسی (مشرقی پنجاب) میں آپ کا مرقہ مبارک مرجع خلافت ہے۔
 لوگ دُور دُور سے آتے اور نذرانہ عقیدت پیش کرتے ہیں۔ وصیت کے مطابق تدفین
 کے بعد قبر کچی بنائی گئی۔ اس پر کوئی مقبرہ نہ بنوایا گیا۔ برسوں ہی عالم رہا، مگر اب عالم
 دوسرا ہے۔ بزرگوں کے نام کی قوالی کرنے والے اُن کی تعلیمات کو بھول گئے ہیں۔
 صاحبزادہ مجیب الرحمن شامی

حضرت شیخ عبدالنبیؒ اور ان کے مکتوبات پر ایک اجمالی نظر

۱۔ نہ پوچھ ان خرقہ پوشوں کی ارادت ہو تو دیکھ ان کو

یہ بیضائے بیٹھے ہیں اپنی آستینوں سے میں

۱۔ عقلیت پرستی کے اس دور میں لوگ ایسی باتوں کو رجعت پسندی اور دقیانوسیت کہتے ہیں، جو ان کے عقلی معیار پر پوری نہ اُترتی ہوں اور جن کی عقلی توجیہ نہ کی جاسکتی ہو لیکن مندرجہ بالا شعر علامہ اقبال جیسے شخص کا ہے، جس نے علوم مغرب میں انتہائی دسترس حاصل کی، عقلیت کے فریب کو سمجھا اور پھر عقل کی تنگنائی کے اسیر ہو کر نہ رہ گئے، بلکہ انہوں نے عقل اور عشق، دماغ اور دل کی حدود کے درمیان امتیاز برتا۔ یہی امتیاز دین کے دو پہلوؤں، یعنی شریعت اور طریقت میں ہے۔ اہل شریعت اور اہل طریقت میں وہی فرق ہے، جو ملازم اور عاشق میں ہے۔ ملازم کسی غرض، کسی آرزو میں حکم کی تعمیل کرتا ہے جبکہ عاشق رضا کارانہ کسی معاوضہ و اجر کی تمنا و توقع کے بغیر حکم کی تعمیل میں اپنی جان لٹا دیتا ہے۔ اس عظیم الشان فرق کے پیش نظر اللہ تعالیٰ بھی ان سے حسب مراتب سلوک کرتا ہے۔ شریعت اور طریقت میں کوئی تضاد نہیں۔ طریقت شریعت کا اگلا قدم ہے۔ اس لئے اہل طریقت کا تعلق اللہ تعالیٰ سے خاص ہوتا ہے، جسے ہم عقل پرست اور منطقی لوگ نہیں سمجھ پاتے۔ یہی لوگ اولیاء اللہ کہلاتے ہیں۔ انہی لوگوں کے بارے میں اقبال مرحوم کا ایک اور شعر ہے۔

ہاتھ ہے اللہ کا بندہ مومن کا ہاتھ غالب و کار آفرین، کار کشا، کار ساز

۲۔ یہ لوگ اللہ تعالیٰ کی رضا کے مطابق زندگی بسر کرتے ہیں، اور لوگوں کو بھی ویسی ہی زندگی بسر کرنے کی تلقین کرتے ہیں۔ اللہ کے ان بندوں کی زندگیاں سراپا تبلیغ دین ہوتی ہیں۔ تبرغیر بہند میں اسلام کی روشنی انہی نفوسِ قدسیہ کی بدولت پھیلی۔ اسلام کا یہ صوفیانہ سلسلہ ایسا ہے جو اپنے قول و فعل سے اکثر و بیشتر دل کی توجہ کو جذب کرتا ہے اور دل کے ذریعے دماغ پر اثر ڈالتا ہے۔ ان لوگوں کی باتیں مَرُورِ ایام سے پُر اسرار بن جاتی ہیں اور عام آدمی کی سمجھ سے ماورا ہونے کی وجہ سے خود وضاحت طلب بن جاتی ہے۔ ان کے اقوال و افعال کرامتیں بن جاتے ہیں اور پھر جو باتیں سراپا دلیل ہوتی ہیں، دلیل طلب بن جاتی ہیں۔ وہ لوگ جو صرف عقل و خرد کی رہنمائی کے عادی ہوتے ہیں، نہ سمجھتے ہوئے ان کا انکار کر دیتے ہیں۔ حالانکہ کسی شے کے نہ سمجھنے سے اس کا وجود کالعدم نہیں ہوتا۔

۳۔ حضرت شیخ عبدالنبیؒ بھی انہی نفوسِ قدسیہ میں سے ہیں، جنہوں نے اسلام کے نور سے روشنی پائی اور اس سے مستفیض ہو کر نہ صرف اپنے زمانے میں خلقِ خدا کو اسلام کے نور سے فیض یاب کیا۔ بلکہ آج بھی ان کا فیض جاری ہے۔ اُس زمانے میں مادیت کا اتنا زور نہیں تھا کہ روحانیت دب جاتی۔ دنیا کی محبت نے ابھی عوام کو آخرت سے اتنا غافل نہیں کیا تھا۔ معاشرے کے اندر خوش حالی اور سکھ چین تھا۔ زندگی اتنی تیز نہیں تھی کہ انسان کو اپنی ذات کے بارے میں بھی چنے کی فرصت نہ ملے۔ فکرِ معاش اُس وقت بھی تھی اور بعض دفعہ معیشت کی تنگی بھی ہوتی تھی، لیکن اسلام کے احکام کی سادگی نظروں سے اوجھل نہیں تھی۔ دنیا کی ہوس نے خلقت کو ابھی اتنا گرفتار نہیں کیا تھا۔ تسلیم و رضا، قناعت و سادگی، شرافت و نیکی، وفا و ایثار وغیرہ کی صفات کے حامل لوگ بکثرت تھے۔ اس نے آپؐ کی صحبت و تعلیم سے ایک دنیا نے فیض اٹھایا اور زندگی میں سکون و اطمینان قلب پایا۔

۴۔ اللہ تعالیٰ کی قدرت کے کرشموں کا کیا کہنا۔ آذربت پرست کے گھر میں ابراہیمؑ بت شکن پیدا ہوتے ہیں، اور حضرت نوحؑ نبی کے ماں نافرمان بیٹا جنم لیتا ہے۔ حضرت شیخ عبدالنبیؒ بھی اپنے

علاقے کے ایک ہندوئیت پرست کاردار کے ہاں تیس اگست ۱۹۱۹ء کو منغل شہنشاہ جہانگیر کے زمانے میں موضع شام چوراسی ضلع ہوشیارپور بھارت میں پیدا ہوئے، لیکن سلامتی طبع کی بدولت انہوں نے عہد طفولیت میں ہی اسلام کی حقانیت کو قبول کر لیا۔ اُس دور میں فارسی سگری زبان اور عربی علمی اور دینی زبان تھی۔ چنانچہ آپؑ نے مروجہ علوم کی تحصیل مسلمان علماء اور صوفیاء سے کی اور انہی کی بدولت اسلام کی دولت سے فیض یاب ہوئے۔ آپؑ نے دینی مسائل کو ان کی سادہ و پاکیزہ شکل میں سیکھا اور مدت العمر علمائے عصر اور اولیائے زمانہ کی خدمت میں حاضر رہے اور پھر تبلیغ دین میں ہمہ تن مصروف و مشغول ہو گئے۔

۵۔ آپؑ کی کوئی مستقل تصنیف اس وقت ہمارے پیش نظر نہیں، لیکن آپؑ کے وہ مکتوبات ”مجموعۃ الاسرار“ جو آپؑ نے اپنے عقیدت مندوں، خادموں اور عام لوگوں کو لکھے، ان سے معلوم ہوتا ہے کہ انہوں نے اسلام کے چترِ صافی کو کسی حالت میں گدلا نہیں ہونے دیا۔ آپؑ چار واسطوں سے حضرت شیخ احمد سرہندی مجدد الف ثانیؒ کے مرید تھے، چنانچہ آپؑ نے بھی حضرت مجدد الف ثانیؒ کی طرح مکتوبات کے ذریعے مختلف مسائل کی تفہیم کی اور ہر قسم کی بدعت و ضلالت کے خلاف جہاد کیا۔ یاد رہے کہ یہ وہ دور تھا، جب اسلام ہندوؤں کی زندگی پر گہرا اثر ڈال رہا تھا اور اسلام کی سادگی اور حقانیت نیز سیاسی غلبہ سے متاثر ہو کر ہندو بہت بڑی تعداد میں اسلام اور اس کی تعلیمات کو قبول کر رہے تھے۔ لیکن مناسب تربیت نہ پانے سے ہندوئیت کے اثرات سے ابھی چٹکارا نہیں پاسکے تھے۔ چنانچہ آپؑ نے خالص توحید کی تبلیغ کی اور شرک کی ہر صورت کو مذموم ٹھہرایا۔ آپؑ کے انہی فارسی مکتوبات کا اردو ترجمہ پیش خدمت ہے۔

۶۔ آپؑ کا زمانہ منغل شہنشاہوں کے انتہائی عروج کا زمانہ تھا۔ آپؑ نے جہانگیر (۱۶۰۵ء — ۱۶۲۷ء) سے لیکر محمد شاہ (۱۷۱۹ء — ۱۷۴۸ء) تک کا زمانہ پایا۔ اس طرح آپؑ نے آٹھ بادشاہوں کا زمانہ اور — ۳۰ اگست ۱۹۱۹ء سے ۲۲ اگست ۱۹۳۳ء تک طویل عمر پائی۔ آپؑ کے مکتوبات پر سیاسی اثرات کا کوئی سایہ نہیں ملتا، لیکن مریدوں اور عقیدت مندوں کے

سوالاں اور جوابات سے اس وقت کے معاشرے کی زندگی کی جھلکیاں ضرور ملتی ہیں۔ جن سے معلوم ہوتا ہے کہ اس وقت کا معاشرہ کن مسائل سے جو زیادہ تر نفسی اور روحانی نظر آتے ہیں، دوچار تھا اور آپؐ نے ان مسائل کو حل کرنے میں کیا کاوش کی۔ مریدوں کا یہ سلسلہ سارے ملک میں، بلکہ بیرون ملک بھی پھیلا ہوا نظر آتا ہے، جس سے پتہ چلتا ہے کہ آپؐ کی شہرت صرف اس وقت کے متحدہ ہندوستان ہی میں نہیں، بلکہ باہر بھی تھی۔ دور دراز کے لوگ مُراسلت کرتے اور اس طرح تشنگی رُوح دور کرنے کی تدبیر کرتے۔

۷۔ آپؐ کے بیشتر مکتوبات تصوف والہیات کے بارے میں ہیں۔ جو مسائل حضرت علی ہجویریؒ کے زمانے میں ابھی سادہ تھے، صدیاں گزر جانے کے بعد پیچیدہ اور مبہم ہو گئے تھے۔ مختلف قسم کی موٹگافیوں کا سلسلہ لانتنا ہی ہو رہا تھا۔ چنانچہ آپؐ نے سلوک کے رہ نور دوں کو عرفان حقیقت کی مختلف منزلیں سٹے کر ناسکھایا۔ آپؐ نے تصوف کے مختلف مسائل کی تعلیم دی۔ ان مسائل میں زیادہ تر اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات، جمال و جلال، شاہد و مشہود، غیب و حضور، نور و ظلمت، وحدت الوجود و وحدت الشہود، جبر و قدر، تقلید و تحقیق، امر بالمعروف و نہی عن المنکر، صحت جسمانی اور صحت روحانی وغیرہ ہیں۔ آپؐ نے ان کے بارے میں سیر حاصل بحث کی ہے اور کسی قسم کا ابہام پیدا کئے بغیر انہیں صاف کیا ہے، ان مکتوبات میں آپؐ نے سالک راہ کو مختلف منزلوں کے نشانات و مقامات سے آگاہی بخشی ہے۔ سلوک کے باریک اسرار و رموز سمجھانے کے علاوہ شریعت کے تمام مسائل بھی بیان کئے ہیں اور ان کی حکمت بھی بکھائی ہے کہ شریعت، طریقت میں داخل ہے اور کسی حالت میں بھی شریعت کی قید سے آزاد نہیں ہوا جاسکتا۔ چنانچہ اس طرح آپؐ نے دین حق کی تبلیغ کی ہے۔ آپؐ نے اتباع شریعت اور ترویج سنت کا کام احسن طریقے سے انجام دیا۔ حتیٰ کہ وہ اوراد و وظائف جو آپؐ نے مریدوں کی ریاضت و عبادت کے لئے تجویز کئے، کتاب و سنت ہی سے اخذ کئے۔

۸۔ حقیقت یہ ہے کہ جس طرح جسمانی بیماریوں کے مختلف طریقہ ہائے علاج ہوتے ہیں،

کہیں طب اسلامی ہے، کہیں آیور ویدک، کہیں ایلوپتھی اور کہیں ہومیوپتھی، اس طرح روحانی بیماریوں کے علاج کے بھی کئی طریقے ہیں۔ تصوف کے مختلف سلسلے بھی روحانی امراض کے مختلف علاج ہیں۔ آپ نے اس ضمن میں حضرت مجدد الف ثانیؒ کے طریقہ نقش بندہ کو اپنایا اور اس کے ذریعے لوگوں کو دین و دنیا کی تعلیم دی۔ یہ علم نہ صرف حصول آخرت کے لئے، بلکہ کسب دنیا کے لئے بھی ہے۔ چنانچہ ان مکتوبات کی روشنی میں ہمیں ایک ایسے معاشرے کی فضا ملتی ہے، جو سادہ و پاک ہے۔ جس میں تصنع اور بناوٹ نہیں، جس میں شرک اور بدعت کا زور نہیں، جس میں اسلامی مسائل اجماع امت کے مطابق ہیں۔ انہوں نے اپنی کوئی الگ راہ نہیں نکالی۔ انہوں نے حضور رسالت مآبؐ کے نقش قدم پر چلنے ہی میں سعادت سمجھی اور اسی کی تلقین کی۔ اُن کی تعلیم کا یہ پہلو آج ہمارے لئے بہت روشن مشعل راہ ہے، جب کہ ارضِ خدا وادِ پاکستان کے اسلامی معاشرے کو فرقہ واریت کا زہر مسموم کر رہا ہے اور دو رکعت کے امام اپنی غرض کے تحت سادہ لوح مسلمان معاشرے میں بس گھول کر عوام کو اسلام ہی سے بدظن کر رہے ہیں۔ انہوں نے اپنے مکتوبات میں دین کا کوئی ایسا رخ پیش نہیں کیا، جو کتاب و سنت کے خلاف ہو۔ انہوں نے کتاب و سنت سے ایک قدم بھی انحراف نہیں کیا۔ یہ ان کا بہت بڑا کمال ہے۔ ان کے عقیدت مندوں کی کثیر تعداد بھی اسی راہ پر گام زن نظر آتی ہے۔ ان عقیدت مندوں میں صرف عام لوگ ہی نہیں، بلکہ خواص، حتیٰ کہ حاکمِ وقت اور امرائے عصر بھی شامل ہیں۔ حضرت مجدد الف ثانیؒ کی طرح آپ کا بھی خیال تھا کہ ایک صاحب اقتدار کے اخلاق کی اصلاح کا مطلب اس کے ماتحتوں اور زیر دستوں کی اصلاح ہے، چنانچہ آپ نے اپنے پیر و مرشد کی پیروی میں اسی طریقے کو استعمال کیا، اور اسلام کو کتاب و سنت کی روشنی میں پیش کیا اور کسی قسم کی بدعت کو روا نہ رکھا۔

۹۔ ظاہری علوم کے علاوہ آپؐ کو اللہ تعالیٰ نے باطنی علوم سے بھی نوازا اور آپؐ نے تصوف کے سلسلہ نقش بندہ پر عمل پیرا ہو کر خلقِ خدا کی روحانی پیاس کو بجھایا۔ اس دور کے لوگ روحانیت

کی قدر نہیں کرتے۔ وہ روحانی پیاس کا مطلب نہیں سمجھتے اور اس لئے پریشان خاطر اور بے اطمینان رہتے ہیں اور زندگی کو صرف مادی ضروریات پورا کرنے کا نام دیتے ہیں۔ صوفیائے اسلام نے بدن اور روح کے تعلق باہمی کو اتھرت کا تصور دے کر نہایت عمدہ طریقے سے واضح کیا ہے۔ بدن سواری ہے اور روح اس کا سوار۔ ہم لوگ سواری یعنی بدن کی ہر طرح خاطر مدارات کرتے ہیں، اُسے اچھا کھلاتے، اچھا پلاتے اور اچھا پہناتے، غرض اُسے ہر طرح کی آسائش مہیا کرتے اور ہر طرح خوش رکھنے کی کوشش کرتے ہیں، لیکن اس کے سوار یعنی روح کی کوئی فکر نہیں کرتے، سواری زور آور اور فریبہ ہوتی جاتی ہے اور روح کمزور اور ڈبلی اور اب حالت یہ ہو گئی ہے کہ سواری منہ زور ہے اور سوار بے چارہ اس کے آگے بے بس ولا چار ہے۔ چنانچہ سواری، سوار پر سوار ہے۔ اس صورت میں اسلام کہاں اور روح کا اطمینان کہاں۔ انسان کی روح بے چین ہے اور خود انسان ہر طرف ٹھوکریں کھاتا پھرتا ہے۔

۱۰۔ حضرت شیخ عبدالنبیؒ نے جہاں بدن کی ضروریات سے انکار نہیں کیا، وہاں آپؒ نے روح کی پرورش اور تربیت پر بھی زور دیا ہے۔ آپؒ نے اپنے مریدوں کو جہاں عبادات و مراقبہ کی تلقین کی ہے، وہاں کسب معاش کی بھی ترغیب دی ہے، روح کو بدن کی ضرورت ہے اور پھر حدیث مبارکہ بھی ہے کہ ایک طاقتور مسلمان کمزور مسلمان سے بہتر ہے۔

۱۱۔ تصوف کا سلسلہ نقشبندیہ اپنا ایک منفرد مقام رکھتا ہے۔ اس میں ہاؤ ہو اور ہنگامہ آرائی کا وہ عالم نہیں جو بعض دوسرے سلسلوں میں پایا جاتا ہے۔ اس میں نہ ترک دنیا ہے نہ حُب دنیا۔ دین و دنیا کا یہ خوشگوار امتزاج انسان کی زندگی میں اطمینان و آسودگی لاتا ہے، اور ایک مسلمان اس راہ پر چلتا ہوا روحانیت کے اعلیٰ مراتب پر پہنچ جاتا ہے۔ اس سلسلہ میں اسلام کی تعلیمات سے سرسوا انحراف نہیں کیا جاتا۔ اس طریقے میں نہ چلہ کشی کی ضرورت ہے نہ ہاؤ ہو کی۔ نہ گانے بجانے کی اجازت ہے نہ قبر پرستی کی۔ اصول و فروع میں یہ طریقہ شریعت سے قریب ترین ہے۔ یہ خالص توحید کی تعلیم دیتا اور اس پر عمل کی تلقین کرتا ہے۔

۱۲۔ آپؑ نے قابلِ فہم اور سادہ زبان میں تصوف کے اسرار و رموز بیان کئے ہیں اور انہیں کتاب و سنت کی روشنی میں واضح کیا ہے اور کوئی ایسی بات نہیں کی، جس کی سند کتاب و سنت میں موجود نہیں۔ آپؑ کے نزدیک تصوف عین دین ہے اور کتاب و سنت کی علی صورت منطق و فلسفہ کی وجہ سے بوجھنیں انسانی ذہن میں پیدا ہوتی ہیں، آپؑ نے انہیں دور کرنے کی سعی فرمائی۔ اس معاشرے میں ایسی الجھنیں عام تھیں، جو تمدنی ترقی کے ظہور اور مختلف مذاہب فکر کے میل جول کا نتیجہ تھیں۔ آپؑ نے اس گردوغبار میں الٹی ہوئی توحیدِ خالص کو نکھار کر پیش کیا اور متذبذب لوگوں کو اسلام کی حقانیت سمجھائی۔

۱۳۔ آپؑ چونکہ مجددِ عالمِ ثانی شیخ احمد سرہندی کے مسلک کے پیرو تھے، اس لئے آپؑ نے مسائل تصوف کو انہی کے ارشادات کی روشنی میں سمجھا۔ آپؑ نے اپنے دور میں حضرت مجددؒ کے نظریہ وحدت الشہود کی بڑھ چڑھ کر تبلیغ کی۔ وحدت الوجود کے نظریے نے اسلامی تصوف کو مریضانہ مزاج دے دیا تھا اور اس مریضانہ فکر کی وجہ سے اسلام کی توانائی میں سیاسی اور معاشرتی طور پر کمزوری آگئی تھی۔ یہ نظریہ جو ہمہ اوست کہلاتا ہے اور اکثر صوفیاء کے نزدیک بہت مقبول پایا جاتا ہے، پہلے پہل محی الدین ابن عربیؒ نے پیش کیا تھا۔ اس نظریے نے عالم اسلام کے ایک بہت بڑے حصے کو سخت متاثر کیا تھا۔ اس کی تردید میں حضرت مجددؒ نے ”وحدت الشہود“ یا ”ہماز دست“ کا نظریہ پیش کیا۔ اس نظریہ کو ایک عام سادہ مثال میں یوں پیش کیا جاسکتا ہے کہ وحدت الوجود کے نزدیک مصوّر اور تصوّر ایک ہی ہیں۔ جب کہ وحدت الشہود کے مطابق تصویر مصوّر کی بدولت ہے اور مصوّر الگ وجود رکھتا ہے۔ مصوّر تصویر سے جلوہ گر ہے، لیکن تصویر مصوّر نہیں۔ آپؑ نے وحدت الشہود کی نہ صرف اشاعت کی، بلکہ دونوں نظریات کے درمیان تطبیق کی۔ آپؑ نے وضاحت کرتے ہوئے یہ کہا کہ وحدت الوجود راہِ سلوک کی آخری منزل نہیں، بلکہ وحدت الشہود سے نیچے کی منزل ہے۔ آخری منزل وحدت الشہود ہے۔ اس طرح آپؑ نے وحدت الوجود کی تغلیط

کی بجائے اُسے بھی راستے کی ایک منزل قرار دیا اور کہا، جو لوگ سلوک کی منزلیں طے کرتے ہوئے وحدت الوجود کی منزل پر ایک جاتے ہیں، وہ نورِ کامل کے عرفان سے محروم رہتے ہیں۔ وحدت الشہود سلوک کی اعلیٰ ترین منزل ہے اور سالک کو اس تک پہنچنے کی سعی کرتے رہنا چاہیئے۔

۱۴۔ اسی طرح تصوف کا ایک اور مسئلہ جبر و قدر ہے، جس کی وجہ سے مسلمانوں میں خاصا اضطراب پایا جاتا ہے۔ تصوف کے بعض سلسلے صرف جبر کے قائل ہیں اور بعض قدر کے مآپ۔ سنی اتباع سنت میں ان دونوں کے درمیان کی راہ بتائی اور اس بات کی تعلیم دی کہ انسان بعض معاملات میں مجبور محض ہے اور بعض میں آزاد اور ان آزاد معاملات ہی کے بارے میں پرسش ہو گی اور سزا و جزا کا اطلاق ہو گا۔ آپ نے وضاحت کی کہ بعض معاملات ایسے ہیں، مثلاً موت جن میں تقدیر ٹل نہیں سکتی، لیکن بعض معاملات میں یہ ٹل سکتی ہے۔ انسان کو یہی سمجھ کر دعا اور دوا کرنی چاہیئے کہ معلوم نہیں یہ معاملہ کس طرح ہے، اگر ٹلنے والا ہے تو دعا دوا کارگر ہوگی، اور اگر ایسا نہیں تو پھر صبر و رضا کا شیوہ اختیار کرنا چاہیئے۔ یہ نظریہ اسلامی تعلیمات کے عین مطابق، بے حد صحت مند اور معاشرے کے لئے جاں فزا ہے۔

۱۵۔ آپ کے مکتوبات شروع سے آخر تک اسلامی تعلیمات کا پھول ہیں اور چونکہ مختلف افراد کو مختلف حالات و واقعات میں تحریر کئے گئے ہیں، اس لئے ان میں دین کے مختلف پہلوؤں سے میں رہنمائی کی گئی ہے یہ گویا بکھرے ہوئے دل آویز پھول ہیں جو نہایت حکمت سے ایک لڑی میں پرو دیئے گئے ہیں۔

۱۶۔ آپ کے سوانح نگاروں نے آپ سے بہت سی کرامتیں منسوب کی ہیں۔ اولیاء اللہ کی کرامات خود نمائی کے لئے نہیں، بلکہ یقین افروزی کے لئے ہوتی ہیں۔ جیسے پھول میں خوشبو کہ خود بخود پھیلی ہے۔ آپ ان کرامتوں کو مانیں یا نہ مانیں، لیکن ان لوگوں کی تعلیمات اور خدمتِ خلق سے انکار نہیں کیا جاسکتا۔ یہ کرامتیں جو کسی وقت فریقِ مخالف کے لئے باطل شکن دلائل ہوتی تھیں، آج خود دلیل

طلب بن گئی ہیں۔ اہل دل اور اہل نظر کے لئے ان کی افادیت کا اور وہ اس سے روحانی سرور اور دلی اطمینان حاصل کرتے ہیں، لیکن ظاہر میں لوگوں کو ان کے امکان سے محض اس لئے انکار نہیں کرنا چاہیئے کہ یہ ان کے عقل معیار پر پوری نہیں اترتیں۔ آخر سب انبیاء کو کم و بیش سے معجزے عطا ہوئے تھے۔ کرامتیں اسی قبیل کی چیزیں ہیں۔ اللہ تعالیٰ اپنے نیک بندوں کو ایسے معجزہ قبول اعجازات سے نوازتا ہے اور اس وقت کے لوگ ان اثرات کو قبول کرتے ہیں تو ہٹراض کی کیا ضرورت ہے۔

۱۷۔ ہمارے لئے اُن کی تعلیمات اور اُن کے اعمال نقوشِ راہ ہیں۔ ہماری کوشش یہ ہونی چاہیئے کہ ہم اُن کے نقوش پا پر چل کر دین و دنیا کی فلاح حاصل کریں۔ کیا عجب کہ اس سے مستفید ہو کر ہم بھی دوسروں کے لئے مشعلِ راہ بن سکیں اور اس طرح دیے سے دیا جلتا رہے۔

پروفیسر میاں مشتاق احمد بھٹی
بی۔ اے (آنرز) ایم۔ اے۔ ایم او ایل



marfat.com

Marfat.com



بسم اللہ الرحمن الرحیم

مکتوب اول در بیان سلسلہ عالیہ حضرات طریقہ نقشبندیہ کہ سید قدسنا اللہ سرہم ^{نہنت}
 بعد الحمد والصلوۃ فقیر عبد الباقی ساکن قصبہ سیام سلوک طریقہ
 حضرات نقشبندیہ قدسنا اللہ سبحانہ برہم اولیٰ از خدمت کامل
 مکمل حضرت حاجی عبداللہ سلطانپوری اخذ نمود بعد وفات
 از حضرت حاجی شیخ محمد طاہر عالم پوری قدس سرہ تلمذ اخذ نمود
 کہ خلیفہ اجل کامل مکمل حضرت حاجی عبداللہ بودند و ہم از میر محبوب
 مدفن میان محمد جان ساکن قصبہ سیانی پیرہ مندی پست وایشان
 نیز از خلفاء کامل مکمل حضرت حاجی عبدالرحیموہستند و ہر دو عزیز
 یعنی حضرت شیخ حاجی محمد طاہر و حضرت محمد جان بر واسطہ از
 حضرت قلیب دوران حاجی عبداللہ سلطانپوری کمال ^{حقیقت} طریقیت و
 حاصل نموده اند و حضرت حاجی عبدالرحیم جو اخذ علم طریقیت از غوث

زبان حضرت حاجی محمد زریف جو نموده اند و ایشان بواسطہ از
 خلیفۃ الرحمن حضرت قطب الاقطاب شیخ اودم بنوری و ایشان
 بعد سیر ملک در طریق قادریہ و حشیدہ و غیر ذلک از حضرت مجدد الف ثانی
 غوث صمدانی حضرت احمد فاروقی المعروف سیرمدی و ایشان از
 کامل مکمل حضرت خواجہ محمد باقی و ایشان از کامل مکمل حضرت مولانا
 خواجہ اکنکلی و ایشان از خدمت کامل مکمل حضرت مولانا درویش محمد
 و ایشان از کامل مکمل حضرت مولانا محمد زاہد و ایشان از کامل مکمل حضرت
 خواجہ عبدالرحمان و ایشان از کامل مکمل حضرت مولانا یعقوب چرخ
 و ایشان از خدمت اجل مکمل الشیخ المشیخ حضرت خواجہ پیادہ ^{الدین}
 نقشبند قدسنا المبرم و ایشان از خدمت کامل مکمل حضرت سید ^{کمال}
 و ایشان از کامل مکمل حضرت خواجہ بابا سمسی و ایشان از خدمت
 کامل مکمل حضرت خواجہ شاہ علی رامینی المشہر بغزیران و ایشان از
 از حضرت کامل مکمل حضرت خواجہ محمد عارف مکی و ایشان از حضرت
 کامل مکمل حضرت خواجہ عبدالخالق عجدوانی و ایشان از خدمت کامل مکمل
 حضرت خواجہ یعقوب یوسف ہمدانی و ایشان از خدمت کامل مکمل حضرت

کامل مکمل حضرت خواجہ محمد زریف و ایشان از خدمت

شیخ ابوعلی فارمدی طوسی و ایشان از خدمت کامل مکمل حضرت
 خواجہ ابوالقاسم کرکائی و ایشان از خدمت کامل مکمل حضرت ابوالحسن
 خوافی و ایشان از خدمت کامل مکمل حضرت سلطان بازید بسطامی
 قدس سرہ و ایشان از خدمت کامل مکمل حضرت جعفر صادق رضی اللہ
 و ایشان از خدمت کامل مکمل حضرت قاسم بن محمد بن ابی بکر و ایشان
 از خدمت کامل مکمل حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ و ایشان از خدمت
 حضرت ابی المومنین ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ و نیز بواسطہ از خدمت حضرت
 رسول مقبول صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم مکتوب دوم در سیرتک لطایف سستہ
 نقشبندیہ قدسنا البیہیم بسم اللہ الرحمن الرحیم در ایکہ شروع سلوک در طریقت
 اول از ذکر خفی لطیف قلبی است و لطیفہ قلبی زیرستان چپ است
 و زین لطیفہ بکار اسم ذات میفرمایند و ہم صورت لفظی را اسم منظور
 نظر در مضوعہ دل میکنند اما بمنہی کہ در تکرار این اسم منظور نظر یقین ذات
 جامع کمالات بہ یکسفی محض باشد و نہ تریب بحسب استعداد سالک فنا
 و بقا روی خواہ داد و نیز ضرورت لذت و جمیعت در ذکر می باید کرد
 شود و حسب غلبہ بعدہ بنفی و اثبات بحسب اسم میفرمایند و ثمرہ

این نغمی تعلق دنیا است و قوت ذکر قلبی نیز دست میدهد بعد این
 ذکر لطیفه روحی بطوری که در قلب گفت میفرمایند مقام لطیفه روحی زیر
 پستان است است در انگشت تجلیات فنا درین مرتبه نوعی درگاه است
 اگر دست و الا جمعیت و لذت مطلوب است که ضرورت بعد
 ذکر لطیفه سرودی در سینه و ذکر لطیفه خفی در پستانی و ذکر لطیفه
 اخفی در رماغ میفرمایند تجلیات فنا درین مراتب بحسب استعداد
 سالک و میدهد و آنچه ضرورت در قلب روح گفته شد چون لطایف
 اسم الله نور پذیرند از اسمیر لطایف میگویند بعد نظر جامعیت
 از اخفی تا قدم در هر فیه وجود بدکر میفرمایند و چون هر دره وجود را ذکر
 یافت این را ذکر سلطان می نامند گاهی ذکر سلطان چنان علیه میکنند
 چه نظر او فتد و هر چه بسمع شنیده شود و هر چه حاکم و شن ذوق
 اتملق گیرد ذکر اسم الله از اینجا خواهد رفت بعد اگر سالک مستعد
 از او در لطیفه میاد و شست اسمی مبدل میشود و منجی که اسم الله را
 بر لطیفه ملک در کلیه خود محض بمصوت نورانی و صفاتی یابد و نیز
 یاد دست نیز نغمی و انبثات کلمه طیبه میفرمایند و اما ضربت حس

باشد یا نباشد اما نفی و اثبات بجه اسم الله مثل یا و دشت میکند
 چون این مرتبه بجز در صورت بعضائی و حضور خود اسمی دست در ذکر حدی
 تمام شد مگر بعضی ذکر و وحی خصوصیت این طریقه نیست که ملک
 در این مرتبه بقلبه جذب مرکب امور منطقیه و لاطایل نشود و محض بتابعیت
 عقیده بعبادت مستغرق باشد و اگر در مرتبه بسبب ظهور عجاایات
 معلوم میسازد این تمام را اطل و لایت خاصه گویند بعد شروع
 در ذکر است که بجز روح بعضی مراتب جسمی تعلق دارد آن حضور اسمی
 بی لفظ و حرف و جهت و مکان و فوق و تحت چنانچه لایق جناب است
 این را حضور اسمی و یا دشت و شش میگویند اسمی خوانند خصوصیت این طریقه
 در این مرتبه نیز محض بحدی و کیفی مشهود محض است اگر چه در طرق دیگر
 مبتدای توحید و جود و عینیت میسر و چنانچه کلام شیخ علی الدین
 این عربی قدس سر و متاخرین دیگر ازین خبر میدهند در مرتبه تفرقات
 بحسب استعداد سالک و میدهند قطع از ماسوی الیه در عین شهود و مطلوب است
 و استغراق تمام است و تفریق محض ببنای ذات و صفات خود نور است
 حیرت مطلق و اصل این مرتبه را تا زمانی که تفریق و شهود منظر و نظر^ظ

است و حصول یاقینی است ولایت خاصه می نامند و همین ولایت را
 در اصطلاح حضرت ایشان قدس سره ولایت صغری میفرمایند
 چون بفضل اله سبحانه توجیه و اشارت که از تصرفات خیال است
 منقوشت و بنایافت ثروت شد ولایت اخص میفرمایند
 چون در ولایت اخص توجیه معدوم نیست بلکه سبب مجهول الکافی
 خود منقوشت است لهذا کیف آن غریب معلوم است لهذا این ولایت را
 ولایت مجهول میخوانند سالک بقدر قوت که از فضل عام موجود گشته
 از سعی کار تا انجا رسانیده فضل خاص میباید تا مظهریت علم داعی
 بر اتم علم او و انکشاف حقیقت انسانی عطا فرمایند تا اطلاع بر توجیه
 معنی یافته ازین مرتبه عروج نماید و به توجیه حقیقی که موقوف بظهور علم حضور
 بجا قدس و حضور علمی است شرف کرد این زمان توجیه معدوم خواهد
 و توجیه خود را حاضر حجاب کیست حقیقی مقین صرف خواهد یافت بعد
 معلوم خواهد گشت که این حضور بنی علم عادی بن حضور علم
 داعی است که عالم جمیع اشیا را به بی توجیهی است در مرتبه حقیقت
 انسانی اگر بفضل اله سبحانه توجیه بیکت خفی مرشد کامل دست دهد

فضل محض است والا یتعلیم مرشد بنظر باطنی عروج از مرتبہ تحت نیز نموده
 اطلاع بر حقیقت انسانی خود خواہم نیست کہ این مرتبہ اول این شخص درین
 نور اول بجای محض در تبع نور اول محمدی صلی اللہ علیہ وسلم است و اصل
 این مرتبہ حضوری و حضور علمی با مبرہ و در این کمالات ولایت انبیا خوانند و در
 جایز مظهریت صفت العلم انکس نیست مدہ بعین مظهریت جمع
 واجب اجمالاً یا تفصیلاً نامی صفات خود را از ریاضت خواہم نیست و بعین بیانی
 بحضور محض خود را و غیر خود را و اما و صفاتاً منظر کمالات ذاتہ واجب باطل
 و کیفی صرف بی شاید تشبیر خواہم نیست و نظر او بعین حضور ذات بی
 بطرف مظهریت غالب خواہم آید چون در مرتبہ غالب وصول صفات است
 بنفس خدا اگر معلوم کردند کہ ذات بذات بقایات ذاتہ
 خویش علیم است و بصیر در سمیع الی غیر ذلک و صفات ہیں و البیات
 ذاتہ ازینکہ اندر یقین از بی توہمی محض مدہ عین ملک و تحقیق مظهر
 عروج کرد و بحضور مرتب ذات جامع قابلیات ذاتہ بر حقیقت ذات
 شریک نیست بجای عسل با ابتدا بیان باید حاضر شد درین وقت از
 کمالات خاصہ نبوت محمدی علیہ السلام بہر مابین خلاص شد

و اصل ذات جامع صفات خواهد بود عزیز من کسی که این کلمات است
ولایت انبیا و نبوت انبیا علیهم الصلوات والسلام برسان است
که وقت و باریکی این مراتب از دست نکات الزام و واضع میشود اگر
خوانند تفصیل این از اینجا طلبد ذلک فضل الله یؤتیه من یشاء

مکتوب سیموم در توفیق افاضت است به بلور مانند در توفیق توفیق
انگیز و مراد محمد عمیر که از فرزندان محمد است و مبداء الهی بود از میهن

نشریه توفیق

الحمد لله وسلام علی عباده الذین بصطفی خصوصاً علی نبیه محمد و آله و صحبه
اجمعین بدان ارشد که الیه تعالی چون طریق حسیه در طریق نفیبه
اوپ الی الوصول است و سالکان را تفصیل آن ضرورت
پاره بطریق اجمال در چند سطر رقم می یابد باید دانست چون طلب
صادق توفیق است سبب آنکه توسل بغریبی از بزرگان این طریق میشود و اولاً
اود را سجاده میفرمایند و طریق استخاره نیست که بعد نماز عشاء چون
وقت خفتن شود و تکلم بکاشش نماید و وضو تازه کند بعد وضو میگیرد و یکبار
استغفر الله ربی من کل ذنب و التوب الیه بعدق تمام بخواند نه نیست اگر

از جمیع تقصیرات بدنی و روحی آنچه از من وجود آمده اند توبه کردم
 بر نو سلمان بعد از دو رکعت نماز استسحاره و اگر کسی
 که دو رکعت نماز استسحاره بخواند حاجت او برآورده است و بعد از آن
 سه و یا چهار رکعت محکم دارد و در رکعت اول با فاتحه انشا الهی بگوید
 که دو یا فاتحه قل یا ایها العاقلین یکبار بخواند و بگوید تمام خود را
 و بگوید و زاری پروردگار بعد از آن یکبار بگوید و یکبار در سجده
 یکبار بگوید و یکبار بگوید و تمام خود را دست برداشته دعا
 بخواند بعد چون خواب غلبه کند بر زمین بخسبد و اگر مغذ در دست
 دارد بعد از آن در خواب بشارت ظاهر شود پیش مرشد ظاهر کند
 و اگر در روز اول بشارت نیاید تا سه روز استسحاره میگرداند
 یا آنکه بعد استسحاره نظر بر قلب خود کند اگر قلبش خور استسحاره در آن
 همچنان محکم می باید که قبل ازین بوده همین شریعت است پس باید که
 در خلوت تسلیم ذکر اسم الله تعالی که هم ذاتی است با منطوق که زان
 خود را کام چشاید و نظر خیار بر قلب صوفی اندازد و نظر ظاهری بندد
 تا صوفی یازیر استیجاب است قدر و انکشتن و یقین بندد که صوفی

طهر روز

بعد از آنکه راود بیعت کرده اند و قلبت به دستم خورده باشد
 تو به منوه نماید و از بطن منوه اسم الله را جل شانه گویند و بهی
 که این اسم را غیر ذات ندانند این حقیقت را بوسع خود در شریعت و بیعت
 از دست من بعد مرشد را باید که خود متوجه قلب او شود و معنی بیعت
 که بیعت بی بی قلبی بر یکبار و در دهن قلب خود را بر دهن قلب
 تصور نماید و بهی که خطره دیگر در میان دل خود راه آید و بهی که
 تمام بخت خود را به سبب الله نماید تا نور ذکر در دل سالک شود پس
 و بحد قلبی است باطنی قلبی بر روی خود کشت تا یک است کم زیاد
 برین حقیقت متوجه حال مرید باشد و از واج تبرک کار برین طریق را
 شامل حال خود دانسته این حضرت از نشان ابرار دانده فی الحال
 او فی الاستقبال بعد از مرید استفسار نماید اگر خوب فهمیده است
 و آرام یافته باشد و خواند دست او را در دست خود گرفته بیعت نماید و او را
 بخدا سپارد و آگاه کند که این طریقه حسنه در طریق فتنه
 از حضرت خلیفه زمان حضرت سیدی شیخ اکرم بنوریست
 تعالی العزیز چون مرید ذکر اسم ذات لذت پیدا کرد بوره

تعلیم کلمه نقی و اثبات غایب چون نقی و اثبات بطریق مشهور
 بهیست و یک سیه اند و اثری تعلقی پیدا در دل خود نیست شکر حق
 بجای آورد بعد تعلیم ذکر لطیفه ذکر لطیفه روحی نماید و محل آن لطیفه
 در برستان است و ذکر لطیفه روحی را بعد از جوینده لطیفه
 تصور نموده ذکر اسم ذات را چنانچه در لطیفه ی مرقوم شد بخشوع تمام نماید
 بنمود و در چنانچه این سبق را تا از بریزد باشد تا از مثل ذکر اولی
 و از دست بخانه حاصل نماید و گاهی یک سیه یک سیه یک سیه یک سیه
 نیز است و بعد از این باید که بر سر این خود را مغلوبه نماید
 که در این مقامی از این اوقاف هیچ چیز در دست خود بعد تعلیم بسبب
 بی اثری که در این سیه پیدا می شود و آن را باید
 که در این اوقاف است و در این اوقاف است و در این اوقاف است
 سیه است و سیه است و سیه است و سیه است و سیه است و سیه است

بر سه اند در ارت مثل او ز او نه سستی بمان یک و از او هر قدر که گفت
 توان کار و قطع شدن ندم و اگر قطع شود باز از سر برد و در
 در سستی سستی سستی و اثبات سستی در ازنی سستی با سستی
 حیا کند چون این سستی سستی قوت زدن که در قوت یک در سستی
 نماند سستی نام بدن سستی نام آن او از سستی سستی سستی
 در سستی سستی سستی سستی سستی سستی سستی سستی سستی
 نماند سستی سستی سستی سستی سستی سستی سستی سستی سستی
 سستی سستی سستی سستی سستی سستی سستی سستی سستی
 که آن امروزی سستی سستی سستی سستی سستی سستی سستی
 سستی سستی سستی سستی سستی سستی سستی سستی سستی
 از میان نظر بر اندازد و اندک و تلخ حاضر است بی کیفیت سستی
 این دانست هیچ وقتی از او قاتل از او دودانش نکند اگر
 غناست و در بار حاضر یعنی رود حتی که نورش آمده از سستی سستی
 و اگر سستی سستی سستی سستی سستی سستی سستی سستی
 سستی سستی سستی سستی سستی سستی سستی سستی سستی

[illegible]

بر کنار و تابع در باطن و از توجه الی المطلوب و غیر المطلوب میدارند
 بلکه بی توجهی یقین صفت بمطلوب بند و حتی که معلوم هیچ نام بر نبرد
 چون در معامله سالک زمانی که در دفع توجهات است سالک متوجه و لا
 اخلاص و چون جهت نفی نامزد و مرست از آمد و رفت توجهات ^{و تصور}
 منتهی شد و بی توجهی بی تکلفی است داد و اصل کمال است و لا است ^{و تصور}
 اینمورد توجه و تصور این و اصل معدوم شده بلکه مفقود است کما ذکر
 المکتوب الاول و اولویت بالاعتناء خاصه چهارم مقرب است
 عالم اسلام و بعد از این است است اگر نسبت به بعد از بی
 تیر باید بدست که در مرتبه و ذات خاصه و در مرتبه توحید وجودی
 و توحید شریعی که بیان کردیم توحید وجودی از نفس لطیفه قلبی
 بیشتر و توحید شریعی از نفس لطیفه روحی و مینماید و نسبت با
 خاصه لطیفه سرست و العظیم تا که از هزاران بان نوازند و ذلک فضل
 تو تیر من بسیار و التذو و الفضل العظیم باید دانست که بعد از مرتبه ^{و تصور}
 متفهم نیست و باید دانست که این است چون سالک لطیفه سر ^{و تصور}
 در مرتبه که در مرتبه است و از آنجا که در مرتبه است

اما چون از حقیقت این نسبت مطلع نیست از بیجا است که از آن
 چنین سخن گوید و فصل او بعد از فصل اول و ششمی که یکس که
 خود را از جمیع مراتب غیری و نوری فوقی یا بدوی یا بدو و اصل
 از نسبت انسانی است و آن قابلیت نسبت از قابلیت
 در اول که آن نیز نزدی است منی که عینه و سر آن را نیز در اول
 مسکویند و نیز می باید به علم مرشد یا نادری به علم عینی که وصول من
 با معارف نسبت خاص بود و بعلم خود بود و بخصوصیات علم خود بود
 که ابا این نسبت نوشته اند حصول این نسبت بعلم از تقاطع خصوصیات
 علم او در هر یک از علوم از خصوصیات خود توقف و توقف محض است
 هر چه علم من به آن به بر خصوصیتی از خصوصیات علم او تقاطع پس
 چون فهمید در هر وقتی جسمی از نسبت یافته و صفات و کمالات خود را
 مظهر ذات و صفات کمالات او نمایند و نیز مظهر نسبت محض خود را
 می یابند پس از آنکه در هر قدره مقدره است چون به مرتبه ولایت ابتدای
 در سلسله از آنها دارد پس در ابتدای این مرتبه علم او از کمالات خود
 انبساط می یابد و علم او به انبساط می یابد و انبساط می یابد

من حیث حقیقت انما نیست حق و دون حق نیست و در وسط این مرتبه
 خلوص است و اطاعت بر حقیقت خلوص حقیقت خلوص اطاعت است بر حقیقت
 منظریت صفات خود در صفات واجب را در مرتبه اگر چه میداند که بعلم
 اولیای عالم هستم و به بصر و بصیرت و قدرت و توانا فایزیم الی غیر ذلک
 اما منور حقیقت نسبت صفات با ذات اولیای که حق تعالی عارف را
 مفصلاً و علماً ظاهر گشته پس چون خواهد دانست که صفات و توانا
 را به بر ذات خود که عالم بعلم و بصیر و بصیرتی غیر ذلک گشت گفت تمام است
 بذات عظیم است و علم قابلیت ذاتیه ذات است و ذات بذات
 بصیرت بصیر قابلیت ذاتیه است که الکی فی جمیع الصفات علی الاطلاق
 نیست و غیرت باطلاق محض پس عالم حق است خود نور سحانه و با
 حق است سحانه و این عارفان بجز منظریت تا به ذاتیه و صفاتیه و کمالاً
 ابری دیگر نیست و بجز یقین صرف این زبان به مناسبت این مرتبه نزول است
 اما اجمالاً و به تفصیل این مرتبه که اناوند ذلک فضل الیه و به من است ای
 برادر من چند نسبت خلوص زیاده و خلوص در دایره این ولایت بیشتر و از
 تمام سیرت این عالم العباد و انسانی چنانچه از گفت و نوشت

سست این مرتبه بیزن اما انقدر دامن نمانیم که اگر چه ولایت اینها
 در شان علیهم الصلوٰۃ هر دو در ایراد اعمال است و هر دو از
 نیست مگر اما انقدر است که در ولایت و حصول بحقیقه صفات
 و شان و در ربوبیت و حصول بحقیقت ذات است حل بر پایه مفادات
 درجات که بعد از آن که قال الله تعالی انک انزلنا من فضلنا بعصم علی بعض
 الحمد لله الذی هدانا لهذا و ما کن لنهتدی لولا ان هدانا الله لقد جاء
 من ربنا بالحق مکتوب چهارم برادران دینی در تحقیق معنی حدیثی
 صاحب شان صدور است بعد الحمد و الصلوٰۃ و تبلیغ الدعوات
 برادران دینی مطالب فرمایند که در حدیث وارد است ان فی حب
 فی دم المصنفه و فی المصنفه قلبی و فی القلب فواد فی القواد و فی
 خفی و فی الخفی اخفی و الا خفی انما پس نمید و باید دانست که در مطلق
 اگر صوفیه و از این لطایف خمیه لطیفه نفسی نیز در سلوک داخل
 از اندام مطالب است که همان لطیفه است با وجود اهمیت او عدم
 در این مرتبه است حل شان بر پایه ربوبیت و ذات آن در ابتدا
 از این ادب آن بعد از این لطایف در ابتدا خواهد بود یا وجهی دیگر

خواهد بود الغرض بر لطیفه را ظهور است در بدن و محل مخصوص لطیفه
قابلیتها المحقیقه المسندة حقیقها و این ظهور را ظهور ظاهری است
و ظهور است لیاقین مکان در بدن بظهور انفسها و در شریک
ظهور را ظهور اصالی بنده باید فهمید که محل ظهور لطیفه قلبی مضمون در
بظروف حسب زیر پستان مقدار دو انگشت و این مرتبه در سادات
خاصه است و سالک این مرتبه را شغل ذکر لفظ الله در آثار و شایسته
ذکر بعد خلوص مضمون از افقش غیر از اسم معظم است و علم در شایسته
نمود آن لطیفه است در مراتب خیالی بدون سرخ و محل ظهور
روحی که در حدیث انجم الفواد یاد کرده است زیر پستان است
همانقدر که ذکر شد در قلب و محل ظهور لطیفه تیری در وسط سینه است
و محل ظهور لطیفه خفی در پستانی و محل ظهور لطیفه اخفی در باغ وایر
تحقیق از حضرت شیخ المشایخ حضرت ناو مولانا حضرت سید
سیدی منی آدم نور است قدس الله سره اگر چه بعضی اعراض
دارند و این اختلاف ناشی است سالک این بر لطیفه را
اسم الله است در ابتدا و نمود لطیفه در هر مرتبه

برنگ سبز و نمود نفس برنگ زرد و نمود خفی برنگ سیاه و نمود خفی
 برنگ سیاه و این ذکر عالی بحسب مقدار مریخی راجح است خود
 میسوزد که بایان ندارد و درین مرتبه وصول سالک با ظهور ^{مبیات} ظلالی قاطع
 تحقیق آن لطایف است که ظهوری ندارد مگر تجلیات متنوعه و این
 وصول را وصل ظل میگویند چون استعد و سالک از این مرتبه استعد
 رقی را دانندی تکلف جز نظر باطنی ناظر و متوجه ذات سبحانه
 نمی آید این طریقه حسنه نقشبندی را اینجا باید دید که اگر در طرق دیگر این
 درجه مذکور بچشم تشبیه سالک را تعلیم میفرمایند حتی که عمر او همین
 تشبیه میگیرد پس اندالامین جمیع بعد بر حتمه خاصه یک وصل تشبیهی
 مرتب وصول می فهمند و میگویند که التماس من لذات لا یكون الا بصورت
 المتجلی له والمتجلی له امر اسوی صورته فی مرات الحق و ما الحق ولا یکن ان
 اذ فلا تطلع ولا تشعب فی ان ترقی من بذالدرج من التجلی الذاتی کویا
 ان حرم من غیب من فرموده بخوبی ریزه بافت عت فرموده اند حضرت ایشان
 قد استسبح و بعد از آن در حق ایشان میفرمایند که ما آواره شده کان اگر
 در حق ایشان میفرمایند که ما آواره شده کان اگر

این تشبیه از آنست که لا یكون الا بصورت المتجلی له امر اسوی صورته فی مرات الحق و ما الحق ولا یکن ان
 اذ فلا تطلع ولا تشعب فی ان ترقی من بذالدرج من التجلی الذاتی کویا
 ان حرم من غیب من فرموده بخوبی ریزه بافت عت فرموده اند حضرت ایشان

که بر این طریقه نقشبندی رضی الله عنهم و بنو نوری برین سبک
 توانی در تریز محض و بیکیستی خوش بخت است مرتبه میسر باشد
 این باید فهمید معنی قول حضرت خواجہ بزرگ نقشبندی رحمت
 خدا بر اینیم نه است در ابتدای درج میکنم و در زمانه و فتح
 کم از کم دیگران معنی مشقت کم و فتح بسیار از اینجاست که می فهمند
 این فقیر تر اگر چه مشقت در این طریقه نیز زیاده از زیاده است اما این
 این علاج بنا که در ابتدا در تریز از ره میوزند و بگردن شریف می افتند
 البته شاید اگر عسر برسانیم و دوی با خود بچرخانیم و دریا صحت
 شاد اختیار کنیم آن مشقت بکوی نیرزد و مسالک آن تشبیه چون
 مقصود حقیقی که تشبیه با و راهی نیست بعد از آنکه در مسالک
 بر این تشبیه از مقصود اصلی و وقت نه اند اگر مشقت کم اند چون
 عوض آن که مقصود اصلی است نیافتند آن مشقت زیاده از زیاده
 بر این تشبیه می گویم که بعد از آنکه بذات الله تعالی را کسیر الیاده
 و بهات صاحب این طریقه را بی اختیار نیک اگر توحید و حمد
 یعنی بنیاد از جلال و جمال نور وجود بر سر خودی انضمام

باشیاز چون ظلی بود از میان بر خیزد و اصل را بیکس ظل نمایند و این
نمود نفس لطیفه قلبی را بنظر قلبی خواهد بود و چون روح را پنجم ذره از وجود
هر موجودی و هر روحی که باشد احاطه معیشت اتصالی است و انفاک
ندارد و در نیولا شهود این شام به بیجا بی همین انوار روحی خواهد بود
اگر چه این شهود از انوار جمال و جلال بوسایط کثیره بهره وصول نمیشد
و همین وجه در دایره ولایت داخل است اما فصل شلبست و از
بیجا بی خالی و مفلس است اگر بیجا است از انوار روحیست که آن انوار
اتصال با جزای جسدی گانه پوشیده اند و خود را بهر خردی نموده اند اگر
وصل اول بوسید الفاظ و وصل ثانی یعنی وصل بوسید الفاظ هر دو وصل
متبلسش اما در نیولا یک یا به ظلیست ظلماتی را گذارشته بیکس نورانی
رسیده و در ترقی آورده زیرا که در اول ناظر مطلق بود به بصیر خیالی و
او انوار قلبی و در نیولا ناظر قلب و منظور او انوار روحی چون انوار قلبی انبساط
ظلمات قلبی منبسط اند و انوار روحی ازین انبساط دور در هر دو وصل
تفاوت صریح بدست در بیجا باید فهمید معنی فی المصنوع قلبی و فی القلب
نمود که شعر بر ترقی سالک است الی اما و این حصول کمالات در ولایت

خاصه است اگر بفضل الاریبی بخیر عینی مدد فرمایند و از توحید وجودی
 توحید شهودی زیانند یعنی بی نظر باشیا با طر و مشاهد سازند و توحید
 انوار ذاتیه گردانند در پنجاه متوجه لطیفه روحی است و متوجه الیه و انوار لطیفه
 تهری خواهد بود و فی العواد سر بایم یعنی تواند بود و تفاوت در نور است
 روحی و سری با یکدیگر است اگر چه روح از انبساط ظلمات قلوب
 به خست انوار قلبی امانت حمل انبساط را بخود تجوز نموده اند و این
 انبساط را بطرف روح راه نداده اند فارغ و مصفا است اما نسبت
 که برین دارد از مرتبه فوقانی خود و نوری بقادتی دارد اگر چه مجهول الکیف
 باشد اگر چه این اصل نیز داخل دایره وصل است و است اما هر دو مرتبه
 که قبل ازین ذکر یافته اند پس ظلماتی و شبها هستند و این مرتبه از ان
 تلبس است و تلبس ظلماتی و تلبس کز دیده و صاحب این مرتبه دیده آنچه
 دیده عزیز من هر دو مرتبه سابق ظل این ولایت بوده اند و این مرتبه را
 در اصطلاح حضرت بنوری قدس سره الغریب ولایت خاصه نامند
 و محقق دیگر ولایت صغرا خوانند و اکثر اکابر صوفیه در این مرتبه سکونت
 داشته اند تا که از آورده باشند بعد ازین اگر از محبت لیس بیجالی بر

محققین

صاحب مسل عریان و صاحب اجتناب خواهم بود این هر دو مرتبه است اگر
در عین شهود مایل بود نیست مطلوب است صاحب اجتناب با مزاج
جذبه است یعنی مری اینک سس الیهادی است با مزاج تربیسم
الدلیل اینجا نظر لطیفه رست منظور لطیفه خفی است و فی السرخفی را باین
تحقیق باید فهمید والا از مزاج رسته است صاحب اجتناب خالص شده
اگر چه هنوز اجتناب ظنی است در نوبت رانی قابلیت خفی در مری نور است
اخفی است و فی الحقیقه اخفی در نیولا هویدا است و این ولایت را است
اخفی و حضرت جوینست و دیگر کار ولایت علیا میفرماید و نیز
نیز توجّه و توجّه در رنگ متوجّه الیه چون میناید پس این مرتبه اگر چه
از محبت فارغ شده زیرا که در میان اخفی و انا و وسط دیگر نیست که حجابی
تواند شد اما با وجود معیت لطیفه اخفی با ذات پاک که انا از ان بر آید
چون منظور این سالک نور اخفی است اگر چه بهره بجایی از ذات پاک داد
توجه این سالک باقی است اگر چه توجّه مجهول الکلیف و معدوم نماید
از اینجا است که کیفیت معلوم غیر معلوم است بفس معلوم که ان معلوم است
و این حیثیت را حیثیت مجهول مینویسند لان اهل جابل عن حقیقت^{المطلوب}

و این چهل هزاران هزار ترقیات از علم سابق دارد بعد ازین اگر نوازند
 ناظر اخفی و منظور ذات اله چنانچه فی الاخفا نامشعر این معنی است اینجا
 بوی از توجه باقی نیست و این هر دو مرتبه است اگر بجای توجه بعلم بالله
 حاضر است حسب کمالات و لایزال نبیاست علی نبیا و علیهم الصلو
 والسلام و اگر بایمان بالله بجای علم بالله ناظر است از اصل کمالات
 نبوت این نبی بهره ور است علیهم التسلیمات و الصلوه این کار دوست
 کنون تا اگر در دو مرتبه اخیره را با اشارت ذکر کردم رسیده خواهد فهمید و الا
 برای مقلد جمال کافی است حرفی است السلام علیکم و علی من لدیکم
 مکتوب نجیم در جواب سید عبدالرشید چنان ابادی بسم الله الذی
 لا شریک له و لا متنازع و لا تحالف فی صفاته و لا صفة من صفاته فله صفة
 اخری الحمد الذی جعل عبدالرشید بفضله الجیدة حلالا بواب الملکوت
 بالمعنی و الاشارات فتشعر ایضا فی متابرة العظام فی تفصیل الام الذی
 هو اتم المہم و مکتب قبل بود یاقی الکلام مجتنباً من الطواله تعظیم
 شان الله العلم سجده من لا صند له و لا تضاد له صفت^{لصفته} من صفاته
 الاجزئی و امکان صفة الجمال و الجمال لان التضاد و التماثل فی ذاته المر

واین وصل را وصل عریان می نامند و درین مرتبه نیز اگر چه محبت تلبیس خارجی
 منقطع میشود اما هنوز توجه که اخراج محبت باقیست و این تربیت هر دو
 مرتبه وصول بظهور اسم الدلیل است و ثمرة آن ظهور علم لدنی ظلی است
 و مدکنده اینجا جذبه است پس لازم بر اصفیاء آن بر جوهری است که سما
 ان یظهر فی اسرارنا ظهور العلم الذی الاصلی بظهور الاسم الهادی
 لیقطع بطوایف نفس التوجه بل یعدم فاعلم ان الوصول الی التلبیس
 بالوصل المتلبس فیه فی الابدای و وسط الولاۃ الخلاصة و تسبی
 هذه الولاۃ عند البعض بالولاۃ الصغری و ایضا بالولاۃ الاولیاء و
 الذی کتبه باسم العریان فیه فی نهایت هذه المنة یحصل فی الاول
 توحید الوجودی و فی الثانی توحید الشہودی بذات الولاۃ الوصول الظلی
 و تعرف الخصال و الیس الوصول الظلی بعده و یصل بل بعد ما یتنزل الی
 منقطع الوصول و یظهر الفصل منه و یسمی هذه الولاۃ بالآخر و بالولاۃ
 طار الا علی و عند بعض المشایخ رحمهم الله تقررت بولاۃ العلیا
 ثم وان کان یقطع فیها التوجه لکن لا یعدم وجوده بل یستمر
 الوجود النعم فیندم علی العبد المرقی ان یطلب من مولاه رفع هذا

وهذا موقوف على الغدाम التوجه وهذا لا يقدم بوجود ظهور العلم الذي
 الاصل في بفيض الله القوي الموصوف بالصفات الكاملة الازلية
 القدسية الذي لا يطلع على نفسه انه صفاته الا من حصه الله سبحانه
 بظهور العلم الاصل الذي وليس في هذا الوصول تمة الحجب ولا بعد ولا مسافة
 وفي غيره نراه الاشياء محقة جليلة كانت او خفية ما علم ان هذه المراتبة
 الاخرى العالية المشابهة بجلو المتخيلة وتخليص السري مع انقطاع الحجب
 والبعده الاضافة والاشارة الى المطلوب على ثلاث مراتب
 في استدار ما مرتبة علم المحضوي وفي وسطها ما مرتبة حضور العلم وفي انتمائها
 مرتبة حضور في المحضوي لا يطلع عليه احد من اهل القبور الذين هم محظوظون
 في وصل التسليم بالحق والقدور وتحقيق هذه الشدة غاية التحقيقات
 واغراض الغوامض لا يسع هذا القدر طائفة شرحه فتصير بالاجمال وتسمى الولاية
 بولاية خاقن الخواص عند الصادقين وايضا بولاية الانبياء العظام
 عليهم الصلوة والسلام وعند البعض بولاية الكبرياء وبعد هذه المرتبة
 بموت الانبياء الكرام وليس الفرق بين ما بين المرتبتين الا التفصيل
 والاجمال لان في الاول الوصول الاصل العلمي بالصفات الحقيقية القدسية

و بهذا الجلال
 بالتفصيل وفي الثاني العروج من العلم الى الايمان الاصلح والايمان
 الغيبي بوصول الذات جامع الكمالات بالاجمال بحر عظيم متضمن للتفصيل
 ولا يفا من الاجمال والتفصيل على التفصيل والاجمال الذين كانا في المراتب
 التي نيت لان ثمة تشبيه وحجب غلط واما شين المرتين اعني مرتبة
 ولا تير الانبياء ونبوتهم بانفسها متضمنة بهم ممكن قدر الله تعالى في القدر
 ظهور كمالاتها على سائر بعض اوليائهم الذين شرفهم الله تعالى بشرف
 متابعتهم كما لا دواصله لا طلاقا وتشبيها بمحض فضل العظم ذالك
 فضل الله يؤتيه من يشاء ومعه الامين كاردولست كينون تاكرار الله
 درين هر دو مرتبه عاليه اخيره بوي ايجمال و جذبه به محض انابت واجتباب
 واصطفاست كما لا يخفى على ائمه اله مكنون ششم در تحقيق حاشيت قدسي
 حديث قدسي كنت كنز امفيا فاجبت ان اعرف فخلقت الخلق لا
 سبحانه باجمع صفات وشيئات بامقتضياتها واحده حقيقي است
 ودر عين وحدت صرف جميع مراتب صفات وشيئات بامقتضيات
 اينها با حجاب وتفصيل معلوم و محقق اويند جل شانہ و از ديدن اينها
 در مرتب ظهور نقيدى غنا و كمال دارد و چنانچه عزيرى مير مايد

بر شان و صفت که هستی حق دارد در خود هر معلوم و محقق دارد و هن
 معیت و محتاج بخویش از وین آن غنا و مطلق دارد و در کثرت کثرت
 محقق که ذکر خفا و فته این خفا و غنا نیست اما با وجود غنا و مطلق ذاتیه
 و صفاتیه ظهور مقتضیات و ملزومات صفات محبوب انجانب آنکه کمال قات
 ان اعرف و چون مرتبه و حدت حقیقی جامع جمیع مراتب صفات و ملزومات
 در مرتبه غیبی بجای معنی ظاهر است و مقتضای جانب انجانب ظهور
 از مرتبه جامع الملزومات صفات که غیب الغیب است اولاً و ثانیاً
 و در مرتبه ظهور اول و ثانیه مرتبه تفصیل کما قال فخلقت الخلق لا یح
 یحکم شیئاً بالحق از مرتبه ظاهر غیب الغیب را جامعیت ظهور و ظهور
 چون لا حدت حقیقی با جمیع صفات و امتداد لا ظاهر و لا باطن
 ظهور است در عین ظهوریت تقیدی حدودی اینها با
 ظهور اطلاق ظاهر کما فی کل انما و لم یکن یحکم شیئاً لان کما کان
 ای کما کان ظاهر اولاً بلا قید فالان ایضاً ظاهر بطریق الغیبی الا
 بلا ینزل و اتصال و تقید و انفصال فصل فی البصره بنظر فی عین
 نظره علی ظهور الغیبی الا اطلاقی الی ظهور الکونی الی تدری و لا حجاب

این مرتبه شهوده اولیه را شهود اول نامند و این مرتبه شهوده
 اولیه را شهود اول نامند و این مرتبه شهود اول در ضمن ظهور ذات
 احوال و صفات حقیقی ظهور حسن و کسب و صفات و ملامت اینها را
 شهودی دارد چه حقایق انسان و ملائکه و چه سموات و ارضین و اینها
 و چون انوار صفت انسان در مرتبه شهود اول و جمیع انوار اوصاف دیگر افضل
 و انوار حضرت انبیا و جمیع انوار انسان میان متبوع و عباد و حضرت
 کائنات و خلاصه موجودات بحکم لولا که لما اظهرت البروت و جمیع
 انبیا علی نبینا و علیهم الصلوٰۃ والسلام افضل و کامل و متبوع تر و هویدا
 که متبوع در مرتبه شهود اول که در انوار حضرت انبیا و جمیع متبوع برتر از اول
 غیبی و لا محاله است حقیقی است و چون وحدت حقیقی با جمیع صفات
 ذاتی ظاهر و موجود خارجیت و ملامت صفات که غیبی است
 و در مرتبه شهود اول ذاتی دارد پس منظر جامع متبوع اول که نور محمد
 و در مرتبه شهود اول ظاهر و موجود خارجی آید و دیگر جمیع مراتب شهوده
 در مرتبه شهود اول محقق و مندرج پس محقق شد که از مرتبه شهود اول
 جمیع انوار از نور محمدی انواریم زیرا است چون حقیقت جامعیت است

اول کہ نور محمدیست در میان آمد بفضل اللہ سبحانہ ظہور مراتب مفصلہ اور
 در بیان باید آورد و قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم انا من نور اللہ و العالم
 من نوری اگرچہ بکلمہ بالغہ در ضمن نور محمدی صلی اللہ علیہ وسلم کہ از اسہود
 اول سفر مایند انوار مقتضیات حسن سماء و صفات اجمالاً مخلوق
 فرمود و نور ہر فردی را مقتضی ظہور روحانی و جسمانی نمود اما چون مقصود
 ازین آوینش ظہور معرفت او تھا بود کہ قال سبحانہ لا عرف و ظہور
 معرفت بی ظہور نور معرفت بی ظہور نور ہر فردی در خارج بہ تمیزی از
 دیگر روحا و جہدا از مرتبہ اجمال حاصل نشد و ظہور تیزی ہر ہمہ
 توابع بی ظہور اولیہ متبوع خود کہ نور حضرت است موقوف بہ پس از معرفت
 کہ جامع و مقابلیت ہے یعنی قابلیتی مقتضی ظہور روحانی و قابلیتی دیگر
 مقتضی ظہور جسمانی اولاً بحسب قضای قابلیتی کہ مقتضای ظہور روحانی
 روح اعظم ایشان را صلی اللہ علیہ وسلم ہی جمعیت ضمنی جمیع ارواح
 در مرتبہ خارج پیدا آورد و جمیع ارواح انسانی از ابتغیل مرتبہ بقیت
 بعض و سبقیت بعض دیگر بہ تیز نام ہر یک از دیگر از روح اعظم کہ ام الارواح
 است ظاہر نمود و از کتم خوار مائی داد تا نیای مقتضای قابلیت شان نہ

علی بنیاء علیہم الصلوٰۃ والسلامات کمال رسیدہ حصول معرفت
 نمود اما چون حصول معرفت بتابع مقتبس از نور متبوع خود است بحسب
 متبوعان خود با امالی ہر بہت نصیبی از معرفت پیدا کردند و معرفت اکل
 کہ موقوف بر ظهور جامعیت حضرت سرور کائنات بود صلی اللہ علیہ وسلم
 بعد ظهور اظہر حضرت سرور کائنات باین امت بحسب استعداد ہر یک پیش رفت
 و تأیید مہدیت کہ ختم کمال معرفت کہ محبوب الی است بر ختم این امت
 ختم کردند داشت در اینجا است کہ حضرت قرآن ناسخ کتب سابقہ و خود محفوظ
 از نسخ ماند اللہم سیر فی المعرفۃ بحسب ان بنیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام جعل
 خاتمنا علی الامان والاسلام یا ایہا الناصر صمد و امداۃ کثرہ علی بنیاء
 کیا یسین یحنا بہ مکتوب غنیمت و تحقیق بعضی سوال از ایشان رسید کن تہارہ
 حمدہ و نصلی علی النبی الکریم حقایق و معارف بہاء فغیلت و کمالات
 حضرت شاہ عبدالہی جو سمد اللہ کا ہمراہ بر سجد فقر متکمل ہووے فیض
 بخش جانان باشند از فقر محمد سعید بعد سلام ست اسلام شہود
 انکہ او عارف ہند کی و کمالات المعانی و معارف اکاہ از زبانی بعضی
 استماع یافتہ از بموجب اشتیاق ملاقات فایض البرکات از حد فروست

الله سبحانه و تعالی از آنکه جوابی یافت و پرده مہاجرت از میان رخت شود دیدار
 حضور پر سر و پر سیمر کرد و فاما بعد بحدت شرف مقدمه بنمود که جواب
 سوال از فیض تاثیر حاصل نموده فاما بحدت شرف مقدمه بنمود که جواب
 ہمدردی نشان عالم ناموت میگویند فاما حقیقت از آنکه مفصل است کہ ابتدای
 جنت و نہایت ہم کہ بر طالب میکشاید دوم کیفیت ذکر روح کہ فرمودہ اند کہ
 اللہ العلیہ و ذکر العلیہ و ذکر الروح را حقہ کہ متعاش کجاست و ذکر
 میشود سوم درویشان میگویند کہ یکم رب الہی کہ ذاتی ماند و معشوق
 کہ ام تر است ہر دو یکوہ خوشنود چہارم حضرت رسول مقبول صلی اللہ علیہ
 فرمودہ است بی فی لیلة المعراج علی صورة الامر و دیگر ہم فرمودہ اند کہ
 بی فی لیلة المعراج علی صورة النفس را بردورن چہ معنی دارد ترجمہ کہ از آن
 مہربانی با حضور معانی در جہان فی السیاسہ جوع نموده جواب با صورت
 نمایند و السلام مکتوب ہستم در جواب سید محمد سعید و تحقیق الامور مذکورہ
 بسم اللہ الرحمن الرحیم العطر و الکبریا کلاما خطریا کہ فی اللہ تعا و را ذالک
 فاذا علمت فافانہم ان کلاما خطریا کہ فی من عالم الناموت فاذا حصل
 الخلو من ہذا و تحقیق لک التخلیص السری و خلوا المتخیر عما سواہ فاذا المراد

شأنه فظهر من هذا التحقيق ان من ابتلي في الساموت وان كان عليه
 النسيان من حيث انه النبي العاني والمعروف بعد السقوط منقطة الوحدة
 في عميق الكثرة حتى العلم الذي كان يميز بين الامرين فهو محجوب عن حقيقة
 المطلوب فوجب لهذا السالك المتوسط التجا والتم في فن هذا المقام الى الله
 سبحانه ليكون مؤثراً حقيقياً وامتلاً بالرب الحقيقي تعالى شأنه فليعلم ان
 هذا المقام الساموت الذي وقع تحقيقه في المصدر الكلام كل ذلك من كمال
 القلب الذي ذكر تحت مقام الروح فكما حصل في مقام القلب بهذا المعنى
 وهو ان لا يلبس للسالك ان يستقر فيه فاذا انتهى من هذا وصل بكمال الروح
 فليست بالارباب في مقام الراحه بعد قطع المسافة البعيدة الزمنية
 فليعلم ان في مقام الساموت يكون للسالك المتوسط التجلية الصورية
 بعض الاوقات في صورت الانوار كما كان في اوانتي وفي اخر بصورت
 الغمر وغير ذلك من انواع الساموت والآن نبين مشتق من الساموت
 وشرفه في هذه المرتبة الساموتية واذا كان شأن الانبياء فوق هذه
 المرتبة المتخذة المقصورة فكيف نطلق في شأنهم الوصول بحجاب بهم
 بلباس من العز فوجب علينا ان نيبس اسم الرب الذي وقع في الاله

بلعلم بالی جبرائیل علیہ السلام کہ قال تعالیٰ فی الکلام المجد حکامیت عن
 یوسف علی بنیاد علیہ السلام ان ربی احسن متواری و قمر بعض المفسرین
 بالعزیزه غایتاً تحقیق فی مثل المعلوم ان قال ان هذا اللفظ من المتشابهات
 فتؤمن به ولا تستعمل تبادله فی کتب نبسم از خارج کمال لیت ظاہری و باطنی
 و غیرتہ علیہم السلام علیہ السلام و سرور تحقیق خلقت عیب الم
 قل الحمد و الشکر علی عباده الذین اعطانی من بعد از فقیر علیم الم محفی
 کہ در بیان احوال مجتہدین عظام و صوفیہ کرام در تعلیمت عالم صوفیہ
 عالم صوفیہ از جہت کبر مجتہدین عظام ہر ساد عالم بر قدم رسیدند و صوفیہ کرام از
 قدمہ اندہ ہر یک از حق عزیزان تائید منقر و حدیثی اند و ہر دو عزیزان
 مقتدا درین تائید و ہر دو معارض قبول ہر دو قول محال نہ بود قبول کردن قول
 واحد انکار قول دیگر محال لازم کہ محفی از جہت طابق قولین خلقت عالم
 از نور خاص صفات سبلی کہ مخلوط بعد م و وجود اندہ دام معقول از جہت انکہ
 چون نبود کن عدم و وجود صفات سبلی قائم اند تطابق ہر یک از ہر دو قول
 بہر ہر کن در کون ثابت نگہ و وجود واجب الوجود و جانی وجود ذات با صفات
 حق سبلی و عدم متشع الوجود مثل ترکیب با صفات و میان ہر دو کہ

بر نرخ از عدم ممکن الوجود و وجود ممکن العدم دانند و خلقت عالم از عدم
 ممکن الوجود محال دانند چنانچه از وجود ممکن العدم عدمیت آن محال دانند
 و صفات سلبی مثل یس کشنده شی و لم یلد و لم یولد الی اخره و لا اثر
 و غیر ذلک کذا لک و وجود صفات مذکور که مخلوط بعدم و وجود است
 غیر نورند مانند چنانچه حضرت حیو قدس سره فرموده رباعی نور است وجود
 عین نور است وجود ظاهر علمی بمقتضیات وجود و جی مخفی که بود حیث
 العرفان ظاهر شده با ظهور عرفان بشهود ایضا مخفی مانند نزد محققین
 از ذات و صفات هیچ مدرک نشود چنانچه قول حضرت ابابکر رضی الله تعالی عنه
 بر این دال که البصر عن درک الادراک ادراک انیمرتبه را علم الیقین و علم
 حضوری میباید و چون از تیرتبه عروج میکند علم مذکور را علم حق سبحانه
 دانسته خود را باین علم حاضری باید این مرتبه را عین الیقین و حضور علی بنده اند
 چون از تیرتبه نیز عروج میفرماید این علم را فزاد است حق سبحانه تعالی
 و معنی صفات الدلائل و لا غیره و لا غیره در اینجا مکتوف میشود انیمرتبه را حق الیقین
 و حضور در حضور نیست همانند و نیز چون نزد بزرگان صفات الدلائل و لا غیره
 و لا غیره مقرر صفات با ذات در مرتبه واحد واجب الوجود غیر نداند

و چون حق سبحانه خود بخود قائم و قیام صفات الهی بآن ذات را ایم قائم
 باین وجه عین باشد و همین نسبت لا غیره و لا غیره میان جمیع صفات
 متفرده اند پس صفات صلی من لا وجه و مقرز و نبوتی همین نسبت
 و البته از صفات نبوتی غریب آن صفات صلی من وجه مقرز
 بدارند و هر یک صفات نبوتی و صلی در مرتبه بر ذلی من وجه نبوت
 پیدا و ممکن الوجود که از نور صلی که مخلوط بعدم و وجود اند هر دو وجه
 در غیرت مخلوق یعنی در مرتبه واجب الوجودند در مرتبه قیام که خود بخود
 قیام باشد شریک ^{صفات} اختلاف است چنانکه اگر خود بخود قائم نیست اما در
 واجب الوجود شریک نیست معنی شد که ممکن الوجود هر دو وجه ذات صفات
 می باشد و اینها که من کل الوجود یعنی تا من وجه یعنی قابل بخطا
 صریح نبوت و الله علم که هی الامور فی شتاتها هو الله الهادی چون
 نور صفات صلی مخلوط بعدم و وجود پس چنان عظام و صوفیه کرام
 خلقت عالم نبوتی عدم و وجود صفات قایل چون ذات واجب صفات
 نبوتی هر دو نبوتی اند از پنجم صفات نبوتی با ذات قریب باین سبب
 اند است بهم صفات نبوتی سبب در مرتبه مفعولیه و مخلوقیه ممکنات

فاعل خالق مخلوقات صفات سلبی که قرب صفات سلبی با ذات ممکن
 که هر دو مخلوط بعدم و وجود آمد اظهار لفظ اذات ممکن معقول و مخلوق
 خاص نور صفات سلبی ثابت عطیه نور صفات سلبی که مخلوط بعدم
 و وجود است هر یک از آن عدم و وجود نسبت لایعینه و لا غیره مقرر
 عطیه من کل الوجوه غیریت مرتبه ممکن از مرتبه نور صفات سلبی که از آن نور مخلوق
 است مقرریش غیریت اصوات کلمات متکلم که انا فانا بعدم و وجوده
 از متکلم و کلام نسبت اصوات با کل سببی قدیم عطیه واضح تر آنکه جابج
 قبل تخلیق خلایق و وقت تخلیق و بعد از آن باقی و من کل الوجوه ان خلایق
 بلا عینیت یا غیریت آن خلایق انا فانا حادث و مالک و فانی همچون
 متکلم قبل کلام کلمات و وقت تکلم و بعد از آن ثابت و من کل الوجوه ان
 کلمات بلا عینیت و یا غیرت آن متکلم انا فانا حادث و مالک و فانی
 نیز که دل قوله قل کلتی و مالک الوجود کل من علیها فان ارجیه انکه
 مالک و فانی که هر دو اسم اند بر استمرار و دوام معنی هلاکت و فنا
 بلا تقید زمانه ذال مکتوب و هم معنی سبب علی سببه علیم الله که حلیفه حضرت
 پیر و شکیر هستند در تحقیق آنکه خلقت عالم از عدم است یا از نور و بیان آنکه

خلقت عالم منشیب اللہ بعد اولاد آخر اظہار و باطن کمترین خادمان آستان
 سیادت بنیاد حضرت میرزا یحییٰ بعد از تسلیات خادمانہ بنیاد شد
 معروضید اردا اگر چه پیش ازین ہم اشتیاق ملازمت تریف بود اما بعد
 زیارت اوراقی چند کہ آن حضرت در تحقیق خلقت خلق نوشتہ اند بسیار
 از حضرت رب العزت بتوسط کشش انجانب در خواہم کہ خدمت تریف
 مستفید کردم لیکن چون موقوف بروقت است شبہت چند کہ بعد
 مطالعہ اوراق تریف برین فقر پیدا شدہ اند خدمت تریف اظہار نماید
 امید کہ تفصیل آن مرقوم و باینہ معلوم تریف است کہ حقایق اشیا
 بمحققین عبارت از متعلقات صفات سبوت جنابہ متعلق علم
 معلومات متعلق قدرت مقدورات متعلق ارادت مرادات
 اشیا علی بن القیاس بنظہر این صفات با متعلقات خود از لا واقع و وجودات
 اشیا عبارت از متعلقات صفات افعلیت جنابہ خالقیت وراثت
 و غیرہ و از این معارفی کہ انحضرت مرقوم فرمودہ اند ظاہر است کہ تخلیق
 عالم از صفات سببی است کہ مخلوط بوجود عدم اند و نیز مندرج فرمودہ اند
 کہ صفات ثبوتی از صفات اند و صفات سببی قسبکن درینجا

بنویسند

حیات علم قدرت ارادت

سوالی چند دارد و میشوند اول آنکه هرگاه اختیار آنحضرت بر مخلوقات
 طریقه نیست بنابر اختیار این اطلاق که صفات سلبی مخلوط بوجود
 و عدم انداز برای حیثیت و از کی است و لو فرضاً بطریق خصیت سلم
 داشته شود و نیز عجیب است که چون مقرر است که صفات اوست سبحانه و تعالی
 و جوب موجود اند و عدم لاشی محض پس اختلاط عدم بصفتان در
 چه صورت محذور چرا که اینهمه از مرتبه امکان و اعتبارات است دوم آنکه
 چنانچه معیت ذات با صفات است و است همچنان معیت صفات با جمیع
 ممکنات بسیج کی را از اینها قریب و اقرب نسبت دیگری چه نوع
 باید گفت چرا که مطلق اند و نیز لازم می آید که در مخلوقات جز صفات
 سلبی صفات ثبوتی موجود نباشد چنانچه سمع و بصر و علم و قدرت
 و غیره و لو فرضاً این هم سلم داشته شود باید که صفات مخلوق ام الصفات
 صفات سلبی باشند و دیگر صفات در تبع اثباتی چرا که هرگاه ظهور صفات
 سلبی بر ظهور همه صفات مقدم باشد باید که بسبب آن تقدیم بر ظهور است
 غیر خود متبوعیت داشته باشد حال آنکه مقرر است که ام الصفات
 صفات بسیج اند و در مرتبه و جوب و در مرتبه امکان چرا که اطلاق

و تابعیت بر صفات واجب بحسب نظر کردن بر تعلقات ایشان است
نه نفس ایشان چرا که همه قابلیت ذاتی در احد اند و هیچ یکی را حیث
انفصال و مغلوب نیست و ان گفت زیرا که این همه موجب ادراک را
مایان در آن مرتبه مدخل نیست بیوم آنکه صفات سلبی چنانچه لیس
شئی و لم یلد و لم یولد و باقیه رافع نقصان اند از ذات و مانع وجود
و صفات ثبوتی چنانچه علم الغیب و الشهادة و الخالق و الباری
و المصور مقتضای مخلوقیت جلایا اگر چه اینها نیز رافع نقصان و مانع
وجود شریک از خفایا پس این معنی از باب آن میاید که نبوت خلقت عالم
از نور صفات ثبوتی گفته شود هم من حیث حقیقت که ازلایا جامع
و اعتبار پسین که موجود شود معلوم علم و مقدره و مراد از
اطلافا بوده است مقتضی موجودیت شهوده در مرتبه اعتبار بر اوقات
موقوفه ازلی و این توقیت وقت نیز از معلومات و مقدرات است
و کنت کذا محضاً بحسب این مرتبه است و هم من حیث صورت که خلقت عالم
با جمیع خشیات تقیدی در پنجست منظریت و همین حیث منظریت
در منظریت نسبت یکسایر بحسب مقدره و مراد ازلی بر اوقات مقرر

بظهور خالقیت کامله و مقصودیت شامله موجود و مشهور شده و می شود
 و خواهر شدالی ابد الابدین فخلقت الخلق الاعرف منیت این در است
 و نیز مراد آنکه تعارض از قولین یعنی قول مجتهدین عظام و قول صوفیه کرام
 برخیزد حاصل شود چرا که برای موجودیت ظاهر شدن عدم ممکن الوجود
 نوری در کار است که آن نور ازلی ابدی باشد و آن نور صفات ذاتیت
 که از لامکالات آن انوار مبغضی موجودیت مشهوده و مقیده اعتبار
 به عالم هستند که بیرون از مرتب تقیدی حدودی قدمگاهی ندارد الا
 در مرتبه عدم و تا زمانیکه آن زمان و اوقات مقرر ازلی بوجود نیاید
 با هیچ دزه از ذرات عالم صفات خالقیت و مقصودیت و غیره من حیث
 ان ظهور تعلق به پذیرد و هیچ شئی از عدم بوجود نیاید پس من حیث چیست
 تقیدی حدودی موجودی صوری عالم که بسبب این خصوصیات عالم نام یافته
 از عدم مروت باشد و من حیث معلومیت و مقصودیت و مرادیت از مطلق
 از نور بحسب هیچ تعارض باقی نماند و آنکه آنحضرت فرموده اند و مکشوف
 یافته معلوم نیست که یک نوع از ان تعارض بر میخیزد توقع آنکه آنچه حق سبحانه
 بران ذات شریف تحقیق دانوده مقصود مرقوم فرماید که موجب سزاوارتی

این دو مانده کان بشود چون این فقیر احقر محض اُنّی است از طرف عبادت
 اگر جای خطا واقع شود معذور فرمایند و نظر تزلزل برده عاقلانند بر او
 و او صلی الله تعالی علی خیر خلق محمد و آل و اصحابه اجمعین مکتوب یازدهم از فضیلت
 ملک شیخ علی احمد سهارن پوری در کلام چند بعضی حقائق
 بسم الله حمده و بصلی علی حبیب عمر داشت فقیر سرایا فقیر عبدالصمد
 علی احمد که قبله کائنات است درین دیار هر دو از بعد کفایت بعد
 هر سال مردم نمودار اطراف و جوانب سمع می آیند خصوصاً بعد از
 دوازده سال اجتماع کفره مشایخ میشود که ظاهر عقل تعداد آن نمیتواند
 نمود چون درین مقدمه نیک غور نموده شد دید که آن بعد از حقیقتی است
 همچو حقیقت که موعظه که منظر اسم المعیود است و قلوب خلایق را که بکس
 مناسب انزلی بیان حقیقت مربوط اند بی اختیار بخود نمیزد سبک و
 بلکه چشم اهل شهود ظهور آن عبارت ازین هیت اجتماع است
 چنانکه حقیقت سلطنت که عبارت از اجتماع شاه و سپاه است
 لهذا نمودار با وجود طریق محض هزاران هزار مرحله طی نموده افشان
 می آیند و در عین معهود برکناره دریای کنک ششانی میباشند

پس میان ہر دو معید فرقی کہ در نفس الامر موجب حقیقت کی و بطلان
 دیکری باشد معلوم نیست حافظ شیرازی علیہ الرحمہ میفرماید سرود عشق
 خانقہ و خرابات ذوق نیست اگر جا کہ هست پر توہ روی حبیب است
 اگر کی انظر اسم الہادی دیگر انظر اسم المفضل گویند نیز شافی نیست
 پیردایت و ملائکات از امور اضافیہ اند بچنین حلال و جمال و سعادت و نقاوت
 نیز ازین قبیلہ اند مثلاً نسبت زہد و دوزخ لاہور با دہلیست و نسبت زہد و دوزخ
 دہلی مصل و بالالفک نیز پس ہر دو قطب نسبت بر یک خود بر شاہ
 است گوہر نسبت رب و دیگر گمراہ است و متجلی شدن حقیقت کوہ
 مقدس نسبت شہر کربلا فیہ یعنی جہانمہ این حقیقت بر بعض دون بعض
 دون بعض متجلی میشود بچنان آن حقیقت نیز بر بعض دون بعض پر توہ
 می اندازد بلکہ جسد کس فقرا ہوں کہ از شہود وحدت شر شاہ اند
 با فقر نیز صحبت می دارند قدہ کا ما است عجب کار و بار است ذات بخت
 تعالیٰ از اینکہ کہ در حیطہ اندیشہ است در ارالوزار است و اورا با خلق بوجہ
 من الوجہ نسبتی نیست فضلا عن ان یکون الخلق منظر الہا مصرعہ
 ہر نسبت خاک را با عالم پاک ملاوید و را القایل نیست کہ غایت کہ از لکہ

معشوق کجاست اینقدر هست که بانک جری می آید غایب الاثر است
 اسرار صفات حق تنها که عبارت از اعتبار است و در اثر عدم
 بر تو انداخته ظهوری پیدا کرده است که آن ظهور شمس بی عالم است و افاد
 عالم اگر چه نیست الحقیقه متحدان اما من حیث التعلین مظهر انوار متضاد
 و لا شک ان کل فردیت بالنسبه الی ربّه هستی بعمل مقتضای علم
 دارا در چنانچه سابق تحریر یافته و نیز بر شمس مقتضای حدیث مشهور
 مجبول بر فطرت سلیمه است و ایضا بموجب حدیث قدسی رحمت را
 سبقت است بر غضب پس هر شیئی را بالذات قرب مع اله حاصل است
 و مبتلا و غضب که بموجب عذاب انداخته است رب آخر عارض و طاعت
 و بر صریح است که تا بالعرض ابر بالذات است بلا علی الدوام متصور نیست
 پس قول حضرت شیخ اگر قدس سره که در قصوص الحکم میفرماید که مال اهل
 تفاوت بعد از مرور و در مورد احتیاج بسوی سعادت خواهد بود در است
 قبله کما است سابقا فقیر را در مقدمه که بر سر مخالف فقر منقطعی است
 بایکی از توابعان حضرت شیخ قدس سره و کمال بسیار واقع شده چنانچه
 که از نشانه تعالی تحریر آن بخدمت بندگان عالی در وقت حصول است

سراپا سعادت و امنوده خواهد شد و الحال که فیض نمود در بنیاد کور
 نشود و این معنی بر سندهم مستیلا نموده اند و روشن در روشن مود عرفیه و
 کیشن تخت فیض موهبت میرسد امید که توجه باطن بحال این کمال
 نوعی بر عی فرماید که حل ان میقد مریست آید اگر نفس را نیست فیما والا
 توجه انجنا بفتن نام آب از لوح سینه خوشدالهم ازنا الا شیاء یکای
 مکتوب در دهم بفضیلت یاب علی احمد هیچ سهارن بودی ضد و قیاس
 بسم الله الرحمن الرحیم الله ولی الدین امنوا یرحمهم من الظلمات الى النور
 و الذین کفروا اولیاءهم الطاغوت یرحمهم من النور الى الظلمات محب
 فساد و طالع علم فرق در میان دو حقیقت در سیرام خوانده در قیاس
 ازین آیه کریمه در اکثر اسوله حاصل نماید و الا در تفصیل اثبات الله تعا حاصل
 خواهد شد در قیاس کریمه رسید بر معنوی بر قومه اطلاع نیست اینجاستند بر
 بود که اجتماع کفره نعم الله بر دریای کثکث شایه میشود که عقل و فساد
 آن عاجز است بر حقیقت که موعظه از فرق میان هر دو معبد که نفس الامر
 موجود حقیقت یکی و بطلان دیگری باشد معلوم نیست در جواب آن چون
 مادی مطلق می پردازم و منتهی استعین باید دانست که الله سبحانه و احد

حقیقت و جامع کمالات ذاتیه و صفاتیہ است و هیچ کمالی را از ان
کمالات وصفی از صفات با یکدیگر و با ذات بر وجه من الوجوه در ان
تنازع و مخالفت نیست اگر نفس صفت جمال است با کمالات خود عین
وصفت جمال و کمالات او است و یکد صفت الجلال و همچنین مقتضای
صفت جمال برای ظهور قابلیت مخفیہ خود و وجود نظام مخصوصه خویش
مجبور و مقتضای صفت جلال و همچنین بالعکس است از این جهت
صفات با یکدیگر و نفس در اقتضای ظهور خاصه هر یکی محبت و اقتضای ذات
واحد حقیقی است در وجودیت تفصیل این مراتب پس چون مقتضای
و محبوبیت جمال حصول قرب و محبت ذات است بمطابق مخصوصه خود ان الله
قرب من المحبین لا یجاری عبادتی که مقتضی مراتب قرب و محبت باشد و بعد
تیر نفقه که معبود بر قرب معبود حقیقی اند نصیب مظاہر جمال گشت و چون مقتضای
صفت جلال بسط ذاتی حلول مظاہر خود در درکات بعد و حرمان است
لا جاره اعلیٰ بجز برای که مقتضی درکات بعد و ضلال باشند و بعد
ظاہر که سیف که میجو از مرتب قرب اند بجز برای که در دیده بصر و غیر
مظاہر جلال که دیده آیت کریمه نم رود باه اسفل سافلین الاثره شعری بمعنی است

نم رود باه پس با یکدیگر و با ذات
اسفل سافلین از مرتب قرب و محبت
یعنی عالم طبیعت تا از مرتب کبر و انبیا
بوی از ظهور و اظهار و اظهار
شعور و شعور و شعور و شعور
خاتمی این آیه در جوار شرف
یعنی در مرتب است و شرف
مطالع بر این احوال مطالب است
و گفته اند مقتضی است
که از دیدن این آیه و مکتوب
زمین موردی داد
پس خفت که اول مرتب
و در این وقت هیچ کار
نشان کرد و کسی را در این
اج مردی نباشد و غیبی
این آیه که در صورت و ان

بحقیقت عبادت و معبود و مظهر هر حال اقتضای صفت جمال است
 اتصال براتر قریب بر مظهر خود را این حقیقت موصل نمی است بر صورت
 خود را و حقیقت پرستش و جاذبه پرستش مظهر هر حال اقتضای منوط صفت جلال ^{شما}
 بهجوری و دوری از راتر قریب بر مظهر خود را و نشاء اقتضای این صفتین
 کاملین اقتضای ازلی ذات بی حجاب است قریب اولی را و بعد ثانی را لایزال عما
 یفعل و بهم یسألون فظهر الفرق بین حقیقت معبود الانبیاء صلوات الله علیهم و توابعهم
 رحمهم الله بین مرجع الشیاطین و اتباعهم نعمهم الله سبحانه و ثبت ان مقتضی ^{حقیقت}
 معبود بودن القرب بالوصول بالذات الكامل ابد الالهوتین العابدین فیه دلان
 متفقین حقیقت معبود الشیاطین الحلول فی درکات النعمه الهیاتی قایمین علیها
 لایزال و لن تجد رسته الله تحویلا و چگونه تبدیل یا بد که ظهور صفتین کاملین الملک
 تبین بکامی خصوصیات بهائی مظهر مخصوص لکل واحد مقتضای ذات ابدی
 است سبحان الله بقیست بر غنیت خاتم در حدیث قدسی و اقشده
 بحر اقتضای قریب معبود مظهر و دیگری حلول ان در درکات بعد به طور
 حسن بکاتبه بوضوح پوست علم الان مالیم و لا یتسوا الحق بالباطل
 و یمتو الحق دانتم تعلمون و آنچه مرقوم بود که هر شیئی را با الذات قریب مع الله

حاصلست تحقیق تفصیل اینچنین است که اگر بماند با بالذات و الصفا
 و معیشت با پرزده از مخلوقات به یکینی محض بلا اتصال و انفصال ^{درای}
 جهات استر بایات ناطقه متحقق و ثابت است اما این قرب و معیت
 اولیاً بسیار عالم است و خاص شریک عام حفظ موجودیت ایشان از عود
 در مرتبه عدم است و اندر محیط بالکازین پس در قرب عالم مومن و کافر برابر است
 و نمره قرب خاص اولاً توفیق یافتن عبد است برای حصول موافقت ^{بعثت}
 انبیاء علیهم الصلوٰه و ثانیاً بواسطه متابعت از حقیقت علم الدینی بهره در ^{ساختن}
 است و این قرب که ما در محبت اینیم نصیب معتقدان انبیاء علیهم الصلوٰه است
 ان اندر مع المتقین و مردمان از نور متابعت و اعتقاد ازین قرب بی نصیب
 از بی اذان الذین امنوا ثم کفروا ثم امنوا ثم کفروا ثم اذادوا کفرالم یکن الی البقیه
 و لا البقیه هم سبیل غریب من برکاه از لا مقتضای ذات مع الصفات بعد
 از مجوری مطایر قهریه باشد یکیش که مطایر مخصوصه قهریه را از کشیده
 بر حمت سپارد و در قبول بعثت بمنظر که مخصوص بمنظر قهریه است خلافت
 اقتضای ذات حقیقی چگونه موفقت در صفتین کاملین متحقق شود ^{البطش}
 رَبِّکَ شَهِدَ مِنْ لَدُنْ عِزِّ اللَّهِ وَ کَلَّمَ وَرَسُولَهُ وَ بَیِّنَ لَکَ

فان الله عدو للكافرين پس كه ميدها شود كه اين عدو غالب بر ابي انتقام
 وجود شرط بر صلح آورد و لا تبديل بكلمات الهادي مطايع شتر كه رحمت و غضب
 كه عصاة مومنين اند بعد مرور در امور ايد غضب بقضيه رحمت خواهد رسيد و چون
 عصات بكفر طريقت موصوف اند و كافر طريقت بالذات قرب
 مع الهاديه ايمان دارد بسبب عرض كه عصيان هست اگر عذاب بر دمي
 شود در پنج بابا بالعرض را بر بابا بالذات استيلا على الدوام تصور ميست چنانچه
 مذهب اهل سنت و جماعت مقرر است و چون حضرت شيخ ابراهيم
 بر اوج طريقت نشسته و كافر شريعت از مرتبه اد تحت افتاده و منظور نظر او كافر
 انزله است اگر دفع خدشه مخالفين نايه و براي رعایت قول اهل حق
 بفرمايد كه مال اهل شقاوت يعني شقاوت نسبي كه كفر طريقت است بعد مرور
 در مورد احتياطي بسوي سعادت خواهد بود پس نباست در جاهل است و همچ
 تخلف بامقررات دين ندارد و عجب عاقل است كه قول حضرت شيخ ابراهيم
 مي برد كه دور تر از مقام اوست و با هزاران انبيا و كتب سماوي مخالفت دارد
 و معني كه مناسب است حضرت شيخ ابراهيم و عيني موافقت بايات واحاديث
 دارد از ان غافل است مع ذلك خود را تابع حضرت شيخ ميكويد و كلام

ہو یو لیا جوت دوشان بند و دود و دین آبخواند بر سیم زان فنون و
 حافظ نیز از علی الرحمن در عشق خانقاه خرابات فرق نیست هر جا که است
 بر تودی حبیب است چو شمس یعنی یاد از دینی هر گاه خانقاه و خرابات منظر
 معنی است از لب موصوفت بصفت جمال و جلال بافتنای از لب حکمت
 بالغه هستند پس عارفی در عشق خانقاه و خرابات چگونه ذوق پیدا نماید
 یکی قبول دیگری نماید زیرا که هر دو منظر حسن کمال است جمالی و جلالی ذات محبوب
 اند اما حسب خرابات بانی آن مقامات که برخلاف متابعت این علیم
 الصلوة متوجع است از عشق دور و در است دست و پا دزدانی باطلیت کفر
 و بعد تصور سبحان الله بگوای محبت بکلام تحقیق خود قل انکم تحبون الله
 فاتبعونی بحکم الله و باید پس مردمان از متابعت را چگونه منسوب حب
 و عشق محمود نموده آید زیرا که در مبادی از بند العبد عبد هو الصلوة هر گاه نام
 او در ازل بافتنای حکمت بالغه غیبی حقیقی ضال باشد او را عاشق خوانند
 مخالف است با مولی کردن است قیقه دیگر باید فهمید عدم فرق و عشق خانقاه
 و خرابات نیست نظریه ان حقیقه و مرتبه فناء است اما منجبت التفتیل
 و مرتبه بقا و قیست واضح و چون فرق نباشد که هر گاه الله سبحانه و تعالی

محبوبیت یاد و مروده و مظاهر جلال با مینفوس نام کرده که ام محبت الیاء
 و صاحب مرتبه بقا و انشاء که مخالفت با باقی حقیقتی نماید و مستغرض او را محبت
 ستاید که او از دایره محبت دور افتد و در مغرب ضایع باطل شود نفوذ باشد
 من شر و انفسا من سیات اعمالنا العرض مقرر نیست است که چون
 متوسطان بوصول تلبس میسازند و در مراتب مظاهر مظهر را کم است ختم
 بجز مظهر نبیند لاچار این دیدارشان از نارسیدگی به حقیقت تفصیل
 در هر دو مظهر فرق نمی یابد اما چون مرتبه بقایست و بدید حقیقی دیده
 و شد محبوب محبوب محبت و مینفوس بنظر خواهد درآمد ذلک فضل الله
 یؤتیه من الیشا را آنچه مرقوم بود که ذات بخت را بوجه من الوجه با خلق
 نسبتی نسبت غایبه الامر شیونات اسما صفات حق تعالی که عبارت
 از اعتبارات در مراتب اعدام پر تواند خسته ظهوری پیدا کرده الی اخر الباقی
 مشفعا صفات و شیونات او تعالی در رنگ ذات منزله و الی اخر الباقی
 عدم ناممب ذات با عالم با معنی است که در قید احاطه ادراک نادرید
 صفات شیونات او نیز چون از قید احاطه نامنزه اند در سبب عدم مناسبت
 شرکت دارند اما چون در رب و معیت او تعالی با کمال استغفار و بیگنی

حقیقی و منزله با هر دند از ذات در نفس الامر متحقق است و نفس نجس و نفس
 سیاهی بود و نور مناسبت پیدا است نور این مناسبت با این مرتبه
 اعلی رسانده و مطلع هر دو گردانیده بر حقیقت یکسانی آگاه است
 اگر نور مناسبت نمی بود بوی از حقیقت مطلوب کی می یافت الله سبحانه
 نظر بر عدم مناسبت نموده دور تر میاید انداخت هر که داند از تر
 او دور تر اند و نسبت به آنچه مرقوم بود که چند کس از نمودار نشود و حد
 شریک از غریب من شهود و حدت برتر مرتبه است اول شهود و حدت
 ذات الله سبحانه این بیا مناسبت حضرت امیر علیه السلام نیست
 چنانچه قل انکم تم تجنون الدالی از (۱) خبر رسید هرگاه واسطه وجود دهنده
 وجود شریف آن اکابران باشد پس وجود شهود و ذکر از جواد حقیقی
 بواسطه وجود آن گرامی محال و متعذر است و لن تجد لت الله تبديلا
 دوم شهود و حدت روح جامع در مراقب مفصله ارواح که تعلق با
 دارند این شهود نیز بصیرت مومنین که متوسطان طریقت اند متور شده
 و اینجا بفضل کسب جاه بواسطه نوریان برآمده ترقی بسوی اصل میباشند
 و یاد دریا از اهل بیوت نیز از طایفه این شهود و میباید و در خود نمیدانند

بی ایمان نظر بیا علی شدن نپید بسیم شهر و وحدت عنقر عمل کن
 عرض است در مراتب مفصله عام که تحت آسمان دنیا است اکثر
 غیر تابعان انبیاء را ابتلا درین شهر است و بعلیه موایز مرتبه در دیده این
 کج بین تحقق نماید و از تیره طلعت عنقری دید بالا نبرد و اگر ریاضات
 و مجاہدات تزکیه نفس میسر امیکند درین شهر و نماید از تصفیه قلبی اصل هوا
 محروم است اما این مرد و شهر و اگر شایده اصل هوا را بزرده عقاد
 حضرات انبیاء بطور صفت جمالیست منظریت مشترک بر سر
 کند و از هوا بر آورد و سبب ترقی در جاست و الابد رکات طلعت خواهد ^{خوب}
 و محبت عذاب ابدی خواهد گشت و این شایده محروم از متابعت است
 در عذاب از غیر شایده خواهد بود و باین تحقیق واضح شد که بر ناظر شود و وحدت
 و اصل ذات واحد حقیقی شایده فهمیده تا زمانیکه بران متابعت حضرات
 انبیاء علیهم السلام در و پیدا نشود و لا تتبع الهوا فیضک عن سبیل الله
 بلکه تسبیل الاستقامت را از زمین از نزد چنین شایده اصل هوا دور
 باید بود تا طلعت ابد در او سرامیت نماید زیرا که در مذمت اینها ضلوا ^{ضلو} افا
 اتع شده مهره بس کنم خود زیر کان را این بس است السلام علیک علی

من لدیک مکتوب رسیدیم در تحقیق ختبعی نسبت صفات بزرگوار
 بسم الله الرحمن الرحیم از متقدمین شکر الله تعالی بسم در نسبت
 با ذات او تکلم اجمالاً لا یجوز و لا غیره واقع است ظاهر ادراک سائل
 که از فیت و غیرت می پرسید زیرا که اطلاق عینیت و غیرت در نسبت
 تعالیه مذکور از شارع واقع نشد و این هر دو کلمه از مراتب مفهوم
 هر که محذره است ذات و صفات و کمال تقدیر و یکسانی موجود پس صفات
 بعلم حادث علی تعلیم او بعلم قدیم از کمال بی ادبی باشد سبحان و یک
 رب العالمات عما یصفون و به نفی عینیت و غیرت نه یکسانی محض ایمان
 هر چند لازم دایمی بود حتی که نفس مفهوم یکسانی نیز بعد از پدید آمدن
 توجه مفهوم بی کیفی بعلم با ابد حاضر باشد ملک بوجهی که چون در موقن
 خود غور رسی نماید از حصول خفی ملک اخفی مراتب نفس را متصفیاید
 اگر چه باقرن این صفات و توفیق است بر کمال خلوص محبت که بی وصول کمال
 ولایت حاصل نماید تصور نیست حضرات مجتهدین از جرات بقیاست
 احتیادیه سوای ایمان به یکسانی محض در میان ازین و حضرات انبیاء علیهم
 والسلام لا حصی ثنار علیک انت که نسبت علی نفسک که ایمان

زیرا که هرگاه نقش قیاس بر احتمال خطا و صواب باشد و غرض ما
 تجرد ایمان و یقینی تعلیم او تعالی حاصل آید و متابعت آیه کریمه
 و یحذرکم الله نفسه بر کمال مسیر گردد و تحقیق نفس لامری جلوه نماید پس
 باجماع بر متحمل خطا و صواب در دنیا و مدح جناب قدس در احوال و از ظهور تا
 متحمل خطا و صواب کشیدن و جزات نمودن از نشان مجتهد عالیشان
 نفیست بکس است باشد زیرا که در مرتبه که یقین است و یقین در کمال است
 که آنچه از ظن و قیاس پیدا و متصور شود از قبیل مخلوقات است و سبب
 معاملات که غرض ما در سبیل معاملات مجرد و احتمال بی تفصیل حاصل
 و معامه در شرح در اگر عمل معطل میباشد حال آنکه معامه معاملات در مرتبه
 نفیست و نفیست و با جهل و مناسبت العرف چون این کلام جاری سلف
 بهما خرم قدس تعالی تمام رسیده با وجود کمال علم بر تحقیق مذکور معذور
 و تقدیر تعالی در دوازه تفصیل را و انشودند من وجه لاهود من وجه
 لا غیره بیان فرمودند و مراد از آن هر دو وجه این مقرر نمودند که صفات
 او تعالی را بر ذات آمدنی انفعال و شاید اختیار ایشان انجمن است
 طنی را با وجود علم بر تحقیق مذکور سلف است که بعد کما سبب و حاصل

استغفار که این بیان بکافی بر این مراتب قدس استغفار برای دفع نفع
باطنی کسانی از دست که در علم ایشان از کمال احوال و مقامات ^{تخصیص}
میشود باشد که بسبب تفصیل قشقی باطن ایشان کردار ما نزدیک
دانش کامل مقرر است که هر چند شغقتا هم برستاین تحقیق قیاسی
بجانب مقتضای راد الوداد از قیاس است اختیار کرده باشند اما این تحقیق
ایشان در همین تمهید قیاس بوجود معتبر نباشد زیرا که از ایشان
مجتهد بعد است پس علماء دین متین که داران مجتهدین عظام اند از این
وجه استغفار نماید که اختیار ایشان مناجات این امر قیاسی آن
اعزّه مجتهدین بی تحقیق مذکور محض تقلید نخواهد بود زیرا که در نظر کامل شیائ
تقلید اولی بنا به کلمه جامع سلف است که خطا را در اینجا کنی نیست
پوشیده نماند که اصول و قویر بر اطلاق لغت زاید در نسبت صفات باشد
بوجود تحقیق حضرات متاخرین شکر الله تعالی سعیدم دارد میشوند اول آنکه
در اطلاق لغت زاید غیرت خفی مستقر است و در اختیار غیرت اگر چه
خفی باشد مخالف است با کلمه جامع سلف است که الله تعالی سعیدم میباشد دوم
آنکه لغت بی انکار است و اقر شده و زاید و مزید علیه و شئی از پس هم

انفعادک بیان روشنی بیاورد که لایق بر اتحاد با انجمن است
 فعالی بعد من را لک سید مکرر اید لک در خارج قابل انفعاد است
 بعد در حقیقت هم من که تحقیق علوم با منظر و تیرتیه است قابل انفعاد
 است پس لا منفعت و در حیات و علم و قدرت اگر قابلیت زیاده
 او پیدا کرد باید بداند که کم از روی نظر و مانی منکر که ذات نیست او
 همه چنان باشد یعنی خود نشود که بعد صفات مذکور و سبحان ربک
 رب الغره عما یصلون چنانکه اگر زاید و مزیه علیه بود و در وجه برآورد
 یا یکی از دیگر یکی فانی و غالب اگر برابر از شرکت لازم و تعینت یکی دیگر متحقق
 و انفعاد یکی از دیگری و تعینت چنان که یکی کی خالی از تعینت صفات ذات
 مقرر این است در انفعاد ذات از صفات نقصان اول و عدمیت
 مشهور اگر یکی از دیگری غالب است عند غالب از متعین و استکمال مغلوب
 از غالب متعین با وجود آنکه مقرر این است که استغناء صفات از ذات
 و استکمال ذات از صفات غیر معقول و اگر برعکس گویم نیز مقرر این
 است که ذات از تعد موجود به صفت وجود و حتی بصفت حیات و علیم
 بصفت علم است که زاید از ذات این بر ذات نه ذات پس بگاه ذات

موجود حتی و علم چو وجود حیات و علم نباشد استغفار ذات یک معنی
 و استکمال صفات از ذات یک وجه متصور کردیم بلکه مقرر این است
 که ذات بخود قایم و صفات بوی قایم و موجود زیرا که اگر ذات بصفت قایم
 باشد قیام متبوع بتابع لازم آید و این از دو نوع خالی نیست ذات
 بخود قایم را صحت مطلق کامل ازلی داریم یا نه اگر داریم پس خاک که از او را قایم بخود
 داریم چنانچه مقرر این است نه بصفت زیرا که قیام هست همچنین موجودند داریم
 نه بصفت زیرا که وجود هست حتی بذات خوانیم نه بصفت زیرا که حیات است الی غیر
 و این نیز صحت مقرر این است زیرا که ذات را قایم بذاته خوانند نه بصفت محکمت
 موجود حتی و علم غیر از ذات و اگر این خلاف یافته مسلم داریم یعنی ذات بذاته موجود و حتی و علم
 داریم نه وجود و حیات و علم چنانچه بخود قایم داریم نه بصفت نیز تحقیق و ثبوت صفات
 را به تفصیل حاصل شود سبب و تمایز صفات و اگر مقرر این است مسلم داریم یعنی
 ذات را قایم بخود داریم و موجود و حتی وجود و حیات مثل انبیا شکالین میشوند اول آنکه
 اینکه قایم بذات داریم و موجود و حتی وجود و حیات و توفیق چیست دوم آنکه اطلاق
 قایم اگر چه بذات که بیدلی صفت قیام از او ما تحقق نشود و اگر چه استلزام باشد
 زیرا که هم صفاتی هست و ثبوت هم صفاتی بی صفتی که مصدر است و هست

و معالیه برعکس کرد چه لازم آید که ذات قائم باشد بصفت قیام که زاید است
بر ذات و نفوس جمیع صفات بصفت قیام و نفس صفت قیام در قیام
خود تابع بدیگری نباشد الا بخود قائم بود حال آنکه این نیز خلاف ضابطه^{ایشان}
است فافهم یا اهل الفهم اگر ذات بخود قائم را من حیث هو کامل از
بدانیم در جمیع ظل غیر محمود و غیر مقبول است و قیام بخود متحقق شدنی نی
اگر کوینذاطلاق زاید من حیث تفهیم است که در مرتبه تفهیم مفهوم ذات
دیگر است و مفهوم صفات دیگر نیست تحقیق نفس الاری پنج نگفتند
حال آنکه بحث ما در مرتبه وجوب است که قدیم و ازلی و مقدم است بر مفهوم
و تفهیم و ایمان را سر و ار است این هر دو مرتبه مخلوقه اویند تا و الله خلقکم
و ما تعلمون و لاتی نفی و تغیر بر مطلق کل من علیها فان و بقی وجه
و یک ذوالجلال و الاکرام و جبری که لاتی نفی و تغیر بر مطلق باشد مراتب
و جوبی را با آن جستن از انصاف دور باشد و خبر تصورات شستی خبر
بفرایند پس تحقیق مجتهدین سلف عظام را که قولی جاوید سلف را
بلفظ زاید تفصیل میکنند در همین یک مرتبه حصر کردن بحسب معنی مذکور بد ظنی
کمالی باشد زیرا که قصد مجتهدین سلف اظهار تحقیق حقیقی مرتبه وجوب

بکار جامه شکر بمان یکینی جناب الو تعالی از جهت اینست خلق باشد
 تا از حقیقت این هر مقدار تحقق قطعی او تحقیقا پدید آید
 و ازین تحقیق خیالی و تعینی هیچ مرتبی دست نهد و ازین عبارت غنی
 مطلق فهم کنیم کنی زیرا که ما فهم کنیم متزید و عبارت که انتم حکمتی فهمیم
 و اگر مطلوب است چه اگر ما زمانی که در است یقین را نقوش احوال
 پاک نیست و معلوم معلوم الکلیف یا مجهول الکلیف در خانه یقین مستقر نمی
 می باشد اگر چه معلوم معلوم نفس معلوم غیر معلوم است بلکه معلوم
 و اختیار یافتن برین نقصان بعد وصول یقینی است چون از مرتبه
 تعین مفهوم الو تعالی و از اولاد او باشد و تحقیق این قول مفصل ازین
 حقیقی ظاهر شود آن بهتر که بایان یکینی محض در نسبت صفات با ذات
 او تعالی است تا بعد کلامه شکر الله تعالی معین مومن بشیم و اطلاق بزرگ
 بحسب آن عزیزان هموسایل مختلفه است و قول مجتهدین در این
 و تحقیق او با وسایم و کلامه جامه و اصول خود سازیم که هیچ محل شبهه و ابهام
 نیست زیرا که کمال تقدیر و عظمت او تعالی است که با خود قابلیت
 لا متناهیة ذاتیه که سبب صفات از نسبت او صفات یکینی محض

که نسبت به کیف به بی کیف و بی کیفی است نسبت نیست و نیز
 بلکه مفهوم نیست و قدرت از مخلوقات او است نه از صفات عظمی
 سبحان رب العزت عما یصفون و سلام علی المرسلین و الحمد لله
 رب العالمین مکتوب چهارم در تحقیق قابلیت صفات با صفات
 بعد سلام آنکه چون در نسبت ذات با صفات تحقیق نمودیم که لایم و لا غیره
 یعنی نسبت به کیف که ذات است به بی کیف که صفات است به بی کیفی است و
 و غیرت از قید کفایت پس وجود ذات و صفات لایم که اطلاق غیرت
 و نیست فرع از هم چنین وجود قابلیت صفات با صفات نسبت به بی
 است چرا که قابلیت صفات نیز به کیف اند و آنچه ظاهر در مرتبه است
 ظهور کمالات بی قابلیت صفات است نه نفس کمالات که کمالات
 صفات به نسبت الغیب معنی اند قبل از مرتبه ظهور در خارج و بعد از
 ظهور و این گفتن که صفات به کس کمالات ظهور پذیرفته این خلاف
 حضرت جبرئیل مکتوب پنجم در بیان صفات سلیمه الحمد لله و لا و لا
 بود و در غیر معادله میان حافظ کمال و فقره الهی در حست از خود و معادله
 آن صفت به صفت انجمنه آنچه در تحقیق صفات سلیمه جانب کمال

مرقوم فرموده بودید که بعضی از صفات سلبیه سلبت است
 نه ثبوت صفت مثلاً درم یلذنی صفت تولد است نه ثبوت آن همچنین
 دریس کثله ننی مثل است نه ثبوت آن پس معلوم شد که در صفت سلبی
 صفت ناقصه از آن جناب است نه ثبوت آن مگر آنکه بگویم که در
 ذات مرقوم از نقصان شان و صفت ذاتی است که صفات ناقصه
 کنایه از ذات پاک است پس این شان و صفت صفت ثبوتیه است
 نه صفت سلبیه پس قولین تطبیق باید دارد این طریق که قایل در صفت
 سلبیه ثبوت را با اعتبار آن شان و صفت است که مانع نقصان است
 و قایل در صفت سلبیه سلب را با اعتبار آن صفت ناقصه که سلب است
 اگر اتفاق ملاقات افتاد بالمشافه توضیح واضح خواهد شد بکوشش و توفیق
 الحمد لله علی ما انتم مدد اکثر اخوی با شرف الاخوان و بر خوردار کامل خوردان
 بعید سلام مطالبه نماید بود و در قیام شفقانه فرست افرو داردی است
 بود که غریبی سوال معیار غاصه نماید از مطالبه آن اردو حاصل شد بعد از
 شمار افقیر این مرد و اختلاف درین تحقیق بخدمت حاجی صاحب سلطانی
 قدس سره ظاهر کرده بود از عبارت لطایف سه تعجب نموده فرمودند که آنچه

وصف

در تحقیق الطلاق ایام غیب الغریب بر سر صفات کماله معجز

سکات است همین است و این را باید دید بار هیچ فرموده اند اما اگر غزوان
 دیگر هم تا حال هیچ تحقیق و تحقیق ظاهر نشود درینو لا بما طرعا بر رختند و هم
 حقیقتی هستند که مرتبه ذات و صفات و مزیجات را در شان اند نشان
 اول گشت که ترا تحقیقا بحسب این نشان ظاهر که مرتبه ذات و صفات ظاهرا
 بظاہریت خود بغیب کسی مرتبه مزیجات درین شان در مرتبه خفا و اندراج
 محض و قفا است و متعنی سمیت اینها بغیب و نشان دوم حاجت این
 اعرف فخلقت الخلق لا عرفت بحسب این نشان دوم ظاهر که مراتب مزیجات
 بلباس ظهورات خود درین شان ظاهر و بظاہریت خود مناسب با هم
 غیب و مرتبه ذات و صفات به اطلاق محض درین مرتبه بوساطت مزیجات
 ظهور یافته معنی ذات و صفات درین شان غیب که بغیب کسی باشد
 چون ازین تحقیق در شان ظاهر شد که قولین شریفین را جستین اند یعنی حضرت
 بزرگوار و کلان قدس اند سره بوجوب شان اول اطلاق غیب بر ذات و صفات
 و اطلاق غیب بر مزیجات فرموده اند و حضرت محمد شریف جوید
 چون تابع اند و متبع ایشان حضرت قدس سره تعادلت اطلاق غیب
 الغیب بر ذات و صفات و مزیجات بحسب این نشان ثانی که مرتبه ظهور است بیان نمودند

لاچار تحقیق نشان ثانی که تابع است مرشان اول را بنظر مراتب علم در خصوصیت
 خاص مرتبه بیان فرمودند و اطلاق غیبیات و اطلاق غیبیات مرتبه ذات
 انشئت شد دیگر آنکه چون ترذات انسانی در نظر ترذات و احدی است
 لاچار بنوعیست ترذات انسانی بر جمیع لطایف از جهت منظر خود که متنوع جمیع مراتب
 صفات و لذات است تحقق فرمودند آنچه فرمودند که اما غیب منظر علم حضوری و غیب
 منظر حضور علم و نفس حقیقت ترذات ربانی با وجود آن همه در مرتبه عرف حضور
 وجود است یا نه یعنی که چون تحقیق ایشان منجست عروج از طرف ثانی است لاچار
 عروج از مرتبه حصول که نفس علم است از مرتبه لذات که غیب در ایشان است
 شروع شود در ایشان و چون عروج از مرتبه علم حصول حاصل شد علم حضوری
 وصول لذات در این علم است و تحقق و چون ازین مرتبه ترقی واقع شد وصول
 صفات در حضور علم ظهور منظر این حضور علم مرتبه صفات که غیب
 در ایشان از جهت اصطلاح این است تحقق و چون بفضل او تا از مرتبه عروج شد
 وصول ذات جامع الکمال بفضل او تا کثرت حضور حضوری علم حضور
 علم نصیب عارف که ندانیم این منظر نیست که مخلوق باشد لابل چون وصول از
 غیب غیب ظهور خواهد فرمود و اصل را نتیجه خواهد بخشید سبحان تعالی عبارت
 علم ضرور لاچار علم حضوری در مرتبه غیب و حضور علم در مرتبه غیب غیب

و در مرتبه علم حضوری از مرتبه صفات واقع و ظاهر که در علم حضوری

مقتضی لطایف تدریج ظاهر است که بیان این از ترسانی است و تر
 انی از اعلی است بر بطن و ثانی و ظهور ثانی تابع شان ثانی است لهذا مذکور است
 بغیب صفات را بغیب بسی نمودن مناسب تر مع هر کس که خود را کار این است
 اگر اتفاق محبت می افتد آنچه زیاده ماند مبالغه است گفته خواهد شد ان شاء الله
 به عیاد دارند و از یاد حق غافل نباشند مکتوب مفیدیم در تحقیق احاطه ذاتیه
 الحمد للہی بر ما لهذا و ما کنالہندی یولانا ان ہدانا اللہ بعد ما ہدانا سئل ربنا الحق
 اغود بالصدق شیطان الرحیم الا انہ یکل شیء حیطاً یتہ کریم است حضرت علامہ طاهر
 شکر اللہ تعالیٰ علیہم احاطه او تعالیٰ با احاطه علمی ازین آیت تعبیر تا و یلی کند و آیت
 فہ احاط بکل شیء علی ہذا مفسرین آیت کریمہ بر قوت الصدقی فہمند و حضرت صفیہ
 رحمہم اللہ سجدہ از آیت اول احاطه ذاتی بیان میکند و از آیت ثانی احاطه علمی
 میشود و چون نظر دہنی کرده میشود قول با احاطه علمی درست بی شکی نباید
 و قول با احاطه ذاتی موہم جمہیت و ظرفیت میکرد و تحقیق این بیان فرمایند
 تا حقیقت قولین بر مہضہ تفصیل حلہ کرد و جوایز عزیز من این عاجز را چہ یار
 کہ در تفصیل اقوال اکابران دین زبان کشاید اما چون سایل را از جواب چاہ
 نیست بحکم و اما آتایل فلا متہر موافق فہم صعیف خویش آنچه از نور افتاب

علم حضرات موفیه قیاس سر نخورده منور میشوند و در قیام حضرت اعلیٰ السلام
 انچه فرموده و گفته با مردم را به قدرت که در آن سخن کنیم اما چون با سائلین بیرون
 قریب یکدیگر بی تمکونی است اگر از جانب حضرات موفیه بحث میان واقع
 شود دست است بپشتن نتیجه خبری گفته میشود اما اول از نقصان در سوال
 سائل است میان نام بعد تحقیق عقیده یعنی هرگاه سائل تحقیق بجایه و تمام
 از حیرت و شک و تردید میسرند و تعلیم با عاقل ذاتی که از غیره بود است از جانب
 قدسی سجاوه میشوند از غیره پس قیاس چیست درینولا از کجا میشود آری اگر مردم
 و گفت قویانی نمیکنند اما بوقت امتحان باطن ایشان موت بعقیده
 محبت میشود و تعالی عن غیر ملک آری محبت را از او است که نفی احاطه ذات
 در حقیقت لاچار در حرم با عاقل علمی نمایند زیرا که در ثبوت احاطه ذاتی از جانب
 عقیده ایشان طرفیت ذات و منظر دنیست شیا به ثبوت می بود و چرا که
 از احوال و جسمانی این حیثیت منصوص نیست چون اهل کسنت و جماعتی
 جسم من جمیع حیثیات تعبدی حدودی از جهات او تکلیف
 و این بود از اول و ثانی از کلام او تعالی فهمند چگونه و هم حیثیت و طرفیت
 لاخط و نیست که خاصه میباید است در پناه پیدا میشود و چون سائلان

سبواثر الطف و متبوع و صفت الطیف و تابع اعتقاد دارد پس
 چنانچه قابل بودن با حاطه ششی الطف و متبوع که ذات است توهم است
 و نظریت منطوقیت بر اینست که توهم در مرتبه لطیف و تابع که صفت است
 می قایل بودن با حاطه باید که غالب تر پیدا شود پس سبب این توهم چه
 ذاتی در چه احاطه صفاتی بر امور فوق باید داشت و حال آنکه چنین نیست
 لکن اول و ثبوت ثانی می نماید این ترخیص بلا مرجع است و نیز چون می
 فهمند که ذات الهی تعالی قائم بذاته است و صفات تمام بذات قائم
 و قیام صفات بذات بخیر از احاطه ذات است پس صفات را پس چرا
 نظر بعقیده خود نمی کنند که موجب این عقیده احاطه صفات بسیار غیر
 از احاطه ذات است در اشیا و ازیرا که محاط محاط محیط او است البته و نیز
 چون می فهمند که روحی من الوجود صفات از ذات متفککند پس تعلق
 صفات را با ششی گفتن و تعلق ذات از این کردن غیر از عقیده اشکاک
 صفات است از ذات نیز چنان می فهمند که صفات از این بذات
 من ذات پس چنانچه علم ذاتی را از این فهمیده قایل با حاطه او شده
 چه بسا آنکه که قایل احاطه ذاتی را نمی شود زیرا که چنانچه علم صفتی از صفات

ذوات احاطه میسر صفتی از صفات است که سبب از آنست که هرگاه مایل از صفات
 در خود سوال نمیکرد باشند از جناب احاطه او تقاضا که در او تراشند و منی است
 چه دنیا و الغرض عبارت از آنست که گوئیم که احاطه بر قسم است صوری
 حقیقی حقیقی احاطه صوری خاصه و لایق مرتب مخلوقات است از ادنی
 تا اعلی و درین احاطه ظرفیت و منظر و فیت علی و یا حقیقی متحقق میگردد
 بعضی خارج محمول باشد و احاطه معنوی احاطه صفات حقیقی است
 مرتب بسیار از صفات ذاتی و چه فعلی که جمیع مراتب ممکنات را از اول
 تا ابد تصرفات نماید خود را تعلق بحال دارند چنانچه صفت قدرت که تصرفات
 معنایی قدره تمامه با جمیع اشیا و تعلق بر کمال دارد که الک صفة العلم والامان
 و غیر ذلک من الصفات و احاطه حقیقی خاصه ذات پاک از تعالی است
 و احاطه حقیقی این است که بر مراتب و حسب از صفات و کمالات و در
 امکان از جوهر و جسم و عرض از ظاهر و باطن قلیل و کثیر قیام و وجود
 از ذات سبب دارند و غیر ذلک است کتابا با این حقیقت حقیقی استیجاب
 همه دیگری متحقق تواند بود علی ذلک که بفضل خویش از حقیقت حقیقی
 احاطه مطلع نسبت ازین تحقیق توهمات جسمیت و ظرفیت و فانیست

و انچه می بایست بر صحت اعتقاد جلوه گر شد بایده فهمید که توقف علماء و اهر
شکر الله تعالی بنعمهم را عاظمه ذاتی شعرا از نفی احاطه مفهوم مصوری
عوام است غیر از نفی احاطه حقیقی زیرا که ثبوت این احاطه ایمان محض
است ذلک فضل الله یوتیه من یشاء و الحمد لله و الفضل العظیم مکتوب
شهر و هم در تحقیق بعضی عقاید شرعی اعتقاد به الحمد لله الذی اخرجنی من
ظلمات الکفر و ادخلنی فی دار الایمان بالنعم و الطفر فسیحان من یکی
الاموات یوصلهم فی درجات اللولیات فهو المنزه عن الاتحاد و الجلال
فی الملوکات بالذات و الصفات و ان کان جمیع ما سواه عین ظهور
حسن الکمالیات و الشیونات سبحان من لا یحجب عن عبود العاقلین و جعل
الحاضرن فی عین حضوره البتین یوزو در قمره اعلا من شجون ازان
نمیت لی کین فرحت و ذوق خاطر تشنه آب سحر طالبین ریس که دید
انچه مرقوم بود که جواب مفصل مرقوم نمایند انشاء الله سبحانه هر سید را که در
بیان می نمایم بغیر تمام مستنوعه فریاد اگر چه قیاسی بل توحید و نسبت
معیت و اقربیت حق سبحانه یا خلق بعد جمادات بسیار و مجتبیان
لی شمار است اما بحکم و اثباتش یل فلا تنهرا انچه که عبارت حمل آن میتوان کرد

تحت قدمی آرم شاید که نافع باشد اول آنکه آنچه بر قوم بود که بعضی مردم میکنند
 که اگر عالم را غیر حق تعالی گویم مخلوق را با خالق چه لازم آید مستغنا این قوم از عدم
 رسیدگی است بحقیقت الله سبحانه که مبالغه است و حقیقت مخلوقات که مصنوع
 اویندا که اطلاع بر هر دو حقیقت مذکوره میخوانند مثال صورت تمخید خود را دلیل
 این غایب سازند و صورت تمخید خود را بعد از آن در مرتبه تمخید غور نمایند و بدانند
 که تمام صورت بخوله تمخید از مرتبه تا با جمیع عرصه و مکان که ظرف محل تحقق
 صورت است در مرتبه دهم محقق است در مبالغه است صورت تمخید که شخص است
 موجود خارجیت است پس با وجود غیرت صریح و احاطه و محبت آن شخص
 با صورت اتحاد و حلول در صورت لزوم عدا و دشمنی و میر است چرا که
 در مرتبه دهمی را با مرتبه حقیقی خارجی جنسیت نیست و ریه باشد یا بعیده ^{و این}
 آموزد که کوزه بی جنسیت ریه یا بعیده متحقق نشوند کمالا یحیی علی الساف ^{التمثل}
 عزیز من چون متحقق حدود در میان دوستی مثبت مکان هر دو ظرفیت
 بعین نادان که با وجود ایمان بر لا مکانی الله سبحانه احتمال حد پیدا
 آورد و با خود این که هر حادث صریح ضد قدیم و جمیع اضداد غیر یکدیگر حادث
 را از اطلاق غیر قدیم توقف نماید پس محقق شد که در نظر دانایان مخلوق

غیر خالق و متحقق حدود باطلاق غیریت در میان خالق و مخلوق غیر معقول
 و آنچه نوشته بودیم که اگر گفته شود که هر دو معلومات الهی حل شده موجود شده
 لازم آید که اشیا و حقایق این شئی واحد باشد و آن غیر جائز که حقایق
 اشیا را آنحضرت متصف به قدس سران هم معلومات الهی حل شده و موجودند
 سعادت شیعار امتصوف صاحب تکلف را میگویند که تکلف حال صوفی
 بر خود گیرد و اینک شریک سید مدعی است حضرت صوفیه باید گفت متصف
 تا کلام این محل اعماد باشد و اینست که تحقیق قول صوفیه عظام
 در معرفت معلومات بسیار اوق است چرا که گویم که همان معلومات موجودند
 اما لازم آید که اشیا و حقایق این شئی واحد باشد و اگر گویم که موجود غیر معلوم
 است این خالی از دو حال نیست یا آنکه گویم که معلوم دیگر بود و موجود غیر
 شد پس آید که آنچه موجود شده معلوم حق باشد و این نقصان علم است که معلوم
 زید باشد و موجود در ذات خود غیر معلوم باشد یا آنکه گویم که معلوم در علم بود
 و آنچه موجود شده مثالی نیست در بنیاد وجود مثالی در علم او و عباد
 لازم آید و این صفات غلو قاست پس تحقیق این است که هر شئی موجود
 مخلوق و یا صفت است سبحانه و توفع تعلیمی است یا صفت ذاتی یا چنانچه قدرت

فکر

و علم و ارادت و این تعلق هر شئی بر مقدار معلوم و ارادت حق است از لایق
 این صفات عالیله هر شئی قبل موجودیت بسیار و بعد آن مساوی است
 بی کمی و زیادتی و بی تقدیم و تاخیر اگر کمی و زیادتی است یا تقدیم و تاخیر
 است نسبت شئی مذکور است نسبت قدرت علم الهی بجهاد تکلیف
 ذلک و بی حصول وجود مثالی هر شئی در علم ملک بعلم حضوری هر شئی را
 با جمیع وجوه و اعتبارات و در مرتبه که شدنی است با جمیع مراتب زمان
 و مکان از لا علم بر حق است الی الاید و هر شئی بعینه معلوم است شئی
 ایما که صور علم بعضی ازین مراد است از حاشا و کلاً صور حصول اراد علم
 او تکلیفی نه بلکه معلوم او بعینه همون شئی است قبل الموجودیت
 و بعد از ذلک من المعارف المعرفه التي افادها الله سبحانه علی قلب
 صاحب الطریقه الاسنی فی الطریقه النقبیه و تعلیمی است باطنی
 فعلیه خانیچه حلقیه و در زینت و هر شئی بعینه مخلوق و مرزوق و حادث
 باین تعلق پس شئی من حیث تعلق صفات فعلیه مخلوق و موجود
 و حادث آنکه معلوم شئی دیگر است و موجود شئی دیگر این شایع صریح است
 بر محقق شد که همین زیر معلوم است و همین زیر موجوده غیر زید و آنکه

رقوم بود که لازم آید که حقیقت انشی عین انشی باشد متفقا اینوقت با
 که بگویم که المعلوم معلوم چنانچه گفته شود الحیوان الناطق حیوان ناطق
 بلکه میگویم که هذا الموجود هو هو معلوم لا غیره وکما یقال هذا الانسان هو
 حیوان ناطق فلیس الانسان الا الحیوان الناطق پس حقیقت انشی
 درست آمد پس فرق در محل عبارت است از نفس انشی و حقیقت بمعنی
 پس نمی خورد زیرا که این است و آنکه رقوم بود که حضرات منصوصه مخلوقا
 از مراتب احدیت فرموده اند و در خالق و مخلوق محض تعایر اسمی موجود
 اند چنانچه زاده و باران و الا لیک خیر است متفقا اگر مخلوقات را از مرتبه
 واحدیت یا معنی گویم که نزدی از اجزای مرتبه واحدیت است این
 خطا محض است نه تراک و احدیت مرتبه صفات در مرتبه صفات منزه
 است از تعریف و تمیض و هیچ یکی از صفات فانی تجزیه و تمیض آن مرتبه نیست
 آری از مقنن انجمن گفتن در مرتبه حراکه و حصول او در مرتبه
 طلسمیت و صاحب ظل از خطا محفونه و اینکه مثال زاده و باران میگویند زاده و باران
 خود نیست لغو و با احدی من بابک من بابک بعض الوجوه برای تحقیق و
 بخشی از ظهور مطلق صفات فرموده چنانچه زاده صریح ظهور مطلق است

اما قطع نظر از رتبه جبرئیت والا اگر محض تغایر اسمی بگویند و
 حقیقت متحد بخواهند یعنی یافتند یافتند صوفی اهل صفات
 ملک درک مرقعوت اهل نبوت است ربنا استنا من لدنک رحمة
 و بی لنا من امرنا شد او بیکر آنکه یک تخت تخت پوش پلید باشد
 باید دید اگر تخت را با یکدیگر نیا بیجا پیوسته اند کو پاک یک تخت شد
 حکم تخت واحد دارد نماز بر تمام جائز نیست خواه جائی پلید نماز کند خواه
 پاک اگر تختها را با یکدیگر تخت تخت نامی باشد با منجی ای بیرونند
 و بوسید آن جو نسبت پوستکی به تختها است با یکدیگر تختها را
 بوسید آن جد نیست و دیولا نماز بر تخت پاک جائز است جواب سوال
 در تخت دراز که یک طرف او پلید باشد نیز درین حاکم شد و جاذب رنگ
 تخت نماز در روی نیز در گوش پاک نماز درست نیست اگر بپوشند یا بپوشند
 از دکن امام خبر نیافت بعد خبر اگر مانند لاقی آن که کان بر قعود
 ادا کرده با امام رسید درست است و اگر رکنی در میان گذاشته نام
 پوست درست نیست مگر غیر مگر خود گرفتن جائز نیست لفظاً
 لفظه نیز دارد و تعریف معیار آن کند اگر زن حیاضه قبل از عادت پاک

ای درختی از راه جنت
 ملک را خرام را یک

باشد رفته و باز بعد طهارت ادا نماید اما نزدیک تر و دال
 و در آن که در مثل تلوای نویسد چنان معلوم است که برای فرق
 در میان صیغه جتمع و مفرد است که بعضی صیغه مفرد در صورت صیغه جمع
 می آیند در جای که لازم باشد وقت ناکردن مفرد است و بعضی قرائ
 که در بعضی موضع که در وقت کردن بهتر است و وقت نمی کنند پس از بعضی
 صحابه و قتال رسید که تمام قرآن بر وقت خوانده اند و در سوره فتح در اواخر
 در حاشیه می نویسد که وقت البی صلی الله علیه و سلم در باندگی وقت کردن
 غده نیست نزد کان حالت عدم ماندگی را منظور داشته اند و گفته اند
 اگر چه تمام نکرده اند التزمین کلام این است که هر که دانا از معانی در ترکیب
 الفاظ است اگر تفاوت الفاظ را منظور داشته باشد بر و چندان
 ضرورت نیست که اسبیک تعلیم بجام نشود در عبارت وقت ضرورت نیست
 و این سبایل و وقت و بعضی سبایل دیگر که در فهم نیاید بوقت و حصول
 صحت و تدریج کلام است و بعضی سبایل و بعضی سبایل که در فهم نیاید بوقت و حصول
 در تحقیق حقیقت کلام الله به التکلم ملائع و محاسب
 بالعلام الواحد الحقیقی فی الازل و ظهور کلامه علی المخلوقین بالفاظ

متعددہ فی مرتبہ بدوشت کمال الکرم والفصل الطیفہ امیہ نرف انوار
 دوستان ہجو از انرف بیان بر نور در حسن قیاس شرف صدر ما
 در حقیقت امور مطلق مطلع حست چون خند کنو بآن غریز غریب سئل بر نور
 عقاید نوشتہ بودم از مدارک آن عقیدہ کہ میان عزیزان بدین اوقات ایگالی
 داشت در حال آن کلماتی کشیدند و بفضل اوستا مفسلا واضح گشتہ و در درج
 کتابت آمدہ بالغریر نوشتہ شدہ میشود سید است کہ این نیز از خدمتکاری
 موشان باشد یا مولی قدیم چون بقول اہل سنت و جماعت است کہ حق بکمال
 در ازل لازمہ کلام لغت حقی متکلم است بل بعد و بدیگری زیرا کہ بعد
 از حروف و الفاظ بندہ شود و این برود در این مرتبہ عالیہ کلماتی بخواند
 و بگوید کہ کلمات اینسا بود کہ اوستا متکلم کلام لغت است خیالی
 طاعت و بعد در حروف خاصہ مرتبہ خیال و کلمات است لغت بعد
 و الحال مثبت الکمال و چون ارا کہ اہم تحقیق اسمعیلی دشوار بود بحد
 و حدی کہ ہر گاہ اوستا در ازل حکم بود و چہ شی غیر از اوستا بود و کان
 و لم یکن مہشی سبب کلام اوستا بی مخاطب واقعہ شود و کلام بجا
 بود بر مہر و غیر لغت و لغت بی مخاطب است بایم بجا است کہ کلام

سخن برای تفهیم و فهم معانی است و چون او تعالیٰ بعلم ازلی خویش مدرك
 جمیع مراتب و جمیع امکانات بی کم و کاست پس آنچه از کلام مدرك خواهد بود
 از دو خبر حالی نیست زیاده بر معلوم یا عین معلوم در اول نقصان علم
 و در ثانی تحصیل حاصل و دیگر آنکه آنچه در اینجا ظاهر و پدید است و باین ^{بقولت}
 آن شریف می‌انویسم متعدد و متکثر است و عقیده شرعی است که کلام
 خدای تعالیٰ معرّفه است بر زبانهای ما و محفوظ است در دلهای ما و مکتوب
 در کتابهای ما مکتوب است در کتابهای ما و آنچه بین الدفین است در آن
 است و کلام او در حال آنکه درین مراتب مفرقه شرعیه بر آنچه تحقیق و پدید متعدد
 و تجزیه است پس اگر کلام مطلق اولی این مراتب مکتوبه داریم پس معرّفه ^{موقوف}
 ما است این چه خواهیم چه اینهارا مخلوق و غیر کلام داریم پس کلام او حکم خواهد
 بشیم این خلاف مقرر و ذمه ما چه است این صفت معنی فعلی کار خود عدل داریم این
 عاجز چنان ظاهر است ابد که او تعالیٰ از لا یأوج و وصف و حادث ذات قدیم است
 با جمیع محال و او نیست بل وحدت حقیقی باطلاق صرف نفسی بحروف و صوت
 با درک مطلق نورانی چنانچه تا بدین حد صفتی انقضات و هر اسمی
 از آن خارج است معنی و در صفتی است از نفس ذات بر ذات قابلیت

از قابلیت لغات بل ذات او تسلط بر خود را ابرج عاج است و اعلا
 ثنائاً و با وجود بیغائی و بی یمنائی این مراتب از تعدد مبر او منزله انداز
 بی کیفیت حقیقی همانست که با وجود کمالات لغات تعدد و تجزیه در آنجا
 کنجایش نهفته باشد سبحان الله کلام لا یموت که در او صفت اوست
 کانیست برای نفعی تعدد و تجزیه چه بر چه متعدد و تجزیه است بلا شک نیست
 بذریعست بلکه عدد در مرتبه خود منتهیست فاذا انتفى النهايات انتهى التعداد
 و التجزیه و چون هیچ دو وصفی متکلم تحقق پذیرد پس تعالی مستثنی است
 بسم متکلم و موصوف بصفه کلام باین حقیقت حقیقی و وحده تحقیقی و احتیاج
 هیچ مخاطب غیر از خود پس کلام او تعالی باین تحقیق کلامه بلا تعدد و تجزیه در ازل الازل
 چنانکه کلامش بر وجود و ثابت باشد چون صفه کلام از صفات ذاتیه است و ظهور
 صفات ذاتیه فی المزمین است قدائی مرتبه الوجوب و حدود ثنائی درجه الامکان
 پس ظهور مذکوره فوقانی صفه کلام در مرتبه اولی قدیمی و ازل است
 و باین ظهور و تعالی بسم ظاهر باشد عددین ظهور اول احتیاج محتاج
 غیر از خود و تحقیق ظهور ثانی چنین است که هر صفتی را از صفات هر مدحی و از
 مدحها را از قابلیت مخفیة الغیب لا نهائیه هستند و این قابلیت

مخفیة اقتضای ظهور ثانی و موجودیت خارجی داشته اند باره تحقیق ممکن
 بالتحقیق بر اوقات محققة ازلی و این اوقات نیز ظهور مقتضیات همان
 قالیات اند لا غیر تا بطور قالیات مخفیة در مرتبه ظهور ظاهر پیدا کنند و از
 مدح و ثنا با جمیع قالیات لایمنا پر خوش که گزین مخفی عبارت از است
 از مرتبه غیب در مرتبه شهادت با اطلاق بحث ظهور پذیرد من حیث النفس ^{و از مرتبه}
 اندماج در مرتبه عرفان تفصیلاً جلوه گرفته اند و تا من حیث نفوس قالیات
 چون اوقات ظهورشان با شرایط مقدوره در رسید بطور نفیس وجود حقیقی ^{جودیت}
 نقیضی اعتباری حدودی از کتم عدم در مرتبه محسوسه هوئی و نمودی پیدا کرد
 و بدین تقدیر نمودش عطا نمودند و یکی بنف ظهور برینا و مدح جناب قدس
 و معادله خفی و غیبی در مرتبه عرفان شهادت یافت تفصیلاً ظهور نمود و درین
 شهر و این مرتبه رذات و صفات کامله با اطلاق بحث واقع منافی است
 نسبت باقی السموات انجاماید فهمیده پس در ذرات کالیات بنف ظهور
 مدحی و مدعی است جناب قدس حقیقی را و کلام نیست ظهور کلام مطلق
 او در مرتبه ثانی مدح حضرت عیسی علیه السلام و علی بن ابی طالب
 کلمه از جناب قدس و این مرتبه با تقدیر کلمات این مرتبه است این امر و مدح این

انو عانت کتبہم و تحقیق قول منقولہ حضرت پیر و شیکر بنوری قدس سرہ
 اہم تر از کتبہم ہین حدیث انو منی ششم ہین حدیث اہم تر از ہین
 است پس این بطور صنف الکلام در مرتبہ ثانی حدیثی و تفسیری بود این
 بطور و تعالی سہم بطور باشد و بکلام واحد حقیقی در مرتبہ یکم تحقیق
 و مرتبہ از ذرات کائنات بطور رکابلات کلام مطلق باشد بحقیق مصدر
 و این بطور زمان صنف الکلام بر دو نوع است عام و خاص در نوع عام ہر ذرہ
 از مخلوقات شش گونی و از مرتبہ جامع اجمع در بطور عام نوع مجدی است و مرتبہ
 اولیہ و علیہ الصلوٰۃ والسلام در مرتبہ ہب و عام بودن ایندیرجہ
 باجمعی است کہ ہر ذریۃ انوار کائنات اگرچہ بطور کلیہ است و از امر کرم و حمد
 و ثناء است و تحقیق باجمعیست بطور کمالانہ لیکن ہرچہ دارد از افعال و اقوال
 و غیر ذلک حیثیات تفسیری ہنوز بیضاف ہین مرتبہ ہوی تفسیر است
 اگر کلام مخلوق است بیضاف بر بی مخلوق و اگر سمع و غیر ذلک نیز مطلق ہو
 زیرا کہ در تخلیق اینہا قلیل و کثیر و وسطہ مخلوق واقع ہلک و تخلیق اینہا تخصیص
 است و ولایت ذاتی الی مخلوقہ خاصہ مخلوق کردہ اند و خطا ہین
 ہر ذریۃ لازم ہستہم و نوع خاص کہ منزلہ سماویہ منجبت اللفظ و المعنی

لامنیث اللفظ والفاظ اعادیت قدسی کو یا برزخی است میان در نوع
 عام و خاص و اکمل و اجمع در نوع خاص حضرت فرقان است لا رطب ولا یابس
 الا فی کتابتین برین معاد الی است و حاصل درین مرتبه یا بمعنی است
 کہ لفظاً و حقیقتاً منسوب بحجاب است و دال بر کلام مطلق حقیقی و صفتی
 دیگر درین دلالت و انتساب شکر کتب با و ندارد و در سطح مخلوق در حد
 تصرف غیر از مظهریت فقط و روی تصور نیست اگر چه بحیث اللفظ نقطه
 باشد ملک عین تخلیق این الفاظ و حروف متبرکه که تخلیق و تخصیص
 انتساب و دلالت ذاتی دی الی الله تعالی نموده اند و التزم حفظ این
 خصوصیت بر همه مومنین فی جمیع الازمان مقرر فرموده پس این تحقیق
 متحقق شد کہ در مظهریت ظهور قابلیت اندام خود کلام مطلق
 حقیقی با جمیع قابلیتات خویش که با اطلاق ظاهر و پیداست و
 در عین پیدائی مرقوم قاری و محفوظ حافظ و مکتوب در صحائف است
 بی اعاطه و نیست قاری بی ادراک حفظ حافظ و بی اتصال حروف
 و کاغذ ملک محیط جمیع ذرات مظهریت به یکسانی صرف و انچه در
 و محاط است غیر ظهور قابلیت از ما جبریت و این ابرویت و تعالی

که موشان زاده از آخرت شدنی است و او تعالیٰ مری ما خواهد بود و
 اعطای او در اک قیاسی بل کرد که هیچ شکیست و اضافت حقیقت
 کلام بسوی او تعالیٰ من حیث صفت ذاتی اوست و مناسبت اللفظ
 و حروف بتعالیٰ با بنی اقدس من حیث اعلیٰ برتریه مخلوقه اوست و منظر
 خاصه حقیقت کلام مطلق لا ذرا که این ابرسانی منتظم که بر الواح و کلام
 و غیر ذلک ثابت است شرکت هیچ مخلوقی در ردی بتصوریت غیر از نظر
 فقط و تیر همین معنی است و نفعت فی من روحی در بحار روح مطلق مراد است
 که بعد از مخلوقات است سبحان البدر از بحار اعطی و علو این حروف و الفاظ
 قرآنی باید فهمید که این صفت تعالیٰ روح مطلق را بعین مرتبه جوهریست
 تعالیٰ و در این حروف و الفاظ را درین مرتبه مخصوصه که در آیه و مناسبت
 بینما از راه مخلوقیت اینها بر واسطه مخلوق است پس از معنی و حقیقت
 این حروف کسبی بیان نماید الغرض اکمل و اجمع در شمول از جمیع آیات
 قرآنی آیه تسمیه است ازینجا است که اول هر سوره آنرا بفتح و ابتداء
 هر سوره بکلمه ابتدائی که ازین سوره بی بال بوی لازم کلام و لفظی جامع
 کلمات خیر است بحیث جامعیت این آیه عظمه است معنویت تعالیٰ این

آیت نیز که صورتی است در حقیقت معنی خود را که کلام مطلق است و کلمات
 آن کلام مطلق من حیث متعزیه معنوی و حقایق اندر دیگر آیات قرآنی و کتب
 منزله فوقانیه را در مرتبه کلام نفسی بحیث معنیت درج مطلق که حقیقت
 تسمیه بر تسمیت مرجع کلمات خود را در مرتبه تمامی مقدمات که ظهور
 قابلیت اند ما جیه کلمات کلام مطلق اند و بر ادوات موقوتة اقتضا
 ظهور داشته اند بحیث اقتضای ظهور در شریک اقتضای عالی بخود امر
 که قابلیت کلام مطلق بر نفس ظهور کرده اند باین تحقیق واضح
 که تفسیر آیت جامع در حقیقت و صورت الف لام میم را حقیقتاً
 و صورت و مراد از الف لام میم هر سه مرتبه وجود است از بی تحقیق این آیات
 که حضرت پرورد حق تبارک و تعالی فرموده اند باید در فیه و السلام و الا کرام
 که در دورم دل در میم عالمی در دستان خودم باید و نمیدانم
 کلام حق سبحانه است سوال اگر گویند که مقترز اهل تحقیق است که کلام ادعای
 بحوث و معنی است و تسمیه تمامی حروف است پس علی بن اطلاق کلام بر
 جایز نیست که کلماتی جمیع الکتب السیارة المکتوبت فی مصنفات
 و المقررة بالسنه و المعنوی فی قلوبنا جواز اطلاق کلام بر تسمیه و تسمیه

سواد برود و از دست اینجه اصناف خلقتی یا ازجه اصناف توصیفی
 اگر همین حروف کتب و اطلاق کلام از قضا کنیم نیز درست است اما این
 مصداق است از لغات و خلقتی گویند زیرا که تمام کمال این حروف هر یک یکی
 از تعالی است برای مظهر قلم و مطلق حقیقی که نمره از حروف است و صوت
 است و هر یک از حروف در خلقت آن متصور است **لا اله الا الله** این سخن
 از هر یک از حروف است الفاظ مبر که عالی نمره چند الفاظ از نسبت کردن
 بنویسند حکم چهار مرتبه پس لا اله الا الله عالی است که در کلام او تمام
 است اما باقی خلقتی علو شان در آن را باید دید که آنچه روح اعظم دارد عین
 ظهور و خدائی که از حروف خلقتی است اول است و نسبت مرتبه نمره دارد
 تا حد خلقتی نمره است از اینجه قوله تا و تحت فیض من حی شعاع معنی است
لا اله الا الله و نسبت به بالا که در این طایفه مظهر کلام صفتی عینی الفاظ
 حقیقی است از حقیقتی که کلام به بیان نماید که از صفات قدیم ازلی و ابدی است
 که با هر یک بی یک است این مظهر هر چه حال آن متور که در دو کمال است آن
 یک از این الا و حیالون و در حجاب الهیه و اگر از حروف نظر بردیم **لا اله الا الله**
 این حروف است که به هر دوری از کلام حقیقی است و از کلام آن مظهر آن

بمجرد ادای این حروف بی تقدیم و تاخیر بمعیت حقیقی واقع است اگر این
 مرتبه حقیقی اطلاق کلام کنیم درست است اما با صافست توصیفی زیرا که درین
 تکلم این الفاظ مترکه که تکلم کلام مطلق حقیقی است غیر از تکلم این الفاظ تکلم
 بکلام حقیقی نیست پس در جمل کار کرده ایم ذلک فضل الله یؤتیه من یشاء این
 از فضل او تلقی است که با وجود علو شان کلام مطلق که از کرد حروف با
 و متر است بمنظور است این الفاظ مترکه نمیکارند از حقیقت کلام مطلق
 بی زیادتی و نقصان شریف میفرمایند باید دانست که ظهور کلام مطلق
 اولاً بنفس معانی است که انجا حروف و بصوت نیست اگر چه نورانی هستند و این
 ظهور دل در نور اول است که نور محمدی است صلی الله علیه و سلم و القای لطیفه
 ستری مشعرازانست و نامیا بحرف و صوت نورانی که آن جبرئیل سمع صوتاً
 و الا علی کلام الله علی ما اودا الله از آن مراد است و ثالثاً بحرف و صوت
 که آن تکلم جبرئیل را تفسیر است رابعاً بحرف و صوت حسنه که آن تکلم حضرت
 انبیاست علیهم الصلوٰۃ طایفاً بحرف و صوت مکتوبی که آن کتابت حضرت
 بر مومنین را باید بهر مرتبه زیر تفسیر که مشروط کرد در عین وصول این مرتبه
 و موصول مرتبه حقیقی کلام مطلق بل و موصول مستکمل از بی باطلاق محض
 فی حلول

عقاید مذکوره باید بود اگر چه بر تحقیق وجوه آن مطلع نباشم و یقین قلبی بدانیم
 که آنچه مقرر این طایفه اسحق است بر حق است چنانچه طالب علم مبتدی را شریک
 در حقیقت علم فوقانی که در آن دسترس ندارد پیدا نیست اگر چه بنی فهمیده
 که نمی فهمد لیکن ایمان قلبی غیبی بر حقیقت آن علم فوقانی خود را از بی ترس
 و شک اما تحقیق این تحقیق موقوف بر تحقیق حقایق اشیا است کما قال
 البنی صلی الله علیه و آله وسلم تعلیمنا اللهی خلصنا عن الاشتغال بالمالی
 و اربا حقایق الاشیا و کمای و آن تحقیق مرتبه عالییه دارد که مادر را از خواص
 بلکه خاص نصیب و در تبع نبی خویش بان سر فراز میفرمایند و لک فضل
 یوتیهم من یشاء اما چون برکت آن روشن بیان اینچنین غریبی مادر العفر
 بعینیت که ذرو ماغ عقیده مبتدیان صادق نیز نفهمیم بیان خود نویسی اینچنین
 تحقیق در مد و معطر سازد مباران حریفی چند که انانی است این غریبان
 بر طالبان استعدیان بنیاید باید است که قبل موجودیت خود هر فشار و مجبور
 مراد معلوم و مقدر علم و ارادت و قدرت خداوند است جل شانہ ذاتا
 و صفاتا و کما لا تا باخت رب تلک برانه و این نمبر برای اهل حسن کمال
 همایی خود است در مرتبه خارج بی احتیاج بودی این اهل در درین حکمت

بانه است و تحقیق علیم پس بعضی از آن معلومات و لوازمات و مقدرات
 در مرتبه خود بمنظرت صفات لطیفه مخصوص و بعضی بمنظرت صفات قریه
 بحسب کمال هر صفتی از صفات بمنظرت مطالب مخصوصه خود مظهر مظهر پیدا
 و چون در جمیع مظاهر کامل شد و اقوی تر برای منظریت آن مراتب عالی انجا
 است و تحقیق منظریت کامل بی ظهور جمیع صفات ازلی لم یزلی او تعالی متحقق
 نیست پس در همان مرتبه علم و ارادت و قدرت ازلی این قبیل موجود است خود
 بصفت وجود حیات و علم و ارادت و قدرت و سمع و بصری غیر ذلک قابل
 حوالاتی در موصوف آمد و معلوم و مراد و مقدر و کردید که لک بصفت الاختیار
 و کشتی در همان درجه متعالیه بسم موجود روحی و عالم و مرید و قادر و سمیع
 و بصیر و غیر ذلک لیکن موجود باشند و خارج و که لک بسم الحیات و چون
 بعد موجودیت انچه از این در ایشان بایشان ظاهر و پدید است چه از ذات
 و صفات ایشان و چه افعال و آثار ایشان تمامی بی زیادت و نقصان
 ظهور همان متبادلی است پس در مرتبه نیز ستمی همان است اسمی و موصوف
 همان صفات مخصوصه خود آمده اند بی زیادت و نقصان و از جمیع مخلوقات
 دیگر مختار و در مرتبه نیز لازم و در حقیقت بر مبنای علم و عقل است که بر مبنای صفتی

که مولا می او تکلیف از قبل موجودیت او را کسی در موصوف ساخته و مظهر
و تصرف است و صفات خود مقرر کرده و استعداد او در همان مرتبه علم و اراده
و قدرت از قبول آن ابادا کار کرده و قابل قبول آمده چنانچه آیه انا عرشنا
الامانة الی آخر الایة از مرتبه استعداد و با و غیر میسر بعد موجودیت خود نیز
در مرتبه خود را بهمان نام کسی و بهمان صفات موصوف دانند و خود را
تابع هواد خود ساخته به کسی طبیعی و هواد کسی ندانند و معدوم و جاهل
و محیور قرار ندهد و دانند که تخلیق عالم محض برای اظهار حسن کلمات صفات
لطیفه و قهر است و هر صفتی با مقتضای ازلی قدیمی خویش مقتضی موجودیت
خارجی مظهر مخصوص خود است و در عین اقتضای او مظهر مظهری بنامها
مخصوصه و صفات ذاتیه و افعالیه خود کسی موصوف و چون انسان از همه
مظاهر برای مظهریت کاملتر و لائق تر مقرر و مقدر فرموده اند و پیش از این
کمال هر کسی اگر در مظهر پیدا نکرد و مظهر را در و تمیزی و علمی نباشد مظهر
کامله در حق او حکم نه ثابت و منتهی شود پس صفات لطیفه در مظهر است
و صحبت مظهر است و مظهر این صفات در ازل کسی بسم ثواب مظهر صفات قهر
در درج و این کسی بعد از وجود این امتیاز علمی در مظهر مظهر صفات تمیز حقیقی

و علم قدیمی است چون تیرا و تعالی بعلم قدیمی و سبحانی صفت اختیار
 واجب نیست لاجرم اختیار کونی و حدودی را برای ظهور اختیار و جویی
 ازلی بحسب مرتبه معلومه مقدوره موجودیت خارجی عطا فرموده اند تا از ^{مظاهر}
 دیگر نشانی علیمه پیدا کند و از اینجاست که خود را بسبب فعل اختیاری اگر چه
 کونیست نمی باید جدا حاصل آورد و نیز از این جهت من الطیبین نام عباد است
 دارد و چون امتیاز یافتن حقیقت از طیب بی ظهور امر دینی متعذر نبود پس
 در همان مرتبه معلومیت و مقدوریت بهر امری و دینی که مامور دینی بود
 در مرتبه موجودیت خارجی همان مامور دینی است و بسبب ظهور امر دینی
 امتیازی کمال و میان خود مایه پیدا کرده تا از دیگر چه چل بر آید و منظریت
 کامله و الاتی که غریز من شبیه انکار در مردم که در سداختار میکنند نیز
 در همان مرتبه معلومه مقدوره با اختیار ایشان برای ظهور کمالات اختیار
 حقیقی غرضانه معلوم و مقدور است که او تعالی بکمال بالغ خود منظریت ^{کمالات}
 علمی خود که خاصه مظاهر لطیفه است ایشان را متغیر و کرم زنده و این نیز
 از مافاییت حقیقی استعداد ایشانست که در این خوست در حق بعضی
 دائم در حق بعضی اوقات باشد زیرا که چون ایشان امتیاز کمالاتی در مرتبه

امکان در مرتبه وجود نیست نداده و در تحقیق منظر و منظر الهمی میسر
 میگویند که چون در هر فعل و قول اسم و صفت خود معروف و تابع اختیار
 و قدرت واجب باشیم چگونه اسم مختار و قادر و صفت اختیار و قدرت
 در حق خود مسلم داریم زیرا که در هیچ فعلی و قولی اگر بی تابعیت اختیار
 خود مستقل فاعلی یا فاعلیم البتہ در آن فعل و قول تحقق صفت اختیار
 در ما می شد و چون چنین نیست پس اختیار هم نیست گوئیم که حق سبحانه
 تعالی بمحض ظهور فضلی یا نهایت خود اگر در حق ایشان در اراده از بی ^{قوت}
 مخصوصه مقدر خسته در سیر ایشان ریزد تا بدینند که ما و هر چه در ما پیدا
 و ظاهر است ممکن است چه از ذات و چه از صفات و افعال ما و ممکن از گویند
 که من حیث الذات و الصفات و الافعال بودن و نابودن او در تحت اختیار
 واجب الوجود بود و واجب نیست غیر حق تعالی را که ذات وجود است که بآن
 سببی بوجودیم و اگر صفات ما چنانچه سمع و بصر و علم و ارادت که بآن سببی
 بسبب و بصر و علم و مزید تمامی محتاج و منتظر در بودن و نابودن خود الی وجود
 و جمع و بصر و علم و ارادت واجب تعالی است که یک صفت اختیار را که در
 اخذ در کشتن بجایین درجه که ما در آن وجه ایم و خود را از جمیع مخلوقات

دیگر نیز به هم محتاج و منقرض الی صفت اختیار حقیقی واجب است و اختیاری کفای
 خائب است و چنانچه در این علم ازلی است که از شرکت فری و تغیری
 و تبدیلی منزله است و اولیای حق حقیقی است و اختیاری که صفت است
 ممکن معادست و فانی پسند است و در این بی خود با خود است و هیچ وجهی
 شرکتی با اختیار واجب ندارد و چگونه طلب این شرکت نام که اولیای تخلیق عالم
 اظهار حسن و کمال خود خواسته بگفت باینکه خود اینست از منظر اسما و صفات خود
 کرده اند اگر اختیار خود مستقل باشد و خود جویم این کمال با معرفت بجهت
 قدس کردن است و اما کمال در حق خود و تقضای نقصان در کمال او
 و این معنی ادیت و اختیار این عقیده این نادانرا بنظر رسد و حق اولیای
 عینی قدرت غریزین اگر نظر کسی در بابی که مولد و تورا فاعل و مختار خواند
 چنانچه درنده اهل با شایسته مخالفت قول اولیای خود را غیر مجبور و غیر مختار
 میبندند این مخالفت هر چه را اختیار تو دال است چه اگر مختار نباشی بودی البته
 آنچه در قول اولیای خود است از زبان تو میسر و میشد بی زیادت و نقصان
 و دانی که کار از اختیار نیز باخت است و این کار تو باخت منظر ظهور
 همان اختیار حقیقی است برای جلوه کری حسن کمال صفت قهریه که معلوم مراد

از لیست امری جدید و زاید چون باین بنیاد شدی از چاه قدرت
 و میریت بلندی و بخصوصیت اهل حق مختص شدی دنیا اتنا من لدیک
 رحمت انک انت الوهاب مکتوب محبت دوم بفضیلت و کمالات استکمال
 عقایق را گاه میان شیخ محمد فاضل حضور بیان ^{علم} انکه بر علم عبادی خود نظر داشته
 و خود را از سر یم خیر پیش حضور و در طالع استخمس نور و صف و نمای
 حواله اهل و علی باز نباید داشته بود و درین ترقی از مرتبه به مرتبه
 بدرت و علو و حضور و توحید مناسب ذالک است ^{لنذر الراجح}
 انکه نسلانی علم الانسان الوصف و التوسیف کما یستحق ^{اللطیف} مداته
 و از حجه الی الیوم الکشف فخر حق عرفانه تعلیم و الوصف کما هو معروف
 باوصف قدیم و وصف نفی بعد القیم تحقیق بالاحاطه العالمه
 و تعاقب توصیفه سبحانه تعظیم و منظره علم الدینی الی امثلی
 المحدثی انما لا یخلوا کانه احاطه بالشیع و قوله تعالی لا یحیطون به علما
 علم العادی الملقوق العادی عن منظره خاصه ففی عین الاستفنا
 و عناد عن اوصافنا بعلم العادی محبوب و یقتضی لذاره ان وصفنا
 بوصف علمنا من لیس و خدناه بالحد الحقیقی کما وصفناه بالوصف

١٢٣
 القديم اذا تحقق هذا فثبت ان العارف العالم قد ترقى من درجته
 الوصف الذي كان يعلم القادى الوهمى الجبلى ودخل درجه الوصف
 التعليم القديم فثبت من العارف الذى ترك رتبة العبادان من
 التى حصلت له بمحض فضل ونزل في مرتبة الاسفل المتروكة فيسقط اليه وحسب
 نفسه محروما ومقصرا عن وصف ذريته وهذا عدم تحديث تعليم به في ومخالفة
 صريحه بقوله تعالى واما نبوتك فقدت واعلم ان في عين ترقيمه امكنه
 اهم الي ان هذا العارف كان عارف الهمى الوهمى وكان نظره تعليمه
 اذ وهما الى مرتبة العلي لكن مقامه في المرتبة الاسفل فلا بد ان يحجب
 مقصرا من هذه الحقيقة واما العارف الكامل المكملى الذى ذكرت وصفه في
 هذا الكلام اذا ترقى من حضيض الجهل الى درجته العلم الحقيقى علم من
 الحقيقى الغنى بغير غافه وعززه بتعليم حقيقة صفاته بظهوره علمه القديم المحيط
 بالاحاطة الكاملة فوصفه كما هو تعليم علمه وحده كما يليق بذاته القديم
 هو قاضى سائر باطن العالم فهو له الظاهر الغنى وفي عين غنايه مجبوء ومتقضى غناه ان يكون اظهر
 شانى الكامل المكملى العلم وهو الباطن الحقيقى وفي عين بطونه وتمزيه عن الشهود يجب ويتقضى
 من ابا الى المرتبة الاولى من شهود كماله في مراتب اعالى الشهود لتسليتهم بعلومهم المشايرو
 الى وصول الذات الجامع شهود كماله في مراتب اعالى الشهود لتسليتهم بعلومهم المشايرو
 القديم بفضله ومجوبه متقضى به

که صفت کنون از صفات مشروط و بعضی میگویند از صفات غیر مشروط است
 ما برین است که از صفات غیر مشروط است پس ظهور آن بذاته برین شبهه می آید
 که اگر صفتی از صفات حقیقه یا ریضا بود متاسف است نمایند چنانچه اگر صفت ^{قدرت}
 مثلا سلب نمایند مجر لازم می آید همچنین اگر صفت کنون را سلب نمایند به مقتضای ^{لازم}
 می آید دیگر آنکه در تجمیع امثال حضرت پیر دیگر حضرت جوهرش ابد سره العزیز
 نوشت اند که مطلق عدم تعین است و نفس ابدی است در جواب سوال
 میکند که اگر عالم دیگر آن معدوم و موجود میشود در اعراض عالم هیچ سوال است
 اما در جواب عالم سوالی می ماند اگر مثل او دیگری در همون آن پیدا میکند
 جزا فعل بر غیر فاعل لازم می آید و اگر همون جوهر اول را پیدا میکند تحصیل ^{حاصل}
 لازم می آید پس که جواب این سوال هر چه مذکور را عبارت می که در سبب ^{عوائف}
 بنویسند آنکه خود تعالی کل لوم هوئی شان حق سبحانه و تعالی همیشه در کار است
 و تعطیل در صفات جائز نیست هرگاه عالم نبود حق سبحانه و تعالی در کار بود پس
 این طور بحالات ذاتیه و صفاتیه اگر تعطیل صفات سبحانه و تعالی استند مقتضای
 تعالی المدعی ^{که} لک سبحانه و تعالی اگر در کار باشد مقدم عالم لازم آید و لا
 جوهرشانی و نیست مگر در چهارم در جواب امور و عقابن ^{که} اگاه شد بگیرم و بر ابادی ^{سید}

الحمد لمن بالعظمت والكبرياء وعلم آدم الاسماء كلها والصلوة على نبيه الكريم
 بفضله العليم العظيم وعلى اهل واصحابه جميعين اما بعد سلام فقراة غریب از مطالع
 ومانند لطیفه شریفه شریف در دین است بعضی اصول که مندرج بودند مطالع
 در آمدند اگر چه این احقر نادان محض است و یارای آن ندارد که در چنین بر کتاب
 بلند مجتبی خود اما چون از حضرت بی کیف توسط حبیبه دایم یار و تعلیم نماید
 و برای اظهار بردارن دین امر فرماید او را امانت فرود ریت جواب نمی شنود سوال اگر
 سیموم آنکه معلوم است خلق که عالمی است سمانه از عالم حدوث و امکان
 نیست یک از خوب و بد است بدان مرتبه جزو ذات علم و چه و مثال عالم
 آن معلوم به آنی کیفی اند و این شریک از عدم تفرق بین المعلوم والموجود است
 علم حضوری حق تعالی بر علم حصولی خلق قیاس نباید کرد ایشان باینها
 جواب سوال اول آنکه تکریم از صفات فعلیه حقیقه است نه حدودیه چنانچه شیخ
 ابوالحسن عسکری و معتزله کمان برده اند و آن تفرقه که هر صفی که ذات به ضد آن
 موصوف باشد حقیقه است و صفی که ذات به ضد آن موصوف باشد
 فعلیه است نیز از شیخ ابوالحسن عسکری است و الا لازم آید که صفت اراده
 و کلام از صفات حقیقه باشد چرا که ذات به ضد آنها موصوف است

دوم که حصول معلوم
 نیست در علم حضوری
 نفسانی با تصور
 نیست

چنانچه قوله تعالى ان الذي يريدكم الاسلام يريدكم العسر والاضلال لايكلمهم الله
 ولا يزكهم ولا هم غداك اليم و اگر رفع شبه نشود در عقیده حافظیه مع
 حواشی غیره کتب کلامیه نظر بر کما رند مخدوم اصناف همه حقیقت اند و فرق
 در صفات افعالی و صفات ذاتی با وجود آنکه همه حقیقت باشند چنانچه حضرت
 پیر و شکر بیان میفرماید نیست که ظهور صفات ذاتیه قدیم است و ظهور
 صفات فعلیه حادث و صفات همه ذاتیه و فعلیه بنفسها قدیم هستند
 و حدوث ظهور صفات فعلیه بحدیث خصوصیت عامه آنها گفته میشود والا
 در ظهوری که با صفات ذاتیه تبعاً واقع است قدیم است زیرا که در بیان
 خود نیست لا یهود لا غیره است این از کم کسی شنیده میشود و قوت بر آن
 بر قوت اصطلاح این است جواب اول ثانی آنکه تجد و امثال این معنی
 است که هر مخلوقی را چه از اعراف و چه جوامد در برای تغییر مطلق واقع است
 هم بحسب ظاهر و هم بحسب باطن یعنی ذاتاً و صفاتاً و همین دلیل است علماء ارجو
 عالم اگر چه تجد و قایل نباشند و قوله تعالى کلشی ما لک وجه مقوی این است
 این سلاکت بر جمیع مخلوقات چه جوامد چه اعراف و در برای واقع
 بلکه از ذات این است و اگر در بیان آن در عین سلاکت وجود موهوب

سپهر

مقرر و کرم نشوند بعد مطلق رو در زهی اقتدار و سجاوت با وجود چنین
هلاکت سر غیر بعضی را منقطع الطور حسیست و بعضی را ابدی الطور حسیست
چنانچه در عقیده نزعیه مقرر است چنانچه فانی بگوید یا بمعنی است که حضرت
قدس سره تغییر مطلق و عدم مقید گفته اند و نفس مخیری ابدی فرموده اند و ما
که عالم دزلن و اعد بعد مطلق رو در باز در همان ان مثل آن بوجود آید زیرا که
این خلاف واقع است و قابل اعراض و اگر در کلام بعضی صوفیه لفظ عدم
هم واقع شده است مراد آنها همین تغییر مطلق خوانده بود و نیز این قول
مذکور جواب است به صوفیه و اشاعره چون صوفیه بعد مطلق قایل اند در حق
اودشان جواب بعد مقید است یعنی عدمیت مقید است باعراض
و تغییر مطلق جواب است به اشاعره که قایل بتجدید اعراض اند غیر جواب برینی
تجدید نیست تغییر جواب در اعراض شمولی دارد زیرا که جواب در اعراض همه داخل
امکان اند و ممکن حادث است و دلیل حدوث او تغییر است فافهم
جواب سوال چهارم که کل بوم هو فی شان یا بمعنی است که صفات ذاتیه او
به منفعات خویش همیشه در کار اند و این تعطیل که در صفات فعلیه ملحوظ
می کرده است نظری نیست بک اختیاری است اگر تعمق نظر بر تعین صفات

فعلی که مرصعات ذاتی است که بعد جان از زمان است هرگاه حق سبحانه
به تعلیم و تعلم از زمان حال و ماضی و استقبال نزه و انیم پس تفسیل را
که شعر از زمان استقبال است چرا از میان برداریم قائل السلام علی
سبع الهدی مکتوب بیت نهم بر تحقیق عدم وقوع رویت در دنیا مگر این سرور مسلم
جواز رویت از جهان بخشم سرور دنیا در بیداری از فقرات و اعتقادات الهی
هر چهارم غلط است و جماعت است شکرا الله تعالی بعینهم و معتزله منکر این جواز
چه در دنیا و چه در آخرت اما وقوع رویت حق سبحانه تعالی بخشم سرور دنیا حق
بیک از میان آورد و بیک از میان برداشتند و بیک از میان برداشتند و بیک از میان
سرور از ترس رسیدن و افضلیم علیه الصلوة و علیهم اجمعین اختلاف صحابه
است رضی الله تعالی عنهم حضرت عائشہ رضی الله عنها و بعضی صحابه قایل عدم
وقوع روایت بصری اند در دنیا مطلقا در شب معراج و غیر آن و از بعضی
صحابه در حق آن حضرت یکبار یا دو بار وقوع رویت بصری در دنیا در شب
معراج و غیر آن روایت کرده اند و این اختلاف بر دو طایفه تنزیه و تنقیس
منبت یک بقول رسول است صلی الله علیه و سلم و علی الله اجمعین چون حضرت
عائشہ صدیقہ و بعضی رضی الله عنها و عنهم بعضی بعد از شریف آن حضرت

از معراج پرسیدند منزل آنست ربک یعنی در شب معراج دیدی را خود را
گفت ایست نورانی فلیت اراه یعنی ایست نورست چگونه بینیم او را و نیز فرموده
رایمه بقوادی یعنی دیدیم خدا را بدین بعضی دیگر پرسیدند یا رسول الله دیدی تو
خدا را در شب معراج فرموده اند ایست نورانی اراه یعنی ایست سجاده و تعالی

نورست دیدیم من او را و این اختلاف در قولین در دیدن یکبار یاد و با
است اما از ماده ازین اتفاق تمام در منع است اما حضرت امام اعظم رضی
عنه فرمودند الاخطوط هو الشکوة یعنی در حق آن سرور در وقوع و عدم وقوع
رویت بخشیم سرور شب معراج و غیر آن از دنیا احتیاط آنست که گشتیم
و هیچ گویم و علم از آن جدا سپاریم ازین تحقیق ثابت شد که هیچ یکی از اصحاب کبار
و مجتهدین عظام در حق خود قایل رویت در دنیا نیست و هیچ یکی را در دنیا
میشد با وجود کمال در عایت که دل قدم ایشان نهایت اولیا است عجب
بعضی جمال این زمانه است آن رویت که در حق آنحضرت صلی الله علیه و سلم
یکبار نیز با اتفاق ثابت شده باشد در حق خود و توابع خود که استیجاب
کردن نمیدانند هر آنی و در هر زمانی بی توقفت بماند و استیجاب کند
که ایمان بی رویت کامل نمیشود بلکه ناقص است و این قول اینست ترا قول

منه
خبرین این قایل
دعوی بی برهان را در حدیث
در عین دعوی رویت
نمیباشد و شکی نیست
از روایتی و در وقت
بی توقفت و در روایت
مکروه و در وقت
نمای نشستی که نور
و اموشن ایشانند
و قصیده امان فرموده
و نمون النعمه و اراه
یا خزان این

عينا دني رواتيه قال كُنَّا جُلُوسًا عِنْدَ رَسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ
الْقَمَرُ لَيْلَةُ الْبَدْرِ فَقَالَ الْيَمُّ سَتَرُونَ رُكْبَمَ كَمَا تَرَوْنَ هَذَا الْقَمَرَ لَا تَضَامُونَ
فِي رَوَاتِيهِ فَإِنْ سَلَّطْتُمْ أَنْ لَا تَغْلِبُوا عَلَى صَلَاةٍ قَبْلُ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلُ
غُرُوبِهَا فَافْعَلُوا ثُمَّ قَرَأَ وَسَبَّحَ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلُ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلُ غُرُوبِهَا

مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنْ صُهَيْبٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا دَخَلَ أَهْلُ
الْجَنَّةِ الْجَنَّةَ يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى ارْتَدُّوا شَيْئًا وَأَرِيدُكُمْ فَيَقُولُونَ أَلَمْ تَبْضِغْ وَجُوهَنَا
أَلَمْ تَدْخُلْنَا الْجَنَّةَ وَتَخْنَسْنَا مِنَ النَّارِ قَالَ فَيَرْفَعُ الْحَاجَاتِ فَيَنْظُرُونَ إِلَى وَجْهِهِ لَمْ يَمُوتُوا
أَعْطَوْا شَيْئًا أَحَبَّ إِلَيْهِمْ مِنَ النَّظَرِ إِلَيْهِمْ ثُمَّ تَلَّى الَّذِينَ حَسَنُوا الْحَسَنَةَ وَزِيَادَةً
رَوَاهُ إِبْنُ عَرْمٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَدْنَى أَهْلِ

الْجَنَّةِ مَنْزِلُهُ مَنْ يُنْظَرُ إِلَى جَنَانِهِ وَارْوَاحِهِ وَنَفْسِهِ وَغَدِيرِهِ وَسُرْرِهِ سِتْرَةً أَلْفَ
سَنَةٍ وَكَرَمِهِمْ عَلَى اللَّهِ مَنْ يُنْظَرُ إِلَى وَجْهِهِ غَدَوَةً وَعَشِيَةً ثُمَّ قَرَأَ وَجُوهَنَا طَرَفًا
إِلَى زِينَتِهَا نَاطِقَةً رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَعَنْ أَبِي زُرَيْنٍ الْعَقِيلِيِّ قَالَ قُلْتُ
يَا رَسُولَ اللَّهِ كَلِمَاتٌ يَرَى رَبُّهُ مُخَيَّابًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ قَالَ بَلَى قَالَ وَبِأَيِّ ذَلِكَ
فِي خَلْقِهِ قَالَ يَا أَبَا ذَرٍّ بَلَى كُلُّكُمْ يَرَى الْقَمَرُ لَيْلَةَ الْبَدْرِ مُخَيَّابًا قَالَ بَلَى
قَالَ فَأَمَّا مَنْ خُلِقَ مِنْ خَلْقِ اللَّهِ وَاللَّهُ أَجَلُهُ وَاعْظُمَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَفَعْلُ النَّاسِ

الفصل الثاني

من ابی ذر قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم هل بيت رنگ
 قال نورانی اراه رواه مسلم وعن ابن عباس كذب القوامه رای
 افتخار و نه علی یاری و تقدراه منزله اخری قال اراه بفواده مرتین رواه
 مسلم و فی روايته الترمذی قال ای محمد بن قال عکرمه قلت ایس الله
 يقول لا تدرک البصار و هو یدرک الابصار قال و یکم ذاک ان العجل هو الذي
 هو نوره و قدر رای ربه مرتین و عن النسبی قال لقی ابن عباس کعب بن علقمة
 فقال عن شئ فکرمی عا و نه الجمال فقال ابن عباس انما نزلت فکرم فقال
 کعب ان الله قسم روايته و کلامه بین محمد و موسی تکلم موسی بن دراه
 محمد بن فقال سرور قد علمت علی عایشه فقلت ای ای محمد بن فقال
 لقد علمت شئ فقد شعری قلت و یدانم قد علمت لقد رای من ایاک
 ربه الکبری فقال ابن عباس ایما هو جبریل و من اخرک ان محمد
 رای و او کتم شیئا ما ابریه او لعلم الخس التي قال الله ان الله
 علم العت و نزل الغیب الا به فقد اعظم القرینه و لكنه رای جبریل
 یره فی صورته الامرین عند صدره المنتهی و اجیاد له سماء جناح قدس
 الافق رواه الترمذی و دروی الشیخان مع زیاده و اختلاص و فی رواه

قال قلت لعائشة فاین قوله ثم و فی فتدلی فکان قاتب سبن اودنی
 قالت ذاک جبریل علیه السلام کان یأثم فی صورت الرجل وانه اتاه
 هذه المرة فی صورة التي هی صورة قتد الا ف و عن ابن مسعود فی قوله
 فکان قاتب سبن اودنی و فی قوله فکان قاتب الفواد و مارای و فی قوله
 فکان و لقد رای من آیات ربه الکبری قال فبعا کلها رای جبریل علیه السلام
 له سماء جناح متفق علیه و فی رواية الترمذی قال ما کذب الفواد مارا
 قال ای رسول الله صلی الله علیه وسلم جبریل فی حله من رب و قد طار
 ما بین السماء و الارض و لا یجاری فی قوله فکان قاتب رای من آیات ربه الکبری
 قال رای رفوف اخضر ستافق السماء و سبل مالک ابن انس عن قورن
 الی ربها ما طره فقیل قوم یقولون الی فواء فقال مالک کذب فاین هم عن قوله
 فکان کلهم عن ربهم یومئذ یحجون قال مالک ان من یطرون الی الله یوم
 القیامة باعینهم و قال لولم یلم یومئذ ربهم یوم القیامة لم یعیر الله الکفار ^{الجب}
 فقال کلهم عن ربهم یومئذ یرواه فی شرح السنة و عن جابر عن النبی صلی الله
 علیه وسلم نبیا اهل الجنة فی نعیمهم و مطع لهم نور و رفعوا فاد الله
 انزل علیهم من فوقهم فقال السلام علیکم یا اهل الجنة و ذاک قوله فکان

سلام قولاً من رب العظیم ہاں فنظر علیہم فیظرون الیہ فلا یلتقون الی
من النعیم ہاں مواظبتہم فی حق محبت عنہم وبقی نورہ رواہ ابن ماجہ
مکتوبت ششم تحقق بعضی اہل بیت پنج کہ از بعضی لغزہ صادر شدہ

چنانچہ قدیمی ہندی علی ربیعہ کل ولی اللہ محمد رسول اللہ و محمد در حق
مقبولان خود چہ فضل فرمودہ کہ ایشان از متعلق باخلاق خود نمودہ حتی کہ چنانچہ
در کلام خود عبارات محکمہ و متشابهہ دارد فرمودہ در کلام مقبولان خویش
از انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام و اولیاء قدس سرہم نیز کلمات محکمہ و
متشابهہ فرمودہ تا اہل ضغایا اہل زیغ خفی بمثل آیات متشابہت
نیز کردہ کما قال منجانبہ تعالیٰ اما الذین فی قلوبہم زیغ فیتبعون تشابہ
منہ الا یہ ہوال از بعضی اولیاء کلمہ عنیت و ہمہ او است و از بعضی دیگر ہوائی
فوق ہوائی محمد و کلام از کلمات حضرت ایشان کہ مقام خود فوق مقام حضرت
صدیق رحمہ و در نکین ترازو یافتہ و کلمہ حضرت غوث الثقلین قدیمی ہندہ
علی ربیعہ کل ولی اللہ و مثال ہذا از تشابہت میدانی یا از محکمات
انہی اقوال متشابہت اند کہ بی تاویل تسلیم رہبر مقصود نمیشوند ہوال
اگر کسی بظاہر این اقوال اعتقاد کند بی تاویل خبیج لازم می آید در رد قول

اول کفر لازم زیرا که در ظاهر قول اول فیر حق را حق گفتن است در قول
ثانی خود را از نبی خود خاتم الانبیاء علیهم الصلوٰۃ والسلام فوق پیدا
داین هر دو کفر است در دو ثانی قایل این عقیده بحسب ظاهر آنها مبتلا
نموده است زیرا که در ظاهر قول اول که از حضرت ائمه است فضل بر صدیق
در ضم و در قول ثانی که از حضرت غوث الثقلین است فضل بر مطلق صحابه و فضل
بر امام مهدی است حال آنکه فضل از امام مهدی رضی الله عنه بکلیست حدیث اجماع
جمهور بعد از صحابه بر جمیع اولیاء تا قیامت ثابت و مورد قول بر حلال نفی است
و این بدعت و ضلالت عزیز من حضرت غوث از فضل امام مهدی بر خود
هرگز استکافات ندارند و چون استکافات ندارند و چون استکافات کنند که به
تعلیم علم لدنی عالم بفضیل او نیست و هم عالم بپرورد اعاذت بر فضل او
رضی الله عنه و غیره و از فضل خود بولای اگر تابعی از توابع بزرگان که قایلان
این هر چهار قول اند مبتلا بر ظاهر این عبارت عقیده بند و این از شرط
محبت است بدین حق این چه حکم بود چه این از شرط محبت شرط بود است
و مخالفت با بر صحتی است و نامرئیه ای این درین بود مشکل
اینست که مثل علی السلام بسبب این عقاید توابع متبوعان ایشان

اول
در کفر حضرت سجاده دار و توبه
و در کفر حضرت سجاده دار و توبه
و در کفر حضرت سجاده دار و توبه
و در کفر حضرت سجاده دار و توبه

كما قال سبحانه بعيسى السلام وانت قلت للباسي اتخذوني واني
 النبيين من دون العدي الى اخر لايه و متبوعان لرسولهم نجات خود خوان
 و كريد سبحانك ما قلنا لكم الا ما امرتنا به ان اعبدوا الله
 ربنا و ربكم فيلزم على كل تابعهم ان يسلموا فيهم
 بالتسليم المحض و يؤمنوا في هذا بما عند متبوعهم
 لان متبوعهم على الحق لا تدخل فيه الباطل او يادروا
 يتاويل بعد فهم الى الضراط المستقيم لال چون تكليم تسليم
 تا اقرانند نصيب از انت است پس و ملاكي درين هر چهار قول موصل بقصود است
 بيان فرمايند چو رسا ما قبلين البصا است و چو باره كه از خود در تاويل اين اقوال
 مستاجرينم از هم اما عزيزان ما انچه بدين اقوال فرموده اند حكم و اما نسبت
 زيك گفت موعود و مريد و يكوشش باي شنيده چون قابل قول غيب
 الا ان نسبت وجود غير بين العدمين كما الطهر التحلل بين الدين است و قابل
 است از جميع تعلقات و اعلايه و خارجيه حقيقت معني كمال طيب و پس باشد
 ميتواند كه حقيقت الوحد مسكلم نمودني باشد كه وجود علم كه در نفی غير مبردارد
 باقست التي حقيقه كمال طيبه اي كه در تا ان نسبت علمي غير خست برسد و در

بی شبه

حقیقی علم ہم با عالم دین سرستی بود فلم یبق الشاہد من لواحق الشہود
من العلم والتمیز الا الشہود الحقیقی وصفاته فاذا تحقق هذا وسعد
کل ما سواه ینفخ الصور الحقیقی معنی کلام لا کما یسعد ما بقی ینفخ صور ارس فیل و ارس فیل
ایضاً فیتکلم الله سبحانه فی منظر الشاہد المتقی بجمیع لواحق الشہود بکلمہ ہمد او است
یعنی تبار بالقی اوست کما یقول سبحانه تعالی یوم ینفخ فی الصور فیسعد ^{الصور}
مع حسب الصور فلم یبق الا الله فیتکلم کلام الحقیقی بلا واسطه و بلا منظر و محاسب
لمن الملک الیوم الله الواحد القهار فاذا تحقق هذا ثبت فی المرتین انه
قول الحق و کلامه بلا ترکہ غیر الا المنظر یہ فی الاول و در قول لواہی فوق لوی
محمد نواز انیمنی پیش و مراد دہشتہ اندیشی و حضرت در معراج جبرائیل
و پیش و قابل حضرت محمد الرسول الله صلی اللہ علیہ وسلم فلا شک فی وقتہ
ناکر گفتہ شود کہ در پیش روی حضرت ہر عالم شریک است و ہر تخصیص این قابل
جواب چون عوام بوشایط طلال کثیر انحضرت علیہ الصلوۃ والسلام نیست
پیش و دارند و قابل قتل بقطع طلبت پیش روی اصل مصطفی است
فقط الفرق و قول حضرت الشاہ کہ مقام خود فوق مقام حضرت ابابکر
اکبر بنیام بلیمینی کہ چون در مرتبہ عروج اندر ترقی و اولیاء طریقت بحسب

استعداد خود بخیزد یا قلم زیر قلمی صحابہ کرام مستغفرت شدند و ختم این بزرگوار
 تازیر قلمی حضرت صدیق اکبر است چون ازین زیر قلمی بحسب استعداد خود
 نصیب حاصل نموده اند و درین زیر قلمی از کمالات صدیق اکبر مقامی خاص نشان
 یابین صاحب مستعد توفیق را زیر قلمی پیغمبر حضرت علی السلام سپردند و چون
 در زیر قلمی بحسب استعداد و حاجت قسم برای ایشان در زیر قلمی خود
 بفضل حق سبحانه مقامی خاص عطا کرده اند حضرت صدیق نیز بقوت ارشاد
 بحسب نظر بر استرنا دیه ایشان شانی و مقامی خاص در زیر قلمی خود عطا
 فرموده اند و همچنین در زیر قلمی حضرت رسول الله صلی الله علیه و سلم بحسب
 خلقت مقامی خاص یافته اند و این همه مقامات در عروج که در زیر قلمی بایان
 عطا نموده بودند بنام ایشان بحال اند و بملکیت اینها متصف و فوقیت
 مقامات با ترتیب عروج مثلاً که بنام حضرت این بحال اند و بملکیت اینها
 متصف و فوقیت و تحت است با ترتیب عروج مثلاً که بنام حضرت ایشان
 بحال اند و بملکیت یکی دایر دیگری ثابت و نیز فوقیت و تحت است اصحاب اقدم با یکدیگر
 فیما بین هم متحقق است و واضح شد که در قول حضرت ایشان تا بلا تردد و خفت
 بعضی مقامات است یعنی مقامی که در زیر قلمی ابابکر صدیق اکبر عطا نموده اند

تحت تعاقبت کردند نزد می حضرت سرور کائنات بار ابر حمت شده
 و این طاهر است لا ینحی علی احد غریب قول حضرت ایشان ماکه من پس
 صدیق اکرم رضی الله عنه شعر معنی صد است بلا تو هم خلاصه و معنی قول حضرت
 غوث الثقلین بیان میکنم و بالله استعین باد و غلط میفهم باید فهمید حضرت
 حماد و باس قدس سره که هم عصر غوث الثقلین بودند و حضرت غوث
 در آن وقت صغیر بودند و فرموده اند که این طفل سر برادر و یار وقت خود
 فصل خواهد گشت و نیز بعد وفات حضرت غوث بعد از او شیخ فرید
 از معنی این قول سوال کردند فرمودند که اگر من در آن وقت می بودم بر چشم خود
 می نهادم ازین دو قول اکابر معلوم شد که قدم ایشان بر کردن اولیا
 آنوقت بوده و بعد آن نزد حضرت پیر و شیکر نوری قدس سره درین
 قول مهم با تصریح شده اند که قبل ایشان و بعد ایشان هیچ ولی جامع منصب
 هر دو قطبیت و غوثیت منسوب شده و چنان این جمیع مرتبتین فی وقت
 واحد حاصل ایشان شد جایز است که گویم که اقطاب و غوث که بعد وفات
 ایشان باین منصبیت یا غوثیت فراوی فراوی نواخته میشوند
 زیرا قدم ایشان اند و جایز است که در وسط عطای این صاحب از جانب حق

بهمانه تعالی بزوج حضرت غوث کرده باشند و این زیر قدمی ایشان
 دیگران تا منصب غوثیت است و هر که از مرتبه غوثیت گذشت به مرتبه
 پست است این زیر قدمی پست است و جایز است که در مرتبه که فوق غوثیت است
 بر ایشان باشد که فوق ایشان بچنان المده که از ایشان است که حضرت
 عروج تا مرتبه غوثیت میگذرد و از مرتبه امامت که فوق غوثیت و مرتبه خلافت
 که فوق مرتبه امامت است جایی اند و زیر ایشان مخاطب حضرت غوثان
 نه بامام و خلیفه و حضرت امام مهدی زحمت الله علیه جامع امامت است
 و خلافت که فوق غوثیت است و مرتبه خلافت و امامت و در مرتبه است
 جلی و خفی و بیرونی که غیر اصحاب کرام و غیر حضرت امام مهدی است و از مرتبه
 غوثیت گذشت بکمال است امامت یا خلافت رسیده امامت یا خلافت
 خفی دارد و خلافت جلی خاصه حضرات اصحاب کرام و بعد از آن نصیب
 حضرت امام مهدی است پس باید فهمید که هرگاه آن ولی که بخلاف خفی
 که بهر مذهب است از آنکه غوثیت منسوب آمده اگر چه جامع و منصب است
 یعنی قطبیت و غوثیت اعلی و فوق شد از ایشان آن خلیفه جلی است
 بخلافی رسیدن دارد و فضل آن در احادیث مذکور و مرقوم است چه بسیار

و کیست که در غور آن گوشت لا تفکر و افیاض غریزین قول حضرت غوث
 اقلست شمس الاولین و شمسنا ابد اعلیٰ الحق العلیٰ لا تنزلک نیک
 اول انسان بوده اند خبر میدهند از کسانیک که بعد از ایشان آمده اند و خوا
 آمد جایز است بلکه واقع که شمشون بعضی آیند کان نیز غریب پذیرد و شمش
 آخر از شمس قبل برست خاتم الانبیا خاتم الولا است باشد چون خاتم
 الانبیا بر ما قبل خود فضل دارد خاتم الولا است بر جمیع توابع فضل از شمس
 و ظاهر است که خاتم در جمیع اولیا را امام مبدیست فمن تفضل علیه غیره سوی
 الصحابه هم فقد خطا بخطا صریح فوجب علی التوبه و العود الی عقیده سلف
 قدس سرهم مکتوب است بنتم و تحقیق است نام مومن مومن چهارم است نحر
 مقید متوجه سالک سنده مجرب و اصل حاضر معروف مقید کسی است که بحاج
 غفلت مبتلا بمعصیت شده در قیافتاده علاج او بدست استغفار است
 تا آنکه انار قبول تو بر ظهور نیاید از دیگر کلمات نافع بحال او استغفار است
 بعد قبول تو به چون فضل خاص بر سببی کند متوجه بکار قطع منازل خواهد
 در منزل انیک را متوجه سالک خوانند نامید و چون حجاب اقسام نهوا
 و هو است مثل تعلق باله باطله و تعلق بان بر دو مانع ظهور انوار وحدت

الا یغنی بہ علاج او تکرار کلمہ طیب است تا آنکہ آثار ارتقا عموماً کما ہوا
 و شہوت است تحقق نشود مگر تکرار کلمہ طیب خصوصاً خیر اول کہ لا الہ الا اللہ است
 و روح و شانی و کافی است بفضل اخیر بعد از نفع موانع مذکورہ رسد
 محبوب ہو و بعضی اگرچہ قطع منازل کردہ اما در بانی مصلحت حاصل دارد و از
 حسب خانہ ہنر شناسی بہد انکڑہ درینو لا بصورت کلامی کہ این کس احتیاج کم دارد
 مانع و سبب رفع حجاب حق اولفظ اللہ خواہد بود زیرا کہ این اسم معظم
 جامع جمیع الما و صفات محبوب حقیقی است چنانچہ چون عذب حجاب
 حقیقی رستگاری خواہد کرد بعد مگر از این لفظ معظم بیاد است اسمی این اسم
 ترقی دادہ از سہ اسم شناسا خواہد کرد و مرتب شود حضوراً تا آثار
 حسب لایست ظهور خواہد نمود و درینو لا این اصل حاضر الکلم کلامی و تلفظ
 با فطری اگرچہ لفظ اللہ یاد عین حضور اسمی سوار و ب نماید مگر کہ مامور کرد و درینو
 مرطالہ شہود این خاص را بجای خواہد رسانید کہ در عین نظر باشیا متعدد و خارج
 و درین منظور شہود و بخود وجود واحد حقیقی نخواہد ماند زیرا کہ موجودات متعددہ
 ظلیہ اشیا چون ثبوتی و قیامی داخل بخود وجود حقیقی ندارد و ہر وجودی کہ در
 خود محتاج بسوی غیر است فی الحقیقہ اطلاق وجود پروری صورت بہ حقیقی

پسین هیچ نسبت متکثره ظلال اگر وجود است ظهور همان موجود حقیقی است
 اگر نبوت نفسی ظهور همان ثابت نفسی است لهذا این عادت
 در تیر تیر رسید بخود خود واحد درین ظاهر نمی یابد و ازین دید باطنی لفظ
 هم دوست باطن او می کشاید و در بعضی اوقات بعد از ظهور این نسبت
 بر باطن بهین کلمه نیز باطنی آید چون ظاهرین از حقیقت ظل و تعین
 نفی وجود از ظل کفری انگار و نمیدانند که ظل خود شاهد و گویا در نفی نسبت وجود
 حقیقی از خود است و اگر چه از طلیست ظل هیچ عاقلی انگار ندارد اما آنچه حقیقت
 اصل است نسبت آن بهی ظل تشکیک ظل باصلی ندارد و قال البدیع
 البدیع لا یشک فی حکم احد غیر من ظل نیست بگویند که خود بتعین ظهور کمالا
 ذاتی خود بظلیه ظاهر است بی طول و اتحاد و چون وجود حقیقی را که اصل است
 ظهور بظلیه بر دو مرتبه است بطور افاضه کمالاتی از کمالات علم حقیقی بآبی
 آفاضا آن لهذا اظلی که افاضه ظهور علمی دارد و از حقیقت مستی وجود ظل اکایی
 ندارد و نیز وجود صوری را وجود حقیقی انگاشته طابین نام یافته و ثانی را چون
 بظهور علمی نواخته آمد مشاهده وجود حقیقی در ظل نصیب او ساخته این است و حد
 وجود در کثرت این باشد ظهور او و حدت وجود بر دو مرتبه است اول باشد

غاصفین این سلم است و قوت بر ارتفاع جسمه است و تربیت چشم

بمدان البدر که در تلیقه قادریه است آغوز با البدر از خطا برچم

داو کر که سی غنک حرما و خفته و ن البدر البول بان

داراء ال احمی ایزی سعادت سار البدر بعد الام و از غما

نمایند از بر اسماع ماقه بد که آن غرور بطین مرتبه سار کت و دار

از الیا اسسید، رینا از از صما البدر مان از خضره صلی

زایه سلم سنی و کی دار امید است کنکا و سیم با از از از به شفا

نواد بود نماز روی انکار زبر که انکار این از عظم برای است عظیم بنابر

در تحقیق این عظیم سکوت و رانیه که مردم فقر دار از چرخه هر قوم می باشد

که در دفع آتش بهاء عزیز کار باید دانست که بازار دور کن است

تقدیق و اوار رکن دایمی و اصلی تصدیق است و اوار رکن اوقاتی

است و دفع تصدیق و اوار در نام عمر یک با کافیت یک در بعضی محل

با وجود نطق اگر خوف هلاک شد عدم این اوار با وجود صحبت

سانی بازار نیست پس باید فهم که این مرد و رکن استعانت و تبریع

که از گزاین نگار وین و است جفورد و دام کاهی دزن و کار و خنوع

تینیات از نظر عارف کرده چه تعین عارف و چه تعین غیر عارف و تینیات
 اصول چند دارد می شود اول آنکه از استیلا بر یکی انعکاس الیکنای می کنند
 از نور انوار است و در شریک است و استیلا یکی از آنچه در الکنایه منعکس است
 حقیقتش بیان کرده اما حقیقت الکنایه هیچ گفت که مستعمل بقضیه یا بر روی
 نور انوار است که معنی رسیدن به بر یکی را با ضحلال سالک من کل الوجوه بیان
 کرده و در اینجا استیلا بر کسی علیه السلام با ذنون مقرر فرموده حال آنکه در اینجا
 نشان این بر دو ذاتاً متصوریت زیرا که ثبوت نام در آن مرتبه سانی الضحلال
 است پس استی که صفت ایشان باین نام است و استی ذات آنها محقق
 بر این دوم آنکه از جنک استی با توسل به شریعتی دیگر امر است و چون
 مقتضای مخالفت است و هیچ بنی را با بنی دیگر در ظهور مانع و تسویم بهیچ وجه
 نیست بلکه مستحق در وقت خود محبوب است و کذا لکن شیخ عبدالمؤمن
 بر سر تحقیق جنک شریاتی است الغرض اینچه معنی این آیات ممدوده
 مناسب است این شعر باقی است از ما و آن که اینان مختوم نموده اند که
 از رب دانی خود و در صفات حال ۱۱ = در تمام روز

در این دوام است و در این است

دیکر است و ہرگز در وقت ظهور ازلی او باز مخالفت نہت چنانکہ لاہور و غیر

مشرقی ہست حضرت مولوی روم قدس سرہ میزبانی فرماتے

چون که سیرگی را بگریزند موی با موی از خنجرش چون برین برآید

همی فرعون دارند هستی بعضی عزیزان شرح این بیایند که اندویش

ملای و از راجه نقد و از اسیر شدن ظهور انعام و مراد شافعی

شستند و در تقدیر بر احوال میزند شتر اماره خاص فقیر رفته اند که مرا

بمخرج موضح الشان بكمال من غير علمه لعدم القواف مرغبات

منه ما كان من قبله من النعمان والبركات

بیت دان پرد و در زبده عالم از شرح ابد قبا از علی حسینی زیاده

حمد المالك كثر الخ ... كالميت شرعية الصا

رویات طبعیه در اینجا متصور و محقق و چون روح هر یک در یک جسم

شریف و تصف بر غزوات اربعی کما ینجی کالیف فسر عینہ مصاب

لیف در غیر قبول آن آمدند و طاهر قهریه از قبول آن زی فاشند

سرمه و ارایه ای حق منظر خود: یک یک یک یک یک یک یک یک یک یک

دون را با حضرت موسی علیہ السلام مشورا و کاتی نیز حضرت سید

تکای خضر بر لاف رفتای حق صورت جگر نموده اند اما چون فی الحقیقت

۴۰
اسیر گفتن بهین دلالت کند
بر عالم ادراج و لاحق سبحانه
اسیر می تواند گفت و بگوید
زنجیر است و زنجیر
دشمن است که محبوس الکف
دشمن است که محبوس الکف
دشمن است که محبوس الکف

[illegible]

نبود در عین مجازت بصلح بدل گشت و موجب علوم گزیده گردید که
 الله سبحانه و تعالی سیاتهم حسنات العوض چون حساب صفات را که
 صفات لطیفه است عروج روحی و علمی از مراتب جسمی میسر آورد
 مرتبه روحی رسید و تکالیف شرعی که تسبیب جسمی بودند در اینجا
 دریافت ولی موقع روحی تکلیف بالابطاق دیدار پستی آورده
 از جنک نفسانی محض متوجه مطلوب حقیقی گشت و نمره آن جنک در تعلق
 جسم لوجه الله بوقوع آمده بود حاصل نمود و صاحب ظلمت فرعون مثلاً
 صفات قهریه است و جنک او بوجه المکنی بود و مطلوب حقیقی پی نبرد
 اورا آخر کار در رکاب عذاب جای فیت کما قال الله سبحانه و ما و هم النار
 و جنک او چون بسبب عدم اطلاع بر حقیقت احکام شرعی بود بعد اطلاع بر حقیقت
 بر تکالیف بر جنک سابق ندمت کشیده بشتی پیوست اما چون جنک او
 بوجه المکنی بود در عین اختیار صلح در وقت بسن ترات ظهور قهریه که
 عذاب و خوار گشت ممتاز کرد بدو حیث از لطیف در عین تمیزی پیدا آورد
 سبحان الله بی کمال هر دو بر بی است که چنانچه در عین جنک منظر مخصوص هر یک
 از منظر ثانی میسر بود در عین صلح هر دو منظر که مقتضای صلح هر دو بر بی قیام

بوقوع آمده نیز بطور نتیجه آن هر دو کمال تمیز پیدا آوردند لکن از حد الحقیقت^{الطبیعی}
 عجب کار و بار است بعضی عزیزان مرتبه تقید را بر یک تعبیر کرده حتی اودان
 محال پنداشته و درین تحقیق که بالا ذکر رفت بعین حشیت تقیدی بعد^{حتک}
 آشتی ظاهر شد مکتوب در بیان معنی این تسبیح^{للدان} فی السموات و فی الارض
 اخوی معنوی حافظ عیسی لام بقیرانه خوانند و سوای تسبیح اصناف^{بسیجین}
 که جماد و نبات و حیوان اند و انان نیز درین تسبیح لازم بآنها شریک است
 از جهت هر یک این تسبیح لازم ذات هر فردی از مباد
 این تسبیح انسانی که خاصه انان کامل است بهمت کامل صبیح و
 باشد و در بیان او امر واجبتا باین تسبیح را که خاصه انان کامل
 است منحصر دارند و این تسبیح مخصوص خاصه مومنین بلکه خاصه انان کامل
 فهمند و این تسبیح مقتضی درجات عالی و منتهی اعمال حسنه می دارند
 تسبیح این طایفه الهی خیر از منظر انوار صفات لطیفه^{نشانه} که با جلال
 شناسند و کفار که کالاً انعام بل هم اضل سبیل اند ازین تسبیح محروم
 و بسبب این انعام با وجود اسم در اسم انیت از دایره قواعد^{منبت}
 کامله جدا و چون تسبیح اینها بطور کمال صفات قهریه عدم الخرافات

آن صفات است اسم تسبیح بر سر فردی از اینها مطابق و مناسب است
 صفات لطیفه من کل الوجوه درینها معدوم لهذا اعمال حسنه و اوصورتاً
 بنظیر صفات لطیفه کالامانته درینها ظهوری صوری داشت و رفعت
 که مناسب است حقیقی خفی بنظیر صفات قهریه پیدا آمد صاحب امانت امانت خود را
 فرینها برکت دهد این سلب امانت بحیط اعمال مسمی میگرد و این طایفه
 از ان صوری برزخ است میان انسان حقیقی و سه صفت دیگر یعنی جماد
 و حیوان غیر انسان زانجهت که این انقیاد صفات قهریه دردی
 اختیار است در صفت انسان معروف و از انجهت که با وجود انقیاد
 خود که صفت قهریه است از درجات اخروی خالی دلی بهره ودا
 داخل کمال قال تبارک و تعالی اولیک کالانعام اما چون اضاف ثلثه
 از درجات برادرت از عذاب اسم دارند و این طایفه برزخیه بعد از
 صاف ثلثه نیز سبب ثلثه و بعد المقام که قال جل شانہ سبحانہ
 سبب لا د باید دانست که چون کمالات صفات قهریه درین
 تسبیح خاص از مظاہر مخصوصه خود مقتضی سلب اعمال حسنه ازینها
 استعدا اینها باین سلب و توجیه این مظاہر خود بدرکات منجمانند

پس قبول استعدادی این طایفه احکام بر بی خود را محض تسبیح و تعجب است
 امر و ادب و فهم کنی که تسبیح هر جسمی اقتضای اجر خیریل دارد لایزال تخلیق افراد
 مخلوقات محض برای اطاعت است بعضی برای اطاعت صفات لطیفه
 بعضی دیگر برای انقیاد و صفات قهریه اند درجات از متفرعات
 اطاعت صفات لطیفه اند و درجات از ترتبات صفات قهریه اینها
 که همه عوض تسبیح طالع اجر خیریل باشند آگاه باش که مطالب قهریه در اطاعت
 خود اقتضای درجات پیدا کنند حال آنکه محبوب بر بی اینها اقصا
 درجات این جماعت است از دایره تسبیح بیرون آمدن و مخالفت
 کردند العاقل تکفیه الاشاره بیت من ترکت من حجت است انونی نیست من
 حجت و السلام اما مکتوب سی کم در تحقیق معنی مناجات باز گذار بار خود در
 بسم الرحمن الرحیم مولی التکلم بالکلام احقی فی الصلوة
 کلام المصلی بعد سلام نیار منند از مکر و غمیدارد که فقیر بود
 که المصلی مناجی ربّه واقع است چون در قرائت مصلی نظر کرد و مناجات
 و فاتحه را بمعنی مناجات یا تم اما در ضمن سوره دیدم که آیاتی که معانی
 مناجات دارند مثل برسانت و غیر ذلک صریح مناجات است

فان بوالد احد وقایا ایما کذا فزون شلا از طرف مصداق در عین حالت
 مناجات چنانست مناجات نزد و سور و آیات که از قصص
 و البیش خبر میدهند مناجاتی را در مناجات چگونه لایق و کثرت قصص تفرقه
 او است پس حضور چگونه متحقق شود بفصل الله سبحانه و رفع حد مذکور
 و تحقیق معنی قرارت بکلام او را در تمامها آنچه بعقیر ظاهر گردید معروض
 و ان استصلاح از ان خباب است المصلی اذا قصد ان یشرح فی اداء
 ما امر به من المناجات نظر الی قوه علم الحصول العادی فوجد ما فی غایه
 النقض فعلم ان لا ملجأ من الله الا الیه فکبر و قال الله اکبری انت اکبر
 من المناجات التي هی بصفتی فسمع الله تعالیه بالتکبر فعلم المناجات
 بکلامه المحقق القدیمی بغایت کتب الامر بالالهام الخفی ان یحضر المصلی
 بحضور القلب الی المناجات التعلیمی فوجب علی المصلی ان یتوجه الی حفظها
 بعد السماع من الله سبحانه و اذا تمت الفاتحه وحفظ المصلی معناها بقصد
 المناجات بالفاتحه و جديده تکرار الفاتحه و هو متمنع فتوجه الی المولی المحقق
 ان بعلمه یلیق للمصلی فی هذا المقام قیدیم بلفظ امین و معناه المتفهم کما هو
 فی الفاتحه التیمی الکلام المودع فیهم و المصلی امین متعلیمه الالهام الی المناجات

الی حیاء بنی المقصد و شانه سباز
 قنقر تم و سدا سدا الی الی الی الی
 بحصله الجوار سباز الی الی الی الی
 وقال بنی الی الی الی الی الی الی
 ای کل در رخ از رخ سطر الی الی الی الی
 القلی و اخذ مقاسه فی الی الی الی الی الی
 ان بعلم المصدی ان لفظ الی الی الی الی الی
 کلام الله حاشه کلم الی الی الی الی الی الی
 العظیم بیانا المراط المستقیم فی الی الی الی الی الی
 الاثن کل الی الی الی الی الی الی الی
 و شانه فی المیزان الی الی الی الی الی الی
 بلا حصول الی الی الی الی الی الی الی
 کاتر سی الی الی الی الی الی الی الی
 الی الی الی الی الی الی الی الی الی
 الی الی الی الی الی الی الی الی الی

خود مرقوم فرموده اند که ما رتبه قرض قطعی نیست و علماء و فاضلان را
 فرموده الی بغایم بعد از شناسنامه رانستم که بطرفی از طرفین با غنایان و
 سبب شده باشد اگر بعضی بی بهانه محقق و ملهم فرمایند برین عمل ناممکن
 این انتظار بر تعلیه طرفی از طرفین کار میگردم ناگاه بجهت و ضلای بسیار
 او تعالی بظهور آن مرد عالم مگردستد کربی شک در سبب واقع گشت
 شفقت بحال فرمود که شک کردن در نماز و جهاد و مسوئله شیطان است
 و مردان این اجابت از شرح جزایه واقع گشت بعد از آن در خاطر گذشت
 که این شرح گشت از ابد است فطنی است پس این راه بر از روی
 ترویج نیز یک سبب چنان در مسایا و فقیه غور و سنجی نمودند چند روایتی
 از امامت بچندین موافق مله خویش یافته شد چنانچه بر علماء طهرانی
 انداخته بودند نسبت اگر چه اینها طوطا قلین را مرجوع نمیده
 زک و پسندیدند الذی مدانا لهذا پس یاران و مخلصان ما را باید
 که ما را در شکست و شک فرغ خداوند سبحانه را ادا نمایند آنها
 لا استحقاق بله این برین فقر باین طریق واقع شده که نیست
 این بر کربان و محبت و عظام برای اظهار توبه است و هرگز

در بعضی سببها و بعضی سببها و بعضی سببها
و بعضی سببها و بعضی سببها و بعضی سببها

و بعضی سببها و بعضی سببها و بعضی سببها

و بعضی سببها و بعضی سببها و بعضی سببها

و بعضی سببها و بعضی سببها و بعضی سببها

و بعضی سببها و بعضی سببها و بعضی سببها

و بعضی سببها و بعضی سببها و بعضی سببها

و بعضی سببها و بعضی سببها و بعضی سببها

و بعضی سببها و بعضی سببها و بعضی سببها

و بعضی سببها و بعضی سببها و بعضی سببها

و بعضی سببها و بعضی سببها و بعضی سببها

و بعضی سببها و بعضی سببها و بعضی سببها

و بعضی سببها و بعضی سببها و بعضی سببها

و بعضی سببها و بعضی سببها و بعضی سببها

و بعضی سببها و بعضی سببها و بعضی سببها

و بعضی سببها و بعضی سببها و بعضی سببها

بن الشرف للملايكة والفضل الانسان بعد سلام فقراة معروفه مبداء
 که سعادتمند باین غلام روح حامل لطیفه امیده آن ملاذ را بی انکه آستان
 باید و احاطه حق حسینه نموده شد از ستم ذات اکاه خنده و از دست
 نسیم سرخ تناسل سعادتمندش گردانید باید که در رحمت خودش ترقیت کند

تألت این را یاد آن استعدا بعد تمام این ماه نیم روز باشد به طالع

سازند در جمیع یار این احوال پریشان باشند و این را در کرامت حق

به شریف و افاضه که بنامی احم و حملنا هذی الذی و البی

و رزقناهم من الطیبات و فضلناهم علی کثیر من

خلقتنا ضعیف الا کم و شرف است نیازمند عبد البی سید و ادعای

بیان و توجیه بر بیان بعد سلام فقراة معروفه در چون مدت چند ماه است

که ملاقات انفرز شده اگر فرصت وقت در میان عا جود را می

تکای کمال از خودم بخوارم و میراث است و مبارک است

مستحکم است و استقامت بر خیزد و حلو را که از نه

الایمان است و استقامت بر خیزد و حلو را که از نه

اگر در کت علی ام ام غلام سر مالی بر مرید و البی

الایمان

لی نرد و محکم شده اما کار بسیار بیشتر است تا زمانه که حیات باقی است مهیدار
 ترقی باشند و این ترقی نه از تشبیه بسوی تنزیه است لایزال ترقی در مرتبه است
 مرد باشند دنیا را فانی بپنداشته بکوی نخل نرد و چون سعادت شمع را میان علی محمد
 در نیچ هستند و از رسم دارند شنیده بودند باید که از ترقی و اثبات تعلیم فرمایند
 دارد و طاعت و عبادت را از او نمی تواند زیادتی بهره مند می نموده باشند و کم گوشت
 و کم کرئی یاران خود را تعلیم نموده باشند و این عاجز را کما کما پی یاد نموده باشد
 و قهرا لازم دات خود فهمند و از طلب فقر قوابع را تدریس کرده اند تا بیکت
 نشان مصوالت این حیرت نبرد رسد. به معوالان محترم کرد و السلام علی من
 البیع المذی مکتوب سی ششم بحر اشرف موصوالت السلام به از نه از اسلام
 و باشد و نیز محقق بر آنست اصلی طلح در لانت مرتبه نشان خدای
 اما غایت این میراثست که قوم موز داخل دایره احصاست و حقیقه بر ترقی و لایزال
 و نبوت انبیا علیهم السلام است بیشتر و موقوف بر عبادت است اما مع
 که معاد است بتبادت امیر مومنان است که در این است و در این است احباط
 ۱- مع دهر طه قوم در غر زمره در طه بود و در مومنان است و در طه تعلیم
 که تست الحجاب است دوم در طه واصل از مزارح الحجاب است چون در رسالت
 ممانند

شاعت الخفرت علیہ السلام نور تعلیم بشما و روحانی اولیا و ابایا
 استعداده را با اوقات و صحت پیدا میکند: قابلیت به تعلیم علم لدنی
 او تعالی را ورنه باید عجز است که از الله تعالی بواسطه تعلیم جهانی روحانی
 اند نام نماید و شرط یکی از جمیع اوقات از تعلیم روحانی فارغ باشد و
 راه دیگر بر سر از استب دوم و صراط مستقیم هیچ وقت از اوقات
 قطع شدنی نیست و سر که اطلاع آن قابل شود علامت عدم فرستاد
 است عارض الله بعدی مردم در دفع و وسط مطلق کمال نیست و از اوقات
 معامله بالعکس است قابل نشان از این جهت است که از اوقات
 و اسداته لم یمنع السلام علیکم و علیکم و علیکم احیاء بقصلا الفها
 مکتوبی مهمی که در اتم و صریح و در دست اسماء الرحمن السلام
 رلدی هر ساله ای و من اسمک طبق فیو لیس لودی السلام
 علیکم عن الارادته و ذات ارق از نفیس عبارت که مرقوم بود اگر چه
 رسیده و از حق بخشش است اما داخل امرات صحت معانی این جمله با
 در صفا با این کار بدو وقت عمل شبیه در روز یکبار از رثا و بیدار
 مشا و خدمت دایم و ایضا مکتوبی مهمی بیان محمد اترق السلام علیکم و علیکم

و بر کانه سعادت شرف اندوز نصیب یافت با و از یاد غرور برآید
 محفوظ و سر را که مسافت در میان میزند اما سبب عیانت و جان
 و نهانست بعد صورت ضرر ندارد در محبت نسبت ندارد در گوشه
 تا جام محبت بوسند ظهور توانایی دلی که از کف ایامی برسی کرد
 توئی بر مردمان بپندان بر و این که دوستی بر جزا و دوستی بره روی
 حق سبحانه و تعالی را از حقیقت صدق که جامع فناء و بقا حقیقی است
 بهره نرسازد و بعلیه بود مطلوب فیه زره انزیر را دشمنان و بعد و
 از تنگای موس و نبوی خلعت لی که می فرماید این پوشش است از بزرگی و بزرگی
 بیت از تنگای کسی که مرا نام ز شکست اما از نام چه کسی که مرا شکست
 است متعلقان ظاهری و باطنی ایشان را باین متعلق کردند
 که چون دو دل متفق شوند کوه را گستره غرور از بی نای نام زد
 و این نگار اندک دم از شما جدا اند در حال انزال و سرج یکی است
 ندانند ذات او تعالی که از خودی خود تم بکند و یکدیگر هیچ نمی
 مرادی را در میان دارند در محبت اما محبت ذاتی متفق شود و در
 خود واقعاً قوم فرموده بودند خوب است این بدین کارند بجا آید

که بزرگان این نیست بخت بی شمار حاصل نموده اند درین خاندان
 غوغای محبت شد و اعتقاد بر اسرار بر مبر و متابعت سینه
 میباید اگر چه بی ریه است و مجاهد کار کلماتی رسته رسته اند و باقی
 که بخت نیست نبوی بوقوع آید ام ایام انصاف است چه نوزخیم سپردم
 بخدا سپردم بخدا سپردم امیدوارم که حق سبحانه و تعالی جان صادقین
 و خیرین که در امت مقرر فرماید و معادتمندی در خورده و انفعیل
 این مذمت کند اندک مثل خود و عاصی در نظری آید پس انشیع هم کامل مری
 باید و السلام مکتوبی هم بیان می افشود و قلمی گردید

با کسی بجایه تفویض کار و بار محبان نزدیک و در بخت است بل حجاب
 تفویض نیست همه ظهور است بل مطهر مفسده خود طاهر و حاکم اوست بعد
 سید و قیصر از احترام کویان عبد الباقی شرف محبان مطالو فرماید
 چون مذمت کنند از خبر انور و سمع بسدی و روحی بهره سعادت حاصل
 مکرده مباران در عین وقت کنایت چشم برای وقت و خرابی بود
 حق تعالی این عاقل را از لغای انورزان بر نور شرفی خاص عطا فرماید
 توقع آنکه در زود است که حسنه ان بامید نشوند که خطا بعد است خشت

است ایضا اشارت اوردی باینکه بصلحی اختیار نمود

استیخاره در اربع دارند و اگر امام و علمای موافقین انفا مکتوب معلوم
 میان محمد اشرف القوم اقییم اخوی متغنی بعد سلام مطالبه فرمایند
 میان کمال برادر خورد و چون بخود شد اگر چهار یا پنج بیت برداشت
 و تشریف خواهند فرمود اوقات را بفرع مریه و غریبه بحد سنجید
 بر این ماضی خود در جواب خط نوشته شد گذراند و فاتیحه خیر خوانا
 انفا مکتوب چهل یکم بیان بر زنی دره الصدق آتین با الالات
 دین دان ریال و صبع الالات کبابه ادماد و در آید
 و دیگرها نیز عاجز العزین و طوطی و ایم زوتو و دنیاشی با حق شیخ
 زوتو و دنیاشی و سر زکره زن طوطی است و هر سه است که را از هر
 است غریز بر اینجا آماره و هر سه آماره که انکو ی نایاب در اینجا اگر نصبت
 هم در در است لا علیکم منی بخیر آید و الالب غریز است
 بین نیست با حده که مشهوره نایاب است بودی و نایاب است
 از خود و در نه نورش و نایاب از هر دو و جمیع غیبیه و نایاب است
 بصیرت بلی بکلام نایاب دل دیگر خیری دیگر مشهور و نایاب است
 انفا اوار

ایمان اور دانت نایب از نوابی است بکتاب امور مبارک هم دینی است
 نزد این طایفه منتهای البراریات المقربین مشهور است بکتاب
 نایبیت روز از باختر بند بعد از آن اختیار و انظار محبوب چیل و در میان مومنین
 صد در دست است بمنا بعد از شرف العرب افضل العجم خوانده باشند
 نام خیر از مطالبه نمایند چون مدت مدید از ملاقات موری یاد کنند
 این راه پابند حقوق دینی بخدمت متعلقان باشند اگر قوت اخلاص را
 در بر نمایند و قلب و کثیر بصیرت مند سازند زهی سعادت اگر چه بی ادب
 است بایستادیم از آن کتب و چیل استیوم بمیان مومنین صد در دست
 در آن روز که از ناو خیزه اوقات را در صحبت اهل هوا بگذرانند
 بر باد دهند بهتر از ذکر معبود نفی کنند اگر چه ذکر متبیین جمیع اوقات
 درین علم نمایند و گاه باشند تا در حست هیچ فعلی بر مکرر راه نیایند
 اگر چه لعن فان بایستد بکلمه حمد منکر اگر چه اظهار گفت حمد اللطیف
 مودر غریب در دست از شود اما در حست دیگر است که بلا تفرح
 بیایند از آنکه با سباده از مودر که است زیرا که قل الحمد
 فرموده باید درین کتاب ابدی از امور باطن حقیقت خنوع که آن

فنا هست غافل نشوند ذریک فضل الله بوی من رسنا رکن

طریقه آسینه برای جدای نفس از قلب است اگر این را به یاد آید

جذبت در هر فعل بهره اید گرفت بعد یکم رکن الله لیسانک در هر چهارم

بیان محمد اثرش الاخوان بخون بعضی دعویان حسدی... اما کید را

نور در سیری و سرخشی و آب آبی توابع در هر یک از این

رقعه شفقت در باب بر دار کم کلامی از تفسیر است

برم بود اید که آن داد و اکا و طو به اوست و کلامی از اید

یاد که گویا شتر در هر یک از این فاسد است در باب اول

والتسليم اليها كما تبين في هذا المبدأ في كل يوم خاتمه

بر خوردار حضرت مغشبه باصل الله و غیره و مثل به و سلم چون

از روح خندانم بر همه پیران علیهم الصلوات و السلام است

جوع و دین حسیع مراتب شش و چون توابع را به هر یک از این

باشد یا فعلی جوع بسوی تو نور می باید خواه جوع بهای که تو

ایاری دارد و خواه روح که تعلق بفعل الله آری در هر یک

ادواح را اگر مرتبه تکلیف شرعی است از برای تو

سنان علی الصلوة و السلام
و جنود بعد من اغوا حاکم
و بعد از این که این حکم
در میان

در هر یک از این علی الصلوة و السلام

بی نیاز محتاج معلم ندان مرتبه متبوع این است که روح حضرت
 اس بر سر این بنی خرمند و معلم نیز خبر دهنده است پس چون این معنی
 در عالم ارواح درست آمد در عالم جسم هم بر بنی که ظهور فرموده مقدم
 ظهور ایشان است و منش و تعلیم کل حقیقه ایشان است ^{تجلی} صحت
 و تدریس است که در این فصل بیات می آیند پس جمع بر
 در یک وقت در دست آمد و السلام ^{در این} ترتیب پیش می آید ششم سوال بیان می کند
 مذکور برای کون کجا است پس بایست که برساند تعلیم استقامت افعال
 غریبه و مترادف افعال خنده می آید اما کن تعلیم ایفاء و عود و عود
 به ترتیب این تدبیر به نفس امور غایبه که از خارج بوقوع آمده تعلیم و تفسیر است
 و این بر لوح دل منقش می گردد و از دست ثالث اذای تعلیم حفظ
 اوقات و نفس العمل حفظ العمل قول کارشایخ است مع ذلک ادای
 حقوق واجب و غیره خدمت و تدبیر علمها الله تعلیم قللت ^{کلام} طعام را
 و نام کجای نوع می آید و ترغیب و ترغیب عالیه آنها در فارغ و تربی
 برافزونی آنها تعلیم اوقات را میبایست چگونه صرف کنند و اگر تفرقه
 زبان واقع نمود علامتش حکایت تعلیم مبتدی و متوسط را بهتر عزت است

یا با کماهی جوت هم تعلیم حساب بی قدرت بیهوده است
 یا نه بکفر جبران مقربین مکن عزیز من بدوام انکسار است
 و فتنه نفس که بجا اول بدو معلق دارد من بنی فساد کل نام نوی
 ک حرم و صل را عزم نوی اغریست بکند وقت مزور بجز بزرگ
 کیر و کما قال الله سبحانه و تعالی انکم تجار و لا یج تمیز در دنیا و آخرت
 خنایه را ظهوری از ظهور است مطلق نموده در دفع آن در دنیا و آخرت
 خواهد اگر مبتدی و توسط را ظهور به تکرار است پروانه که
 احتیاج است زبان یا بدعا و در حق از سر برگاه ال کما یجوز
 یابی در و دینش شود بر سر است که بودی بجا نه در دنیا و آخرت
 چیست باید خطوبان و قد رعدت لیسما مد ربهم و ربهم
 الی الله سبحانه و تعالی عن تعاقب و قد یخفون بکلامه و یخفون
 صلی الله علیه و آله و سلم الی الله لیجان علی فیه و یخفون الله و یخفون
 مریه علی اختلاف ابوابه مؤمن سبب ما فی الله و یخفون
 رضای محروم را که است برای خدا که حق است
 منظر کما مانتانی و صفاتی از دنیا و آخرت

که در مرتبه نواروان از همه قابلیت‌ها نهایتاً اخلاص و تسبیح و تضرع است

و خاصه خلعت‌نفس و روح و جمیع تابعان از خدمت این نیست و تسبیح و تضرع

و اجماع سفت‌الوج، واجب است و مژده از خاک نشین شدن پس چنان

است و ادنی برهان پوختگی باصل و قطع نسبت باضاد است انوار

دانت و عجب پیکر کجاست مغایرت ذاتیه ارتقا عازد و مبرور و مجرب و

است و چون چنین شدنا اتم حاصل آمد پس تسبیح و تضرع و تسبیح و تضرع

چهار دست به دست غریز من اگر چه در صورت من خوب است و محبت

کمال می‌باشد و اگر بنا بر این باشد که معالیه برآید پس تسبیح و تضرع و تسبیح و تضرع

استغاره ضروری حق سبحانه و تعالی است کجای میسر آید و محبت و تسبیح و تضرع

پستانی مشعرا از انست به روز تا چند نویسم که غنای و فاضله

قلم بی انتها و السلام والا که هم بهتر است که اگر توانستند ما جمیع در شهر

میسیر والا که مسجده شاکلیش ثانی داشته باشد باذن قاضی

رای ترمیم صورت کافیت مکتوب چنان هم بیان نهید و که می‌رود و می‌رود

و سوزش و تضرع و کماله برای خادمان حضرت عیسی علیه السلام و تسبیح و تضرع

است و جانه و تقوی شعار خدا داد میان الهی و از ابرو

سکه که نقدی

بکار نیاوردنی است و بجز صورتی که در عامه و فاضله و لایق است
 را در سیمین حدیث نوزنی که عبارت از حقیقت تجرید و تغرید است
 اطلاق لایق به خصوص از نامهای خواص و ادنی الخواص را از انضیب است
 و از او میسر می آید بپایان نوزنی تجرید و جاد و صمد بنیلا نمود
 و از این چهار ایزد سر شریف و عال حقیقت کلمه پایانی نقش بر است
 از این جهت که در دوازده سلسله کثرت بقود و در متصف است
 و از این جهت که در سلسله و محبوبی اند و هر دو کرم گرداند و از لفظ و
 و بجز در کتب و کتب حقیقت کبری که در معرفت دورای جهات سه و نمره
 نام مذکور سه می نام اند و قاست با سیع است کمال باطن و غریز را توجه ام
 و از این جهت که در هر دهر را از ذرات کائنات بنظر اولی غیر ظهور است
 تا بدین حد که در ذراته سبحانه شکر انا و تائید اصل کبری که منع نمود
 و از این جهت که در اصل آیه از تو نامی مانده نشانی هر چه می باشد از این باب
 و هر چه در دانش از انحراف است بر کتب و توبه نماید و توجه و در رتبه
 و از این جهت که در علم و ترقی و ترقی و ترقی و ترقی و ترقی و ترقی و ترقی
 و از این جهت که در علم و ترقی و ترقی و ترقی و ترقی و ترقی و ترقی و ترقی

نسبت بکثرت غانی باید بکثافت و تمام عمر را بیکت در جنب مقصود
 شایع الکاشف در راقبه و مبادیه باید نوشت سید اگر بعد از عمر هزار سال مثل جمعیت
 در دست بدو نیست از عتاب و کویار غمت بجهت مقصود رسیدن
 بر انواع حکایات اولیاد در دنیا کنند که در کمال است باریک بعد از دنیا
 در زمانه شریف و برجند که خطرات و قیض زیاد و جرم نماید هر صدمت باید بایست
 و در میان که بفضل خدا در حق ساعتی غمزدان بکس سود ندارد و در نفس
 مدظم است ای بکمال است باید بکثافت و غمزدان است که در اوقات
 باید کوشیده باشد غمزدان که خواطر سوخته کرد و اولیاد را طاق داد و اندک در غم
 از کعبه مقصود مطلع سازند و به مقصود اصلی رسانند چون است و غمزدان
 در حق و بعضی غمزدان که انبیاء علیهم السلام نیز تدبیر و واقع است
 از میطایفه که توابع اند نیز مشقت و محنت زیاد میجویند در مشقت که در دفع
 دشمنی نمایند فی الحقیقه بانشان راحت و لذت است عیدکم و ارم و اسلام
 علی بن ابی طالب و درود حضرت جبرئیل و جبرئیل است و بدین ترتیب که بعد از آنجه
 بنویسد بالجامع و داری اگر که ای انوقت میسر نیاید بعد از شراق و غیر ذلک میجویند
 مکتوب پنجاه یکم بیان محمد صادق صدور فست

اللهم عظمي ايماناً صادقاً و يقيناً ليس بعده الكفر حتى يتلوا بآياتي يقيني
 شرفك انما بعد الكفر باشد پس يقيني که متيقن در قيد است که بکسر
 بعد آن تم که گرفت باید از آن طالع ترقی بود و عروج نمود يقيني که بان متيقن
 نموده ایم يقين نهايت است که رسول خدا در حديث از ان خبر میدهد صلى الله عليه و آله
 الغرض که بر مرتبه که مقيد يقين می باشد در قيد يقين است در نفي آن دريغ
 نغمه نماند و از قطع آن در غم نباشند حتی که يقين نماند بر متيقن غير معيد و غير
 مدرک الغرض چون حسين اقبال زار شمع عطا فرمود و الحمد لله تعالی و اود
 و امیدوار ترقیات باشند و حقیقت حمد این که آنچه لایق نیست از این
 آن مجاهد و مبلغ فرمایند که بر مرتبه جلال حق و ذبیه ای باطل پس بداند که
 مکتوبی که دویم میان محمد قائم ساکن سیام صوریان بود که در کمال غنایت و عزت
 و کبریا و عظمت و بختی و دیگر است انچه کار می بایست که در شنیده
 که خدا بر ایمان هم قدس سره چه کلامی دهنست و در آن وقت که
 چه مصعاید و موهوس در جوار نمایند و قطع عذیب را بپس و در جوار
 خواهند بک در عین گرفتاری عباسوی حق و وصول در جانی که موقوف است
 با سوا هستند می جویند آنی مجتبی که از مردم است قوت می دارد و قوت می
 عالم

امتیاز

غالبیت بر تعلقات شستی نیست غریزین این چهار و همچنان
 حاصل قایل مدحی که در قیام ایشان مرقوم است نیست بل واسطی نیست
 هیچ نیست با وجود هیچ مدانی خویش متوصلی و متصرفی نمیخواهد بر صادق و صلب
 حق داشته باشد و خود را انا فانا در حق قیام قبض از انا قابلیت
 خود داند و بطور از نور توجیه مرشد محاسب مری در ریاضت و مجاهده محکم
 بسته باشد که اگر نصیب در حین حیات شد میسر گردد و فیما و الاخر چون
 مرانی است در زمره طالبان و مجاهدان محذور دم و اگر طالبی باین همیت یالغ
 یافته شود این چه بهتر که زمین باطن او باب شفقت و رحمت باز و سیرت
 و امامتی که از عزیزان بخود رسیده با و رسانیده آید غریزین کلیم این امر بسیار گداه
 اما چون استمداد اکثر ناقص یافته را تافته السلام علیکم و علی کل من لدیکم یکتوب
 پنجاه سوم باخوی علی بن ابی طالب میان حافظ عیسی از عرفان حقیقی بهره و پاد
 مرقوم بود که در حدیث قدسی واقع است کنت کنزاً مقفلاً فاجبت ان اعرف
 خلقت الخلق لا عرف انین حدیث معلوم میشود که حضور و خلقت عالم معرفت
 تحسین است بر این معنی که معرفت نصیبت بر این است در حق خیر و چه گونه
 باشد سعادت اطوار معرفت بر دو مرتبه است معرفت اختیاری و معرفت اضطراری

بهر فردی از مخلوقات در عین بدو خلقت حاصل است چنانچه آیه کریمه
 یسج بعد مافی السموات و مافی الارض متعریف است و معرفت اختیاری
 بر دو مرتبه است معرفت عام و معرفت خاص و در معرفت عام جمیع انبیاء
 ذو عقل مشترک اند و درین معرفت عام کفر و نیر و اهل اند اگر چه بسبب انبیا
 علیهم السلام کمزور دیده اند بهر و از قبول اند چنانچه در آیه کریمه واقع است
 قُلْ اَنْتُمْ حَبِیْبُوْنَ لِلّٰهِ فَاتَّبِعُونِیْ یُحِبِّبْکُمْ اللّٰهُ اَمَّا مَقْصُودُ
 از خلقت چون معرفت الهی است قبول باشد یا نباشد سوال
 وارد است و معرفت خاص بر دو مرتبه است خاص و اخص معرفت خاص که
 بعد معرفت تو حید ذات و صفات قبول جمیع احکام شرعیه ملاقات
 و بلا ریب باشد اتیان و امر و اجتناب و نواهی باشد یا نباشد این معرفت
 نصیب مومنین عام است و معرفت اخص نصیب کسی است که با وجود جمیع احکام
 شرعیه اتیان و اجتناب با وعطاء و موده اند این جماعه مختص است با سید
 انبیا علیهم السلام و اولیاد سرار هم ذلک فضل الله یؤتیه من يشاء
 و الله ذو الفضل العظیم یکتوب بحاجه پیارم عزیزی ^{فینش} سعادت شتار انچه رقوم
 بود که هرگاه روح بهر حید محیط باشد پس است فعال که بسوی جنت میمانند
 بهمان

و چه آن چیست جوابش فعلی که در صورت وقوع می آید خواه حرکت
و سکون خواه ششی خواه قیام چون در ظاهر هیچ عجز و تعلقی در دو عالم
روح اگر چه عالیه است اما مخفی است پس در صورت حال از نسبت افعال
سوی چاره نیست پس نسبت قیام جمیع افعال حب می بسوی روح
است پس بعد سلوک چون جسم غنی نشود و این نسبت بسوی
روح می باید ملک چون از آن می آید پس نسبت افعال از روح بر خور
بطرف فاعل حقیقی الله سبحانه و متحقق می شود در روح چون نسبت ملک
بعون ناست مجهول الکلیف است پس فی الحقیقه کیفیت روح دارد
لهذا در میان چون حقیقی که معدوم الکلیف است در میان چون ناکه مجهول
الکلیف است فتن بود است که هر که چون دارد اگر چه مجهول است در مرتبه
تقدیم است در مرتبه تقدیم عاقل و محتاج است بالذات الحارک الارباب
و در آیه کریمه والذین کفروا دیارهم الطاغوت یخرجونهم من النورانی ^{الظلم}
نسبت اخراج کفار بسوی ظلمات طاعت است نسبت فعل بسوی است
چون طاعت است پس طاعت کفار شده اند پس نسبت فعل بطرف طاعت
و مودعه اند فی الحقیقه نسبت اخراج کفار از نور بصفت قهریه الله سبحانه

که طاغوت سبب آن شده اند و چون معرفت عام که کفای نصیب است از ظهور
صفت حق است پس کفای راز ولایت حق محروم اند زیرا که ولایت
حق نصیب اصل معرفت خاص است که مظهر صفات لطیفه است مظهر قدرت
با ولایت حق چه کار ظهور صفات قهریه اقتضای ظهور مظهر در مظهر دارد و اقتضای
ولایت حق از ظهور صفات لطیفه است قد نصیب الکفار
من اللولایت المحققه نومی ولایت الطاعوت کما ورد فی آلاء الکرمه
والسلام مکنون نجایه نجم عزیز بر عدد و آیه و نیست لبه الله الرحمن الرحیم
بعد سلام فقره از مطالبه فرمایند بدایت کار سالک از لذت یافتن از ذکر
الله مجاز است از نهایت کمال او شایده مذکور داین برایت نهایت معصوم
صوفیه وجود است اما بدایت کار در ولایت اخضر که ولایت طار علی
طلب یافت مطلوب مذکور است و نهایت آن حصول یافت و اگر ادب
هم سالک زنی کند بدایت بعلم حضور است و نهایت حضور در حضور حضور
علمی وسط انیم تر است و این سه مرتبه مرتبه خزه در ولایت حاضر الخضر
دست میدهند معین معیت و وسط و نهایت ذالک فضل الله و توفیق
این تحقیق مرتبه ولایت در بی کوشش بدایت و مرتبه حقیقت

و اصطلاح حضرت بزرگوار نورانی است قدس الله هم و این مجمل تفصیلی
 است که تخریج طویلی می طلبد و فرق در ولایت خاصه و خاص الخواص
 نیست که در خاصه نیست مذکور مطلوب موجود و در خاص یافت مفقود
 و غیر معدوم و در خاص الخواص حقیقت نیافت موجود و نفس نیست
 معدوم و حق نه است این مرتبه متحقق و ظاهر است پس نیست مرتبه ولایت
 خاصه که معبر بعلم است حجابی است که در درجه ذات شهود سالک
 محتجب از حقیقت مطلوب است و بعد از ترقی ازین مرتبه حجاب مطلوب
 ابا اگر نقطه کی نیافت مطلوب که در مرتبه خاص مطلوب است نیز علمی است
 که حجاب است مرتبه حقیقت نیافت را که سالک بلذت نیافت محتجب
 از رفیق چون درین هر دو مرتبه علم حصول است لاچار حجاب است مرتبه علم
 حضوری را و بعد ازین دو مرتبه مرتبه خاص الخواص چون که اهل آن بهره مند
 از علم حضوری است لاچار از حجاب تنزه و دوریت پس مرتبه
 اخیر چون حقیقت ایمان بالغیبت رسیده و هر کس علم مومن با ایمان بالغیبت
 داشته است پس کمال در عین امتیاز این نسبت به جوع پیدا است نموده
 مانند جمیع مؤمنان ظاهر شده و نیز شروع الی الله است یعنی

اگہ جانچو در ابتدا متعلق تعلقات شستی بود و در وسط تعلق را قطع نمودہ
 بپسینان سو و بعد پرداختہ بعد انہما تیرہ بار متبعات مذکورہ تعلق پیدا
 کردہ کہ بیان این تعلق در مرتبہ غالبیت و اگر مراد از معرفت و توحید
 توحید و معرفت منصوصہ است کہ خاصہ ولایت خاصہ است و از معرفت
 انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام از غبار این معرفت دور بعد است
 زیرا کہ آن معرفت و توحید صوفیہ خیال و وہم است در مرتبہ ولایت
 این جماعہ غالبیت ان علیہم الصلوٰۃ والسلام است کہ بیان این توحید
 وہم و خیال است کہ ماضی منقلب حال بسیار مانع معدوم می نماید
 و نیز موجودیت بود و نبود با قدرت لکسمی جائہ معدوم شدہ
 آن مریض بودی را ہم بسن وجود کمال حضرت انبیاء و در مرتبہ حضور
 در حقہ ربیب است چون مہر است لکسمی جائہ بنامیت اخلاص و مراد از ترقی
 ظہور اندام صمدیہ ترقیات در ہرانی است با ظہور بعد جہانکہ مرید است
 کہ حضرت موسیٰ حق صلی اللہ علیہ وسلم در کمال لہرزی بود و بعد
 و این ترقی را از سبب وجود حضرت و از شہیدہ تہذیب و تربیت و تہذیب خطہ
 ساز بر کشتن است نسبت بر تہذیب و تربیت

چه خواند پس مطلوب و مجهول که از ولایت خاصه است و دیگر است و در مرتبه خاص
و خاص الخواص دیگر بر یکی به نسبت با تحت خود و به نسبت فوق خود
ذمت این تیر اشارت به نسبت است که کاغذ پیش این ای لک
آن مراتب که بیان کردیم خواه حصول تعلیم و ذکر تربیت عالی باشد یا
اگر برای طعام شدن مراتب تعلیم مرشد کمال در کار است بعد از آن
در عالی باشد یا در حال حیات و تعلیم حسب تمامه مع ذلک الله سبحانه و تعالی
اگر بالعکس ظاهر کند است غالب چنین ظاهر است که ذکر رفت پیش باید فهمید
که طلب در است دوست پیدا در و در وسط و عشق در آنها این است حقیقه
خیال کنی زیرا که از آنها حقیقه است عشق فاضل معاد انجا و رای عشق غایب
و فاضل پیش از آن که پیش عشق آن مرتبه حقیقه برتر است نیز از این اصطلاح
که طالب عالی کرد و با مطلوب پس رفیع نشان است از مرتبه حقیقه مرتبه
است که در حقیقه نفس الامری جلوه گرفته ناظر را در مرتبه
اختیاری نامزد که در نفی ثبوت آن محتمل باشد آری اختیاری تا آنجا
که منت نسبت هم و خیال باشد و این مرتبه متعالیست که حقیقه معلوم
که منزه را در انجا قدمگاهی نامزد است بعد از آن فضل از بوی من

هرگز نخواهد باین نواز قاید هر نوزی که در حیطه خیال آید موقوفست پس
 نسبت یعنی نفی هر نور محسوس و متخیلات در دایره فلفلی باین تهر پس
 بر طبقه خواه در عالم خیال متمثل شده سرخ یا زرد سفید نماید خواه بخت بر یک
 محسوس شهید گردد سلامت صفا و کمال است بر طبقه متخیلات اگر سلامت
 بآن ننگ نایب و آن را عبود خود دانند خود با اسد من و است فساد کمال صفت
 احسن منبذای خواه منوط آن باشد که بخر است بی کیف حقیقی در باب
 شود غیر از جای نیست و هر چه محسوس شود قابل نفی باین فیه حواله محسوس
 در خیالی باشد خواه محسوس سرخ یا هر چه بصر و سمع از بخت است غیر
 بمضود ان یقین ذات بملکیف باشد و مضود از حد از سید و موانع
 بملکیف باین فیه بجهت اگر نور لطایف متمثل شود و سید ثنی باین
 نه که عین منقصور باید دانست و فلفلی کسی بملکیف بجهت
 سوال کرده باین عبارت شد لوط نوشته اند اول عبارت
 همه وقت در لوط لیم بعد و جواب نویسم شما اگر چه بی لطایف متمثل
 است فلفلی باید که در ابتدای کار عالم بطلست حسی باشند حال آنکه
 مغلوب و مخفی در ظلمات عنصری غالب می باشند بعد سحر و شفق غلبه و بخت
 بیدار کند

از این عبارت
 باین
 باین

پیدا میکند و به این جهت تحریک هر مرتبه عین چهارواح و در نهایت
 چون جذب غده نمیدشود و با القوی حکم یکدود و رخصیه بنف ذراتی
 خفایه می آید و درین حالت الهی است و از دستکاران بسیار
 زیرا این شش خود را نمیدر فرموده و از مرتب سبک و نظیر جذب غیبی مرکب
 ازین صفت و از قید غایت برآورده بخصوصیت اصلی و در نهایت
 رسیده بهره و عنوان بخش ذلک فضل الله یوتیه من یشاء و فایده سالک
 قبل از تقدیم هم اینست که این بود تمام وجود او با خطر است و درین خطر موقوف
 با خطر بود تعلیم ذات است فساد آن در که غیر این است و درین میان
 سابقا عازم دل با خطر کاراته اند درین احوال چون محدث است ذات خل خاز
 دل شد که در حقیقت دل خاز هم ذات است خطر اما که بیکانه و از آن در
 گرفته بودند در جبهه ای اند اگر جذب از من است خطر فاعل میسر و غایب
 بسیار که خطر از خاز دل بد می شود و سالک بقوت جذب از زوایا
 فارغ می شود و اگر جذب غلبه کند کار سالک است و ک افتاء و خطر از آن است
 در خاز و حسی را منع میکنند سالک را درین احوال مجاهده بشکر و عرق
 باید که بقوت و محبت هم ذات نکند شکر و خوار مصطرب شود

بشد که در جنبه اولی است... (حاکم و منجمت خواطر از آن
 که در آن در مجامع و محنت کوشد معنی ملک همین است عین سبک
 بلکه در دفع خواطر و راه طور باید کوشد. فایده رنگ تلبیس عالم مثل کاهی
 اگر نمایند شرح میشود اما در اول مرتبه بعد از آنکه طور رنگ شرح غالباً منظر نظر
 داشته میشود و اگر ذکر غایب و آواز پیدا شود در یک نفس ازین مرتبه
 موقوف در فایده این سه ذات اگر چه این مرتبه است و در حقیقت
 فاعل است اما با ذات حقیقی مبتدی را بی ترکیب لفظی این خود است
 لهذا در عین کلام این طحاحات تا نظر بشود هیچ مدلول این اسم دارد
 الا لا اله الا الله محمد رسول الله لا اله الا الله از مادیه تا پیشه ماکش در اینجا
 اگر در این یازدهی است باید از دو و از اینجا کلام الا اله الا الله را کشیده بر قلب
 باید کرد و باید از تبار... و اگر در یکم باید رسید است هر چه ازین
 خود در جاست فایده در عالم شایع را که در یاسرخ یا غیر ازین مشهور است
 همه به ماست در آنکه از رنگ غایب بیرون است از نور و از باید از
 اگر از این راه هم عبادت است در آنکه خیال باشد از قبل حالات
 الهی است در رتبه و آن خیال طاری است و دوری که کجاست سبحان من و قدیم
 من

ترتیب شده
 و این سبک از آن
 در شروع این است
 در یک دم از خود

[illegible]

نماشن مطوعه صاحب لیا - ی - مادد را در
 باطن بصاکه و نیز در حضور اکامی از لک با و در دانا
 شناسد صاحب تنزیه است اگر چه عالمی و از سلسله
 نیافته اما دنا و - بعید است در میان ادواتی و از آنجا
 از صاحب لیا و اری و ی و ی و مالی از لک با و دنا
 از اینجا باید دید که مالک تعداد حضرت نفیستند و در این که قتل
 از فرغ از انداز و تو مطر و عین اختیار بلیک و دنا و دنا
 عاریت صلح و شیار بی است فظا و دنا و دنا
 اگر چه وصول ضمنی دارد اما کو با لک با و دنا و دنا
 اینجاست که اسم الدلیل است و دنا و دنا و دنا
 است و دنا و دنا و دنا و دنا و دنا و دنا
 خوب و اخل است قاعده آری انجمن و دنا و دنا
 علیهم السلام و دنا و دنا و دنا و دنا و دنا
 این که در کتب و دنا و دنا و دنا و دنا و دنا
 و دنا و دنا و دنا و دنا و دنا و دنا

علی و دنا

عین می گوید گویم که نسبت عینیت بی ملا خطه ظرفیت متحقق می شود نسبت
 که ظرف ثانی به مرتبه عدم نسبت به عینیت او با موجود واقعی گشت پیر
 واحد حقیقی که غیر حرکت با و در عینیت ندارد مگر چه نسبت با عالم پاک
 و خالی نسبت غیر حق را می باید یا نه اگر می باید پیش مالک عالم نزل
 کذب محض و اگر نمی باید نسبت عینیت این وقت خلوت فواید عقل^{ست}
 فافهم والسلام والا کرام سوال در حدیث قدسی مضمون اول ذکر کرده اند
 و قلب را که لطیفه نور است بعد آن وجه جیت خوب اگر از مرتبه ادنی^{علی}
 بیرونند اول ذکر مرتبه ادنی ضرورت است اگر میان از مرتبه اعلی مادی باید ذکر
 اعلی مقدم الوقع است سوال هرگاه کیفیت اصل لطیفه معلوم نباشد
 و بهره یابی از ظهور معانی قابلیت آن لطیفه شد ناظر مضمون^{مربوط}
 انوار قلبی که در بعضی مکاتبت نوشته به طور خوب ناظر بود و مرتبه است
 از دریا عجاظ است چون محاسن میان بهن^{معلوم} این ناظر است
 انالی می گویند و اگر بدو سلم با پیش می نمود است این و سوال اول^{است}
 معرینند سوال حضرت سید مرتضی فرموده اند النفس بتولد من الروح و الجسد
 محقق این و (مفصل این) در این جواب آمده سجانه خدا را از اربع^{عنا}

مخلوق فرموده: روح را از نور عصاره حاصلی ساخته حلاوت و سبب اوست
 بکثرت بالذات بعد تفریح روح در جسد جسد را حکمت بالذات عالم و معانی
 و کشیدگی اندیشه اما در جسد از روح متمیز و پدیدار نیست لایحه ای مقتضی
 عنصر خاص ظلمت و کدورت که منت ابر کفر و معاصیست و مناسبت
 روح نور و صفا که عین ایمان و طاعت است یکی از این دو مرتبه مجبور است
 خاصه خویش و غرض از تخلیق این بر دو نوع است یکی در فعل اخلاقی است
 و آن موقوف بر هدایت مجرب و اتحاد به ظلمت نور الهی است و در کمال اوج
 حقایق عنصری را علوداده از افراط روح الهی نورانی را
 بخشید و در مرتبه بر خیزش آن هر دو جمع ساخته هیئت محرمه توره ارا را
 آورده و جامع تعلیقات ایمان را طاعت و کفر معاصی گردانیده و از
 جمیع مجبوریه برادرده بصفت اختیار موصوت ساحر نفس نام نهاد اینها
 است که حمل ایمان را که در آیه کریمه واقع است قبول کرده ایمان آورده
 و منظر کمالات صفات جلاله و جلاله که دیده نعل الهی را دیدار
 چون این تحقیق تفصیل زبانه منجوست بر ضروری الکفایه موده آمد
 جارد یکرازش الله تعالی آن بحر فہم را یکسان نموده خواهد شد
 السلام

والسلام مکتوبه بجهت لریزی : مسیحیانه بداند که گریه لطیف

که در پیشگاه دافع است و لطیفه بعد از عامه مات و لایستی است

ارواح است یعنی الیت عامه و خاصه و اخلاص خاصه و خواص انهم

الخواص لطیفه علم و راجع و در پیر بار بار الیت عامه و خاصه

العامه است که از اول است خاصه مانند و در نهایت لطیفه و خاصه

در این لطیفه و در اول است خاصه است که از اول است

در نهایت علمی از روح و ابتداء و وسط الیت

در نهایت علمی از روح و ابتداء و وسط الیت

در نهایت علمی از روح و ابتداء و وسط الیت

در نهایت علمی از روح و ابتداء و وسط الیت

در نهایت علمی از روح و ابتداء و وسط الیت

در نهایت علمی از روح و ابتداء و وسط الیت

در نهایت علمی از روح و ابتداء و وسط الیت

در نهایت علمی از روح و ابتداء و وسط الیت

در نهایت علمی از روح و ابتداء و وسط الیت

۱۰۰. ایک پتہ مختلف کہ تہذیب سے۔

۱۰۱. ان کے معنی یہ ہیں کہ ان کے معنی یہ ہیں

ان کے معنی یہ ہیں کہ ان کے معنی یہ ہیں

۱۰۲. ان کے معنی یہ ہیں کہ ان کے معنی یہ ہیں

۱۰۳. ان کے معنی یہ ہیں کہ ان کے معنی یہ ہیں

۱۰۴. ان کے معنی یہ ہیں کہ ان کے معنی یہ ہیں

۱۰۵. ان کے معنی یہ ہیں کہ ان کے معنی یہ ہیں

۱۰۶. ان کے معنی یہ ہیں کہ ان کے معنی یہ ہیں

۱۰۷. ان کے معنی یہ ہیں کہ ان کے معنی یہ ہیں

۱۰۸. ان کے معنی یہ ہیں کہ ان کے معنی یہ ہیں

۱۰۹. ان کے معنی یہ ہیں کہ ان کے معنی یہ ہیں

۱۱۰. ان کے معنی یہ ہیں کہ ان کے معنی یہ ہیں

۱۱۱. ان کے معنی یہ ہیں کہ ان کے معنی یہ ہیں

۱۱۲. ان کے معنی یہ ہیں کہ ان کے معنی یہ ہیں

۱۱۳. ان کے معنی یہ ہیں کہ ان کے معنی یہ ہیں

از روی ط

از روی ط

از روی ط

از روی ط

از روی ط

از روی ط

از روی ط

از روی ط

از روی ط

از روی ط

از روی ط

از روی ط

از روی ط

از روی ط

از روی ط

از روی ط

در تالیف حضرت دینی بلور، سیب است ۱۱ سرور زکونی اراک
 "دوسه نموع" (از ازا الی) ...

اما در این حدیث سرور زکونی از نموع آمده است. هر علم
 "دودی باید که بر رتبه ابرار است" ...
 ...
 عین ...
 در کبری است: با وجود ظهورات متعدد ...
 ...
 ثابت ...
 در اینجا راه نیست چون ...
 در ذات ظاهر ...
 فاعله باید دانست ...
 و صفاتی و ذاتی در تجلی آثار ...
 آثار فعل خود را آثار فعل خود ...
 مافیه افعال و عین افعال خود می باید که در صفات صفات

خود را صفات حق می باید و چون بتجلی ذاتی بهره ور شود مهورت خود را
 در مراتب حق یا قده عین ذات حق می باید و این به صیقل تجلی است بطوریکه
 نیز به استحقاق مستهبان درین تجلی است بطوری که در استحقاق
 علی الهانده سر تجلی که هر کس بحالی از کمال است و از این در استحقاق
 اما اگر تجلی را می خود را وصف است آن تجلی ظهور کمالی از کمال است اسم
 مانع و مانع و معطلی است و اگر تجلی بوی و در قبض است آن تجلی ظهور
 کمال از کمال است اسم مانع مانع مانع بعد از اول از لوازم آن عین
 و حمد و ثنا است و از لوازم طرانی است تقار و تسبیح با بر داد و بهر
 و لها و لبطانه و شریعت و سواد لها در قبض نفوس است پس اگر در شریعت
 جلوه است تقار و تضرع در داده مقدم وسط و صداه و ذلای فذلایه
 بوی من شایسته و فایده او و در هر مرتبه و در حجت خود زنگ
 الوجود واجب الوجود بلکه او بذاته شد و محتاج دیگری باشد و اگر الوجود
 بلکه وجود عدم او بذاته نماند بلکه بعینه باشد و این قرء فایده علیه
 باید دانست که اطلاق وجود بر آیه تعالی معنی ثابت ندارد و اگر
 از وجود واجب تعالی حقیقی است احسانی را اعتباری که نسبت و اعتبار
 از دیگران

۱. دیگر باشد و اطلاق وجود بر ممکن معنی ثبوت که سرق بالویم است
 و معنی صدور است و در فتن جودی از وجود حقیقی موجود گشته و باعتبار
 نسبت فیض جودی (۱) از وجود حقیقی نسبت خود مادی میسازد پس بود
 ممکن حقیقی نسبت یعنی وجود مادی نسبت پس اعتباری اضافی نسبت الفرض
 اطلاق حقیقت بود و اصطلاح خود بر کسی که مستلزم این است
 اطلاق وجود اضافی و اعتباری بر کسی که فیض دیگری را از خود
 مانع و لا ممکن بن القاصرین اگر شبیه بانی مادی در در خواست این
 یکا فایده در سالک که در نفی خاصه بر مقتضای حقیقی میگویند و عمل مست
 این یعنی رفع عناد جسم در غیر ذلک الصفات الذمیة از سالک
 الا ان سالک صفات و همه شغل گشته عناوین عوام با ذات
 سالک نشان در نفی سالک پیدا نمی کند و چه عناد عوام با ذات سالک
 چهار شرب سالک که عوام خوردن و حقت و نوشیدن سالک
 شایع در دن و حقت خود نیاز کرده خالفت پیدا میکند اما قال
 ما لند المر (۱) بالاطعام و بیتی فی الاسواق باید که تمام فاش نموده
 بنظر خود (۲) از حاجت تفصل بریت که در اوقیه کلمات الی اما

درست یکم ظاهر شود ظهور کلام حق سبحانه و تعالی در منزلت لطایف
 باید یقین نسبت خود را بحر مطهریت است طام بحر حق سبحانه و تعالی
 اولاً ظهور این کلمات مقتضای بر احوال و احوال بر خور و از هم بر سر و روی
 بعد بر قلب و اصل بر لطیف بقدر و بر لایزال و راز امانه می باید
 در احوالی باید که در تحت آن بحر عارف بهر زبور و رقی فوق
 هر آنکه سبحانه و تعالی معنی و اعتباری از آن است که در این است
 و موجود دیگر که هر نفسی از آن یار و دایم است از آنکه وجود
 نیست بود و غیر این وجود اعتباری که موجود است از آنکه
 متعلق بقدر شدن بود هم عبارت از آن شدن باشد وجودی
 مصدیه و چون بر ظاهر است که لفظ شدن در میان وجود و لفظ
 اعتبار است حقیقی و نفسی (الامر) از عبارت موجود شدن
 وجود اعتباری معبر بود که بی اعتبار آن اعتبار آن است پس
 و لفظی است که در ثبوت ذات خود لا شکی در اعتبار است پس جری
 که در ثبوت همی هم محتاج باشد اعتبار که فقط آن ثبوت است پس بر عام
 ما اعتبار بود به نسبت از آنکه هیچ بونی از نفس الامری باشد و وجه

از این

از خرافات و مساو طاعت چنانچه از سر حقیقی که ممکن است از طریق
 مرتبه است تمام و احتیاج است خرق اندوختن در اصل این راجحی از
 لا یرای این احتیاج ذاتی این است و بنا بر آن مقرر کرده است از اعمام
 گفته شود در آنکه هر چه از خود هیچ برادر فی الحقیقت معدوم و نایاب است
 هو الاول والاخر والظاهر والباطن و هو بكل شیء عالم تحقیق من این
 کرمه در حدیث بودی صلی الله علیه وسلم قال انی علی الله علیه وسلم لهم
 الاول فلیس فی شئی دانت الاخر فلیس بعدک شئی انت الظاهر فلیس
 فوقک شئی دانت الباطن فلیس دیکر شئی فایده هو الله سبحانه جلالات
 دو عالم را از روح دل چنان ششم موعده که خود بر تخته زرین بر یک نقطه از خط
 فایده در اصطلاح اهل تصوف در مرتبه تامل حدیث مجده را بلفظ تعجب
 زیندر اصطلاح بیان چه مرتبه وجوب و چه مرتبه امکان بیان را در حدیث
 نیست این چه در مرتبه تامل بیان نقطه میکند و از سه نقطه وجود و امکان
 ظهور احدیست و در امر مرتبه وجوب و چه در مرتبه امکان است
 ینماید وجود مرتبه وجوب را در اول و مرتبه امکان را در خط ثانی بیان
 می نماید چون این مقرر شد پس در مرتبه تامل را بقنی از خود

متوجه علم شود چنانکه پیشتر نیز از مرتبه معلوم است
 معلوم است که مقدار علم حضور است بر ترقی علم نماید که حضور علی در این مرتبه
 علم فزونی تدریجاً علوم این بسیار که در مرتبه علم حضور است و چون
 علم از علوم پیچیده و چون علم زاید به عالم نیست پس جامع کمال است
 بدانت حاضرین است باین حضور و حضور که حضرت سید الشهدا
 بنوری نورانی مرقده از عفا خود از ان خبر داده ربنا لا تؤاخذنا ان
 او اخطا! بموجب فهم افصح و خبری گفته شد فایده باینکه خانه
 هر چه از دانت و عفا شے در تصور مدک میشود منسوب به عفا
 لطیفه خیال است و خیال نیز از لطیفه نیست اگر شے در تصور بطور
 قالب شریع شریف نیست و اگر بر قالب شریع تریف است در برابر
 خیال از صفاء لطیفه قلبی بهره بایست پس از اینجه فایده باین
 نمره اسلام و سنت است نفس پاک از این الباقیه فایده برآید
 وجود کرده است ایدان دانی بیان که شخص حاضر است حاضر
 است این بیت است که هر موجودی از موجودات که فقط باطنی
 دارد چون حق است پس چون آن موجود خیر محض است و

چون تدریجاً علم خود را در وجود
 پس تدریجاً از این است ایدان

هر موجودی

منع و ب ازین نیز نیست فایده طریق اثبات وجوده انج

منع بر دست است یکی بطل دوم بر است و اثبات اول زود

است انکار اثبات بر لای علی میکنند با اثبات نقل و ثبوت

انبیا علیهم السلام انهار منکما بین میگویند و انکار بر لای علی

بی متابعت آنها را حکما و مشائین میخوانند و انکار با اثبات

میکنند با متابعت انبیا انهار را صوفیه میگویند و انکار محض

رہ نیست در ردی متابعت آنها نه است از آن می نامند ترجمه

خاسته بلکه بر شرح رقص است فایده گمان بر چهار قسم است

قسم اول با موردی و آن حسن ظن است بخدا مجانب بر مسائل

آمده حسن الظن من ایمان و در گمان حرام است و آن گمان

براسد و خدا بخود و ایمان و در بیهوده آن بخیر یا

باید قیاد و بنا نهادن بغلبه ظن بر نور جهاد به چهارم مباح

ان ظن است در مورد دنیا و مہمات سواش در صورتیکه

در سبب است از جهت و آن نظام تمام است و از فیه خرم

اند ریاضی آنرا که اگر در سبب است و اختیاری است و از آن

و علی

مردان غذا خست و استراحت و انکس را به عیادت برآید
 که عیب خیر شناخته است و باید در میان اینها با ما است و
 مکرر مان باشد فایده امر بر دو مرتبه است امر ایجابی ^{احالی} امری
 انکه واجب کرده شود بنده کمالی که فلان ما ز شما کنید پس اگر ایجابی
 اگر از ما سوره این بر زبان است و امر ایجابی است و اگر از ما
 شدن و بر عیب ممکن و اینها حکم میزک فایده عیب میزک
 رضا و محبت و ارادت و تصالح حکم خداست پس در هر دو حکم
 و ارادت و وفای است و از رضا و تادیه و اسراف و رصاف
 و متعدی است و از وی فایده بدانکه اسم الله چهارده و از وی حقیقت
 الف و ص و ان محمد رسول الله است و از وی نشاء لام اول و الف و خلیل الرحمن
 است و از لام بانی و صول حضرت موسی است و از او چشمه و
 حضرت دارد و است و از چشمه دوم حضرت عیسی علیه السلام
 الصلوات بر او پس فایده جبر بر دو مرتبه است حقیقت
 و جبر نرد و در صورت منافی است و از او باطله خود را از است
 محمد دراک و طالب علی حقیقت و جمع خود را از است و تصور است
 باقی

تائید
 میرزا محمد باقر
 قدس سره

نانت مرخصی نوین که باید که شاید امانی باشد و باز -
 حقیقتش چنانچه در این دنیا یافت حقیقتش قرب و معیت حاصل
 دارد و حیرت مرد و زانست که بخود او حسن باطنی و طریقه و ریتان
 از رب محبوب بعید افتد از معیت او خود را محروم اید فایده در شرح
 امالی گشته است بعضی که ایمان میگویند که خداوند عالم بهمیوم در گدایان آمده
 باین یقین کاوش شود زیرا که خداوند عالم را از اندرون عالم توان گفت و بیرون
 از عالم مرد و نطفه کفر است زیرا که جای را بخود ای تقا نسبت کردن کفر است
 که انچه را باید گفت که چون هیچ بود از غرضش و کسی که آسمانها را زمینها را
 و سبزی خدا و جل بود و خانه است در خیر بود و در خیر بود و در خیر بود
 بی کفایتی بی جا است در خیریت است بی کفایتی که اندرون عالم
 توان گفت بیرون عالم از دو حال عالی نه یا اگر اندر هم هست و بیرون هم
 است - ان الله سام تعالی المدین ملک انکرتبه ثالث بیان کنیم در راه
 اندرون - نه از این نیر سخن اول است یعنی وقتی که در راه گفتیم این
 نیر از اشیای بیرون است و دیگر آنکه دنی که مصنف خود پیش از این
 مفسر مایه احد را در این باب از حقایق و الحار که نیز موقوفه - افزوده

همچنان پس که بود این قول شمر از بیرونی او تعلق از عالم است فوق الشان
 بین القولین جور این عقیده صحت درجه است بر حق که از عالم اندرون
 عالم است بیرون از تحقیق این بود و وجه است اول آنکه هر چه را اندرون
 بیرون گویم در این نام خوانیم از جمله عالم است پس اگر تعلق از عالم گویم عقیده
 بعالم میشود و محاط او را که بیرون عالم گویم اگر چه این بیرون را بیرون عالم
 فهم چون بیرون از عالم نیست محاذ کرنا باین قول نیز گفته باید که اول
 در عالم است تعالی اندر عن ذلک درست افتاد که آنجا را موجود دانست
 گویم و اعتقاد کنیم اما بیرون را اندرون گویم زیرا که این بود و لوازم محاذ
 است دوم آنکه درونی مطلق لاتی جناب او نیست و بیرونی بود و مرتبه است
 یکی که بخار از حدی بحدی دیگر دوم آنکه غیریت و اقصیت مرتبه از مرتبه دیگر اگر
 بمعنی اول او تعلق از اطلاق بیرون گویم کفر است زیرا که حد در جناب آن گنجایست
 و اگر بمعنی ثانی گویم درست چرا که مرتبه در حد و مرتبه امکان است این خود با
 محض و ضد این کفر را بر نصف یعنی بیرونی اول است ثانی زیرا که
 ثانی را خود قایل است جائی که گفته خدا بود عالم نبود فایده و لیس الاسم
 غیر اللمسی لدی اهل البصیرة خیرال باید فهمید که هم راسته مرتبه است
 مرتبه لفظ

مرتبہ لفظی و مرتبہ وصفی و مرتبہ ذاتی و انرا مرتبہ علمی نیز گویند پس اسم
 حیث مرتبہ لفظی غیر مستقیم است و من حیث مرتبہ وصفی نہ عین نسبتی غرض
 چنانکہ در تحقیق نسبت صفات با ذات در مکتوب ما قبل گذشتہ و من حیث
 ذاتی و علمی اسم عین سی است و ما مقتولنا مفعول اجل فایده موی
 عند اصحاب الفضلال یعنی ہر کہ کشتہ شود از دست کسی اجل او بریدہ نشود
 یعنی از مہلتی کہ اللہ تعالیٰ مقدر کردہ است کم نخواہد آمد بلکہ اجل او همان است
 باشد و چون اجل شخصی برسد مقدار آنکہ مورچہ قدم بردارد و پند از آن
 پیش در پس از نیست بلکہ در آن عیناً اینہ خواہد مرد اما اگر امان میگویند
 کہ اگر کشتہ از دست کسی شدی چند مدت دیگر زبستی این سخن این
 کفر است سوال چون اجل بریدہ شود کشتہ چہ لائق عذاب میگردد جواب
 چون اجل کی نہایت برسد حق تعالیٰ او را التہ خواہد میراند ولیکن پرمندہ واجب
 است کہ چون اجل او رسید اورا نکشت زیرا کہ ملک خداست و تصرف نیز خدا
 است در ملک خویش چنانکہ فاعل قتل است باقتیای خویش چون حق
 کردہ کہ ناکردن برود و جب بود لایق عذاب میگردد و اللہ اعلم البتہ
 کلام الشرح سوال ہر گاہ اجل نامی مخلوقات بارادت اللہ تعالیٰ

و تقدیر باشد که سبب از وقت خود تجاوز نمیکند همچنین حرکات و سکناات فاعل
 اختیاری و غیر اختیاری نیز مراد و مقدر اند و از حد تجاوز نمی توانند کرد پس
 منع فاعل اختیاری و غیر اختیاری نیز مراد و مقدر اند و از حد از حرکات
 و سکناات مقدوره و مراد از لی کو یا رضا بر توقف ظهور ارادت و تقدیر
 خداوند است و این ممنوع است لکن چون چنین نباید عذاب چگونه قاتل
 مرتکب و حرکت او اگر اختیاریست اما ارادت و قضا است خیا نه اهل
 مقول جواب این بر دو وجه است در اول بحسب ترتیب افعال و وجهی دیگر
 بموجب حقیقت آنها بحسب صورت اگر چه هر چه است ارادت و قضا خداوند
 است اما فاعل بر دو مرتبه است یا وقت مثل منتظر زود آمد و نهی دارد و یا
 آن فعل بجای آرد یا آنکه منظور از نیست اگر است در ارادت و تقدیر در حق
 مع تقدیر فعلی تقدیر ثواب برقرار فرموده اند اگر نیست تقدیر عذاب و ظهور
 امر و نهی برای جواز توقف در ظهور قضا و قدر نیست بلکه برای غیر حقیقت از
 طیب است تا حقیقت از طیب جدا شود در مرتبه تفصیل و بموجب حقیقت
 تخلیق عالم با ظهور صفات جمالیه است یا بظهور صفات جلالیه هر که تخلیق
 او بظهور صفات جمالیه است خیا نه افعال او بحسب امر و رضا مقدر فرموده
 بی جا بود

بی تجاوز همچنین آنچه از ثواب و درجات بشمار ظهور صفات جلالت حق
 او عطا فرموده اند و هر که تخلیق او بظهور صفات جلالت است چنانچه ظهور
 افعال او برای ظهور صفت نافرمانی و اول خاص نموده اند همچنین آنچه از عذاب
 و درکات بشمار از ظهور صفات جلالت است در نصب و قطع نموده
 پس چون سایل دانست که آنچه از حرکت و غیر ذلک از تقدیر خداوند است
 باید که عذاب و ثواب را نیز از مقرر است از بی فهم و استنار بغض و دن
 بغض نماید فایده روزی فلک را نیز بر اجفا کند و در دستار
 هدم مارا جدا کند و آن کس که از امر خدا یا هر آنکس که پس از من بخواهد
 مارا دعا کند نسبت آن را بسوی افلاک و نجوم برد و مرتبه است اگر در عین است
 اعتقاد میزند که اینها موزر حقیقی اند کفر است و اگر اعتقاد کند که موزر حقیقی الله
 است و اینها و سایط بر وی ظهور احکام آسمان و تعالی از اقتضای اسماء
 و صفات تجاوز نمی نمایند کرد این محض این است پس از مصف رباعی در
 افعال بسوی فلک مرتبه ثانی است و ناول و چون در انجمن اطلاعات
 توهم معانی غیر مشروع نیز پیدا میشود ازینجا است که اولیاء الهی احتیاطاً
 اطلاعات را که خوف توهم مذکوره دارند ترک کرده و منع فرموده اند فایده

قال الله تعالى ان يشاء يذهبكم ايها الناس مايت باخرين موال ازین
 آیه مفهوم میشود که اگر این مخلوقات را بردارند بجای ایشان مخلوقات
 دیگر آفرینند جایز است و حال آنکه مقدر قدرت و مراد ارادت و معلوم
 خداوند است که همین اصناف که موجود اند بر بعضی از اینها ثواب و عذاب ابدی
 مرتب است و اندر ذوال مرتبه ابدیت که در حق ایشان ثابت است محفوظ
 و مصون است اگر بوجوب چیست که به وفای ایشان را بردارند و بجای ایشان
 مخلوقات دیگر موجود کنند و معامله ثواب و عذاب ابدی بر ایشان مرتب
 سازند نقصان و مقدر و مراد معلوم قدرت و ارادت و علم پیدا
 میشود و این لایق عقیده نیست جواب مرتبه قدرش خداوندی موصوف بصفات
 قدرت و ارادت است و ظاهر است که قدرت مصحح فعلین و ارادت ^{مخصص}
 فعل واحد پس اگر با وجود تصحیح فعلین که قدرت را ثابت است تخصیص فعل
 واحد با تعاقب قدرت کامله کرده شود و بظهور است صفات افعالیه ^{بفیت} که غایب
 و غیر است همون فعل مخصص الوجود آورده شود و معامله ابدی ^{ایشان}
 مرتب باشد در تصحیح فعلین که قدرت را ثابت است چه نقصان لازم
 آید و بعد این تخصیص مصدوره که بصفات ارادت ظاهر شد اگر چه این قدرت
 کامله

کماله که از تصحیح فعلین است نمایم چه عذر پیدا شود بلکه کمال است و ندیت
 که با وجود تخصص طریقت واحد زوال در معامله قدرت انقضیت و جنانچه
 تربت معامله ابدی برین اشخاص ارادت معلوم علم حق سبحانه است
 نیز ثبوت خصوصیت قدرت کماله در شان خود که تصحیح فعلین است مراد
 ارادت معلوم علم اوست سبحانه نقصان کز زوال آن کجا فافهم است
 اگر دال پس ذرات ویم) اور دو عالم افتابی فی یم و بعضی آیات
 که حق تعالی را بافتاب تشبیه داده اند و مخلوقات را بذرات و حال آنکه
 افتاب در مرتبه نفید و احتیاج و تمامی ذرات بخود مستقل محل سوال است
 اول آنکه نفید چگونه میسر می شود و دوم آنکه ذرات که مستقلند از افتاب
 بمخلوقات که معدوم الاستقلال اند چه نسبت دارند که مشبه باینها شوند
 فایده در مثال چه نفید و استقلال منظور نیست بلکه جهت نورانیت افتاب
 بذرات و اختفای ذرات بی ظهور آنها نور منظور پس نفید و جودی
 نور مطلق که هر طلعت اعدام پر تواند داشت و از کتم عدم باینها برادر است
 لذا افتاب است که ذرات را از مرتبه خفا که حکم عدم دارد از عدم ظهور و ظهور
 از در این مانند برای کوه بیان است که معامله افتاب در این است

و ظهور پذیری ذرات بنور آفتاب متیقن و معاینه ظاهر حقیقی از نظر این
محتفی و احتیاج فیض باری وجود بخشی مخلوقات از بصیرت اینها دور
اینذا بشی مخلوقات اظهر عندهم شئی مخفی منهم را تحقیق میکنند و آن
تشی میخوانند فایده دلالت حدیث که لیسک از اللہ سجده بعیدی آید چنان
دارد جواب معنی لیسک ستاده ام بخدشت تو و لازم اینمعنی رضا متکلم
از متکلم به و طلب رضا از متکلم به پس معنی این لفظ فیما بین مخلوقات
و لازم اینمعنی نسبت اللہ سجده معقول فایده آیه تسبیح جامع است بر
ذات و صفات و کمالات را احوال تسبیح است از حروف متبعم و محدود
محدود و حادث است و ذات او تعالی با جمیع مراتب قدیم و نوزده از حدود
پیش تسبیح از مرتبه عالی و قدیم را چگونه جامع شد جواب به آنکه تسبیح را در مرتبه
است مرتبه تلفظ و مرتبه حقیقت و ذات و صفات و کمالات که ما میگوییم
نیز مرتبه تلفظ حقیقت دارند چون چنین دانسته شد به آنکه مرتبه تلفظ که
نامبر است جامع است تلفظی مرتبه ذات و صفات و کمالات است
در مرتبه حقیقت که مرتبه را متحقق است همچنین شامل است حقیقت ذات
و صفات و کمالات فایده هر جا که وجود است ظهور لطیف خداوند است
در جا

و هر جا که سلب است ظهور قهر خداوندیت نماید عقیده شرعی است
 که خدا بی‌شائبه را شئی ذات کویم اما منزه از جهت شش گانه سوال
 این عقیده و قبول این عقیده هر مومن را بی تردید لازم و واجب
 است تحقیق تفصیلی اند یا ندانند اما خواص را از تفصیل حایر نیست
 پیش بیان کردم که هرگاه او تعلق شئی وجودیت پس نفی جهات
 از امر وجودی لزوم شئی عالی نیست یا آنکه آن وجود بخشی و
 دارد که سلسله عرض و طول او منتهی میشود یا آنکه منتهی میشود و ببرد
 اعتراض باقیست بر اول آنکه اگر چه منتهی نشود اما تحقق جهات در عین
 مرتبه وجودی او منتهی است زیرا که جست و سعیت در عین مرتبه خود
 مقتضی این حیثیات است و لا اذ لکن الله تعالی بوجوب تحقیق مرتبه
 و جوب تعقل است یا بوجوب معقول و معنی طریق تعقل آنکه تحقیق ^{طریق}
 بغور کردن و تفکر در زبدن در عین مرتبه و جوب پس چنان تعقل
 مقتضی تصور شئی و ادراک است و مرتبه ذات الله و صفاته منزه
 از این برد و چنانچه لا تفکر ذاتی ذات قول رسول الله صلی الله علیه و سلم
 است محقق باین تحقیق مردم از حقیقت مرتبه و جوب بل بعد الله

چنانکہ حکما فلسفی پس چون سوال سائل از مرتبہ تعقل است تحقیق نیز
تنزاد و تعلق از جهات شش گانه باین تحقیق و تفصیل غیر موزون و در
معقول اگر تحقیق مرتبہ و جوب بغور کردن در عین مراتب و مراتب
چون تصور و ادراک در نفوس جهات جائز است چنانکہ تفکر دانی ^{الاش}
قول رسول است صلی اللہ علیہ وسلم باید فهمید کہ مقرر اہل ایمان ^{عقل}
سلیم است کہ اللہ تعالی ذات و صفات خود قدیم و ازلیست ^{و موجود است}
ما حوای خود را و ما سوای او تعالی مخلوق و حادث است و ہر مخلوق
بشک و شبہ مسبوق بالعدم پس جہات ستہ را عین حق گویم
یا غیر او عین حق گفتن صریح مستغنیست پس لاچار غیر حق گویم و چون
در بعد تحقیق کردیم کہ آنچه غیر حق است مخلوق و حادث است و ہر مخلوق
مسبوق بالعدم البتہ بی شبہ جہات ستہ نیز مسبوق بالعدم ^{ہستند}
پس مسبوق بالعدم است او را در مرتبہ قدیم نایب کردن غیر
معقول باین تحقیق واضح شد کہ او تعالی قدیم و ازلیست و بچار جہت
و مکان و غیر ذلک است مسبوق بالعدم پس الان کماکان مستحق شد
الحمد للہ الذی ہذا نا لہذا و ما کننا لہستذی لولا ان ہذا نا اللہ

جاءت رسل ربنا بالحق مکتوب نجاء هم اندر تر غیب فی الشیخ صدوقیت
 له العظمۃ الکبریاء مولانا اجل شانه حضرت مولوی رابعیدیت خاص
 بل خاص بنواز دنا شرکت در مولائی با مولانا غراسر میرا نشود چون لفظ
 مولانا و معنی دارد کمالا نجفی از روی مولائی یعنی عبدیت است در
 مولوی روم قدس سره است مولوی هرگز نشد مولای روم لانا اعلام
 شمشیر تیریزی نشد یعنی بندگی خاص بل خاص رب حقیقی مرعیه
 موقوف بر فتاوی الشیخ است استعداد است که در استعداد
 او این جوهر نهاده الذوالا که این را مذکور استعدادی در اطاعت
 شیخ که مستحق بقنا است حصول امامت و یاست عوام است و هذا
 شکر خفی الطریق عافانا الله و آله و سلم من هذا بورد و نوار شماره عالم
 خاطر فقیر بجمیع بدل گشت و یاد آوری از انجناب این عاصی را
 موجب حمد کردید عزیز من نیستی مطلوب دادند و در اطاعت شیخ خود
 مقرر بود همین پیدا کنند که بالا مذکور نیستی زعمی و کرامت و فنا
 حقیقی دیگر شتان با بینها از من دعا و از حق قبول در اوقات مخصوصه
 بدعا یاد آرند و از یاد ظاهری که در مبطه فیما بین است نیز یاد آور باشند

الکبریا و العظمی از اری
 و متنازعی شیخ متنازعیه

والسلام والاكرام مكتوب شتم بفضیلت باب شجبت نیاه شیخ محمد الحرم
 یفعل ما یشاء بقوة لانه قوي عزيز ویدبر ما یشق بحكمة نانه حكيم خیر فلا یسل
 عما یفعل لانه یحكم فی ملكه ویصنع كل شیء بحكمة فلا سوال علی الاكس الحقیقة
 وحكیم القدیمی مع ذلك قلوب محبان در مهاجرت محبوبان در رزله
 فواق تنزل و حیران مع التسليم فی جميع ما خلق الله سبحانه من الرسل
 و المرسلین محب صادق خلوص طوبی عادت متقای العافیه المقتبه
 من علوم صاحب طریقه الاحسنیه و العافیه فی العلوم البدیعیه من
 صاحب الرقیه المصطفویه علی صاحبها الصلوٰة و التحیة اخو
 مكری المشعل بحلیه مع الكرم ان اكرم عند الله اتقیکم اللهم اجله
 متحلیا بكمال التقوی الذي یجلی به عما حب الطریقه الاحسنیه
 من نور المصطفویه صلوات الله وسلامه علیه بافضل صلوٰة حسن
 بعد سلام فقره مطالع فرمایند بود و در قیمة مملود در معانی اخلاص و لوهم
 اخصاص مع خبریت حال خاطر میجو ران فرحت یافت کویا بنیر طائفت
 دریافت اما عجبت که چندین سال حصول فواید معافه رزبارت حرمین
 شرفین نمودند اما شرم بیان جفاقی اصلیه که در ان تمام شرف در روز
 یافت

هیچ در قلم نیارود و تا اگر چه قلم از تصویر حقایق عاجز اما با وجود علوشان
 خود اطلاق آردین عبارت بیانی ظهوری دارد و بر اهل آن حقایق
 بمطالعه تصویر قلمی بلا قید تصویر کشونی بیداری کند هرگاه کلام مطلق
 حقیقی حتی سجان با وجود اطلاق حقیقی بعین اطلاق محفوظ حافظ
 ما و مفروض است و مکتوب کتابت عالی جلوه نقد باشد و محقق
 بعین اطلاق محض بهره از آن گیرد حقایق معلوم محقق از کلام بیانی او چون
 معلوم و متحقق مکتوب است بگردن بالضر و حقایق غامضه کشود رومی مکتوب
 میفرموده باشند تا بحکم المومن است المومن تحقیق طرفین در رات هر طریقی
 و صنوع پیدا آرد و تحقیق هر طریقی قابل شکر و اصلاح گردد و غیره باین فضیلت
 و کمالات نگاه سیادت نسبت شیخ نعمت الله الملقب بسلیمان
 از چند ماه بعد حصول نفیلت کتب در به در طریقه حسینه خصوصیتی پیدا
 آورده باراده زیارت حرمین ترفیعین ترقیاب شده بمجروح ملاقات التوفیق
 و مطالعه عریضه حق اخلاص بجا آورده بجلوه کریمانه نشیند و بعد صحبت
 از نزد ریاست طریقه حاجت در میان آرد از تو ضیح آن در بیع مذاکره و بطریق
 الهی از نقد زبانی انجدارت نمایند تا شکر صحبت او نماید مکتوب شفقت بکم

و اعلامشان نویسی

عزتت بكتاب خرت سرور کائنات ^{بسم} بعد الرحمن الرحيم حامد المن ظير
 سر بقیة الان و مصليا علی من نور الله و من نور خلق الالوه
 یا ایها الناصر صلوا علیه و سلموا لیهما اللهم صل وسلم و انعم و بارک
 علی سعد العرب و العجم امام طيبة و الحرم منبج العلم و الحكم معدن الخلق و الخیر
 و الاحسان و اکرم منظر العرش و اللوح و القلم ترجمان کلام القدم
 سیدنا و مولانا و ما دینا و نصیعتنا محمد و علی و اهل البیت و ما بک و سلم الصلو
 و السلام علیک یا احب الی الصلو و السلام علیک یا حمید دلیل الود
 الصلو و السلام علیک یا حامد صفی الله الصلو و السلام علیک یا محمود
 خلیل الله الصلو و السلام علیک یا محمد الرسول الله یا اکرام الخلق یا لی
 من الود و السلام و اکشف حلال الحادث العجم و الحوادث الواقعة علی اهل علیک
 یا علامه سحابة بذا اعلامک العاصی عبد البی المستغرق فی الجنة المعانی الشیر
 الی الان من حصول زیارة القدوم الشریف و الرضیة اللطیف و هو الخیر
 و اعطى العاصیین لیتراحموا فی عین العصیان لان حکمک اذ سمع و خلقک اربط
 ثم انی دینا نعمت بعد الملقب سلیمان بالحب الکمال بقصد زیارت الحرمین
 الشریفین فاذا یحصل در شرف زیارت الحرم الشریف بر جوی کما کرک

ونظر اطفك حتى يسيلتهما يكون مقيما في جوار الحرم الكريم ويحصل
 بعده ثمرات الاستقامة فالزيادة على هذا من موالاديب مكتوب
 شملت دوم في ايات الجوار وروضة بروكجات ^{عليه السلام} بسم الله الرحمن الرحيم الفقير
 العاصي عبد النبي عودا رسال نحية السليمت الزاكيات الى خباب افضل
 الفضلاء الممازيركات الحرم الشريف والفيض من هذا البركات ^{على الشرف}
 والضعيف النخيف الحاضر محضو القلب واداب الحرم والمنظر بطور الاطلا
 والكرم سيدنا اشرف الشرفا بليت احواله بان هذا الفقير يكن في بلد
 الهند وعوارض المتعلقات الكثرة تعجز عن حصول اشرف الزيارات
 العالية بظاير الحجد بالكرد والجد الى الان دبر جوار ان يحصل له هذا الشرف
 بالحوار انظار فيلتمس الى جنابك الشريف اذ عاد في حتى ان اصل الى
 المقصود المعروف ثم اخي نعمت الله الملقب سليمان بحسب الكمال قصد
 زيارت الحرمين الشريفين فاذا اصيل بالمقصود وحصل له اشرف الزيارة
 بفضل الله سبحانه يرجو ان جنابك المحلم والكرم ليقم في جوار الحرم ^{لستقدي}
 بمكانهما كمال احد من اهل الكمال شعر ولا التمت غني الدارين من يده لما
 الا شملت لهذا من خير ستلم فاذا سبب الكليل تطويل الكلام فتختم

١٢
 كسله

بالصلوة والسلام علی حبیب العالم مکتوب شریف من جناب حضرت
 دتکیر کرام لکھم بطریقہ بسم اللہ الرحمن الرحیم جناب عالی معالی اللہم بطریقہ
 الاحسنہ الواصل الی درجات الخیر والمحبوبۃ اللہم کیف ادرنا رسالت
 طابہ بجناب قطب الاقطاب فی الدہر قطع القطاع فی ہم بعدہ من
 تحسین سلام فقر حقیر عامی بھیمان العالمۃ عبد النبی مرفعیہ در دنیا
 معاصی جلیہ و خفیہ از حصول ثروت ثایت حضرت پرستگار الی الان مقیم
 امید آن دارم کہ بتوجہ کرمانہ در حق این عامی متوجہ شوند تا تدویر ما
 توجہ نمود باین عامی سیر آمد و از ظاہر اتم و باطن آن بیمار الی ختم الحوائج
 از توجہ آنجناب غلامی دست بدتا بتوجہ مستقیم بحقیقت سہد اور سہا
 روش تر و زیارت کرد داخوی و منی نعمت اللہ الملقب سلیمان
 بعقاید صحیحہ شرعیہ خود را بدستہ بقصد زیارت خرمین شریفین خدمت
 احید کہ بجز و مور حجت و قد مبارک بولایت حقیقی شرف لا کرد و حسب
 زعمی از میان رخت بریزد و چون برکت اذن مسلسل ازین عاصی
 احسنہ داخل و توجہ نسبت تعلیمی است امید کہ در خواص خدام شریف جا
 باید و خصوصیتی خاص حاصل آرد مکتوب بعید باب شیخ موسی سکنہ ہمدان

احسنہ فی الدنیا و الدنیا

احسنہ فی الدنیا و الدنیا

فیروز

فضیلت یات شیع موسی حیو از فقیر عبد البی بعد سلام سطل العز فرماید
 تفاوت در تبه و ایت الفاظ حضرت قرآن و حدیث قدسی انچه در کتب
 فقیه نوشته اند از انجا طاعت نیست اما انچه فقیر از اعز خود قدسی امر کرده است
 یا نه نیست و الکنه حدیثی بی غور کلمات کلام مطلق است معنای لفظ
 اما معنای بر سر جبرائیل یا حضرت امیاء علی بنیاء و علیهم الصلوٰت و السلام
 القاء و لفظاً از انجا آن معانی را بکسر الفاظ تصور می مطابقا بهند
 المعنی بر قلوب این جماعه اکابر الهاماً و از انجا بکسر الفاظ سانی بر غیر
 ایشان از ایشان ظهور پذیرفته یعنی از ملک بر امیاء و از امیاء علیهم السلام
 برست در بیان آمده ظاهر شد که حدیث قدسی بواسطه غیر القاء
 بر سر را خسر الحواص من معانی ظاهر در قلوب و السنه ثریفه این علی بنیاء علیهم
 الصلوٰه و السلام بکسر صنعتی قلباً و سانیاً از ایشان هویدا و حضرت
 قرآن مجید که جابر کتب مادی و احادیث قدسیه بحکم لا رطب ولا یس
 الا فی کتاب مبین است بجامعیت کلام نفسی ذاتاً و صفاتاً و کمالاً
 معنای لفظاً خارج از مراد السنه حکمت بالغه و صنعت صانع حقیق
 بلا شرکت صنعتنا و بلا تقرب خیالاتنا بر منصفه بیان بکسر الفاظ

آیت خود فرموده و نماز نماز واجب المطالب بحزب اسرائیل سمیع سمیع کلام
 یسأل ان حزبه یسمع صوتاً والاعلی کلام الله وعلی ما اراد الله الی آخره بها
 الفاظ نور آیت بنظر مرتب میانه حزبه اسرائیل علیه السلام بکس الفاعل جرما به
 بر معنی ماضی الله علیه وسلم منزل شده بی تصرف حزبه اسرائیل بوجه الا الا المنظر
 قط وبنیاء علیه الصلوة والسلام همانرا بعینه بلا تصرف و صغیر بیان
 سخا جبار است قرابت نموده فوضع الفرق بین کلتی مرتبتین صاحب البصر
 المنوره بنور الله سبحانه و چون استعداد بنیاء علیه الصلوة والسلام در مرتبه
 حقیقه قابل استماع کلام مطلق نفسی جامع جمیع مراتب بلا کس کل البصر
 بکمال نفس المدعا و غیر ما متحقق و در اینجا کمال حس و نبوی بحسب
 هذا المرتبه استماع آن بی لباکس مستعد بحکما دل علیه القرآن و امکان نشان
 بکلمه الله الا وحیاً اومر و را عجاب الی آخر الا آیه بکسر ج و این استماع
 مرتبه تحتانی جلالت بر آن حضرت متوجه جناب جل شانہ بود و بفضل او بجای
 برتر حقیقه یعنی اصلی خود که فوق عرش است عروج فرماید از نما حقیقه
 الحاقی خود که امرت بنور علم است عروج فرموده بر مرتبه رسد که لا مکان بریل
 کل مکان و چه ظهور است کمال آیه فی المرتبه الثانیة و بعد آن استعداد حقیقه
 اولی

اولی بفضل محض ظهور فرماید و از کلام مطلق جامع نفسی ذاتی بیاض
 لباس فیض یار کرد و غایت البرکات رب الارباب شده قابل سماع
 کلام قدس را این لباس عنصری عروج بخشید و آن مرتبه عالمی که خدایت
 عالمیان عوالم است برسانید و خوان این مرتبه کلام مطلق غیر ذات
 از ذات میت فارا محمد صلی الله علیه وسلم ذاب لا کیفیه و حقه و کلام الله

سبحانه لاله و صوت مذابیان من ربنا الملی لایمان است
 سوال الہدین ضد منت قطوع ای فخری که در پادشاهی

دار خلق شیخ برنگ بدی و در چاه صلا نم پریشان عالم فرماید

عزید بی بدی اگر چه این احقر قابلیت دزد ندارد اما بایرانه کارها

دشوار میرسد در جواب چون در محبت قرار سیده اید خود را تسلیم کنید

در کتب شیخ شوقل باشد و آنچه نصیب است بدقت جلو خواهد رفت

و کار بهین است که خود را از میان بردارد ^{۴۶} مکتوب الہدین مروری

والله الحمد الواحد الصمد خوی میان الہدین در استکمال دین که حکم

بندد و از کدر تلخی که در قبض است و دست بوقف ظهوری که خوب

حمدت ارام محبوب شما محب ارام ولدت کار دارد و اگر ارام دل

هم می آید برای صراط است و در این صراط است که اگر ایستاد - ایستاده است
 بعضی محو و جلوه جلال است که آن سر برده است و اصل را از صیغ آرام
 و جمعیت است پس سالی ظاهر حال است آخر الامر در محو محو می آید
 و در حیرت و جمعی می آید و در حیرت بزرگی فرموده است در یقین بر
 خیال مانده سر برده الا جلال (ع) و دشمن بگویم قبض محو و ظهور حقیقت
 نیافت منتهی و ربط مبدی از مقدمه است موسطا سر برده تفاوت
 ره از کجاست تا کجاست (ع) نهایت الرجوع الی البدایت یا بمعنی است
 تا زمانیکه لذت و جمیع است با کس است بقنا کار ندارد اگر فنا است فنا
 رعی است زیرا که تدریج است که در فعل دارد و در فنا حقیقی انحلال است
 موجود که بطوات جلال مقدم شسته سحان الدارین تحقیق ظاهر شد
 که جمیع محو را در جمعی است و آن حیرت و سرگردانی است من
 بنویسم فایده سعادت شعار را آنچه برای تحقیق طریق یعنی
 و اثبات نوشتار در این عبارت فهمیده بعمل آرند بیت تا بخار
 لا روی را (ع) در سرای (ع) بلفظ لا از مقام نفس که در براف
 کرد و عبار خواطر که الله باطل اند کشیده از حیرت غمنا آنچه لا شبر
 خاست

جانشان نفس در غل یافته و دل ارجح را محکوم خودشان شمع بر
 همه را بر ابراه مقام سز که سینه است بحضور مکر که منبوع مراتب است
 حاضر آورده از آنجا تا هر دو مقام خفی و اخفی که پشانی و دماغ است
 مجموع و اگر در تحت جاروب لا اذ الہ باطله جسمع برده بطرف راستی
 رد آورده پیش انداخته دست سمت با الف توحید محمدرده است
 الف اثبات ابو قلمب بضم شدت به لام چون داده ضرب حاصل باید
 نمود چون بجاروب یکسار کی بی تکرار کرد شش او کار نجه در راه صفات
 میشود جس که محتاط بذات الہ متعدد در مطن جاروب است
 ضبط نموده مکرر بکار این در شش است باید است تا آنکه کار انجام گیرد یا
 براید و شهادت نماید عزیزین جاروب چوبی محض کرد و غبار عارضی را
 برمی دارد اما غبار اصلی اگر ذات زمین است اگر در شش خواهر عذر از
 باید و این جاروب چوبی در اندک است بکینگی شکست می آید پس ازین
 معلوم شد تا زمانیکه وجود موهوب است عطا نمی فرماید از الم غبار
 بشریت اصلی روحی نماید از اینجا است که زوال بشریت اصلی بعد اعطای وجود
 موهوب است دان در مرتبه ولایت است علی بنی اعلیم الملوک

والتسکیم بفضل باید تا دروازه کمال شایع زبان آید و سلوک نفی
 و اثبات که متقدمین تا بازده سال ملکیت سال کرده درین بازه در یک
 دماغ بعضی در خلل و بعضی دیگر اهمیت دروغی یافت و نفی و اثبات را
 از این همیده غفلت بالی شوارید نهند حال آنکه ایمان مبتدی در متوسط
 و متقی و نفی و اثبات حاصل است لا یكلف العبد نفس الا و سعاده و ایه
 فضل بی بهانه باید بود و محبت طاعت باید گوشت فضیلت با تسبیح و تهلل
 و کمال با یقین عباد فقر و فقر زاد ما ازین ناکس سلام خوانند و دعا کنند
 تا از ناکسی علمی مکتوب شصت منقلم محتاج و معارف اگاه حاجی و ازمین
 بعد الحمد و الصلوات و تبلیغ التسلیم تا بفرع من جامع علوم هرمان حاج
 صاحب برسانند مکتوب شریف بود و خود شرف بخشید و بر عاغا مانند مطلع
 گردانید در تحقیق بعضی مکتوب حضرت مجدد قدس سریم استنایافته بود
 از اصول نظری و قدیمی فرتی سسول بود اما قاصر همانرا چه قدرت کفر
 در بیان اینها در کفر چه نکنیم و مقصدی بیان این شوم اما بالضرورت
 بحکم دیگر درم میبرد چون دانج که مراد از سلوک صوفیه حرکت علیه است
 نه قطع نیست از فیاض ساد به لان الله معنا یتما کن در مراد از که علیه

خروج علم از بعضی مراتب ظلال است که در علم با معاست خود را می نمودند و در
 باصل اگر در توسط آن اصل زعمی باشد اما این قاطع مراتب ظلال را به نور
 علمی و مرتبه است یکی آنکه این سلسل از مرتبه است که در اینجا قاست دارد
 و دم آنکه حسب استعداد عالی را بی آنکه هنوز قوت خروج از این مرتبه عطا
 فرمایند جلوه از مرتبه فوق بر اینک نمی نماید و باز بعد چندان یا بعد چند زمان
 بادل مرتبه دوی این می گردانند و از آن مجرب سازند یا با گامی قدری یا از آن
 می دارند تا همین گامی اورا کشیده بفرق برساند و حصول مقامی که اینک سلسل
 آن است و در آن اقامت دارد و حصول قدری است و حصول مقامی که بجلو آن
 ناظر شده و حصول نظری است پیش دانست که در مراتب خروج چون
 قطع ظلال با الکیه می آید و باصل الاصول بلا مشایبه طلبیه بود و درینولا
 از حصول نظری که در وقت خروج میسری آمد فارغ شد مستند حصول
 نظری که در مراتب نهم دل رو میاید میگرد و نظری اول در سیر الی الله
 است و نظری ثانی از سیر الله با الله با سنی الاشیا ظهوری فرماید
 اصحاب عروج چنانچه در میان خود با تعداد چهار دارند همچنین باصحاب نزول
 نیز با تعداد چهار می کنند کما لا یخفی علی اهل البصر و نظری اول از سیر الله

صاحب خود را از دور جلو میدارد صاحب فرام می آید و صاحب از دست اگر به
 نسبتی و صاحب نظر اهل عین الیقین یا اهل علم الیقین و حاصل الیقین
 حقیقی صاحب روح بعد قیام ظلال یا الکایه و در میان خود الیقین صاحب
 نزول را بعد از جبل کل که در تفصیل خفایا است و شهادت بر اهل در کمال
 اکل و الایات انبیا و ثانی در کمال اکل نبوت انبیا از کمال فضل الیدیه
 من یسار یکنون ششم در تحقیق بهم خفایت پیروگر و تحقیق بهم حضرت
 پیروگر نورانی که فضا بنور از نور حالات ایشان با نور است و از انجا اطراف
 عالم ان شاء الله تعالی قیامت نور در بر دست و این بر سر در بیاب
 را اهل عالم در دست که کشتی شجر در وقت موسی النفس من الروح الجسد
 یعنی روح از شجر عالم امر احوال لطافت نور بود و آنچه نقصانی تا المیت
 نور انبه اد بود سبب کمال لطافت ستوره غناء از بعد مجله غیر مفضل تحت
 پیدا تنه من حیثیات ظلاله مفضل ظهور کالات محفیه خویش و تخلیق این
 بر دو مرتبه یعنی روح در غفر مجمل و کمال بالغه برای ظهور و جلوه کبری تعضیل
 مراتب اسما و در دست بکر کماله غفر مجمل را اول تحت اسما و ثانی
 مفضل کرد امید و چون خاصه بر روح را از ان غناء امر در نور و تکرار آمد

روح مذکور را انوار تمام بر وقت تنوع او منقوج در بدن زموود بعد تنوع
 این بر در مرتبہ سکر روحی قابلیت اندازد نورانیہ روح حسی
 صمدیہ طاریہ حسیہ را در مرتبہ ندر خست ظہور بخشد چون بعضی تنہا اہم ہوتا
 این ہر مرتبہ بخصوصیت خاص خویش ظہور یافتہ یکلی را با دیگر کار نمود
 ظہور مقتضیات حکمت بالغہ در تخلیق این دو مرتبہ کہ برای مظہریت و مظهریت
 کاملہ بود بی ترکیب متزاجی این ہر دو ظہور موقوف پس این ہر دو ظہور
 مذکورہ یعنی ظہور قابلیت روحانیہ و جسمانیہ بحیثیت فرج ہست و جدا
 در عین ندر خست متبیین یعنی مرتبہ روح در مرتبہ جسمی ثالث موجود
 کرد و نفسانی ہذا یعنی مظہر کامل نفس ذات مقدس جامع قابلیت
 جمالیہ کہ مقتضی وجود میت مخلوقات نورانیہ اند جلالیہ کہ مظہر حیثیات
 ظلماتیہ بود ندر پس روح را در حرحہ جسمانیہ کمال خفاست درین مرتبہ
 نیز ظہورات قابلیت اورا اشیاء و حیثیات جسمانیہ بر کمال
 غلبہ استکبارنا زمانیکہ رفع استکبار موقوف بہت این مرتبہ نفس
 بکفر و انارہ کی ہو موقوف چون بفضل عام او تعالیٰ نوری از انوار عالم
 یعنی ہذا لطیفہ ظہور میفرماید سوم حصہ ثلثا از انانیت و استکبار

در معرض قتل می آید و نورانی در زمین یک شایه در این مریه
 نفس کو اکی می ستانند و بعد از ظهور عام چون کرم از جازا ظهور
 خاص بحقیقت انسانی خلعتی یابوشانند و آنچه استیست در دانه
 در دانه است و روحی از دانه از آن غایت را طبع گویند و این مریه
 تا ولایت اولیا است می زانند و چون اولیا است را در تبعی نمی خشن
 بهره مندی از کمالات ولایت معصوم نبی او واقع است اگر چه بعد
 بهره کا المعصوم خواهد بود و معصوم فضل اخلاص و تقابل کمال
 مقابلیت است دره دره او را نور نور و نور و ملامت از این زبان
 این سعید از الی را بطبیعتی می نامند چنانچه میفرماید یا ایها النفس المطمئنة
 ارجعی الی ربک و این مریه غریب من انوقت این تا در زمانه قبول
 النفس لطیفه موصوفه موصوفه مدوح خواهد بود زیرا که چنانچه در وقت
 جاهلیت جمیع انما العین و ما تبه را بقلبه جهت غریبه موصوفه ذات
 بمنظرات سماء تیره بود و درین این در صرح بعد و بعد می کشود
 همچنان انوقت بعد اظمین کمال و صرح ذات مقدم و ظهور است
 اسما و طیفه که نقه و از خلائق است و است خواهد بود و در دانه

اولی

خواهد شد و اینها معنی عدوت باید فهمید خیار کم فی الجمله خیار
کم فی الاسلام اذ افتخروا بکتابکم و انتم حاجی محمد امین
عزیز عالی حاجی الهمین الیقین حاجی محمد امین بعد بحمد سلام هر دو
در کتاب رسالت سابق کلام صاحب نظر حق الیقین نسبت به صاحب قلم اهل
حق الیقین و صاحب نظر اهل عین الیقین با اهل علم الیقین نوشته ام
و چون صاحب نظرانتم سلوک باقیست و عین الیقین و علم الیقین هر دو در
راه اند لاچار یکی ازین هر دو خواهد بود و لذا حاجت الی بیان غیر از این مکتوب
حضرت محدوق قدس سره اند بسم میرزا حق بحق نوشت ایند کلیه اهل
تحقیق است که هر چه بداند اگر القاصیل در درج پیش می آید و از ظلمات گذشته
باصول میرسد در اینجا حق بحق ترقی میفرماید اگر چه در ابتدا شروع از سلوک
یا جذبه می باشد اما چون بعد قطع سلوک و جذبه بحق میرسد و تتمه ترقی
همه رماقی است اگر چه از اصل در اصل باشد سلوک و جذبه را موقوف داشته
ابتدای از حق میفرماید حالا آنکه سلوک و جذبه را قطع کرده تا اینجا رسیده اند
قیست الحدیثه والساوک متحقق دارد و مرسوله مع هدیه موهوبه و
و در بخشید بجا آورد، تا جایی که آوریم نفع که بهین طور از تحقیق معانی

و عبارت بزرگان پیر و نجش بود باشند از فقیران و ما و شیخ موسی بر
عرض سلام مطالبه نمایند مکتوب بنفاد هم در تحقیق کلام اللہ سبحانہ

قولہ علی الصدوق والسلام انزل القرآن فی سبعمائة حرف یعنی نازل

گردانیده شد قرآن بر هفتصد هزاره چنانچه این معنی بحسب قرآن متحقق است

و هفت معنی چنانچه این تحقیق بحسب علماء طوایف را نسخ است و نیز مؤلف

یک تحقیق از دو تحقیق اہل باطن ظاهر و ہفت بطن و این تحقیق دومی از

و تحقیق مالی باطن واقع و تفصیل این تحقیق دومین نزد حضرت

بہر توری قدس سرہ بدین پنج است کہ کلام او تعالیٰ مرتبہ در درجہ

از لا و قد و آن ہر تہ مرتبہ سہمی بوجود و نور ظهور کلام است

و کلام ما جمیع قالیات ظاهر و اند ما جمیع موجود غیری و آن ہر تہ مرتبہ منظر

چہا مرتبہ دیگر مخلوقہ محمدہ ظاهر اند در عالم اصل الاصول و انوار و اجرام و حساب

کہ در از ان مخلوق اند بواسطہ مخلوق و اسباب یکی نفس و عاقل یکی اسباب

حرف و صوت چہ نورانی و چہ ظاہر و غیرت نور اول و ہفت مرتبہ اول آن

ہر تہ مرتبہ و حجت قابل آتہ و بیجا بی محض چنانچہ القاری اہل صفا

بر آن شاہد است دوم حرف و صوت نورانی کہ در عالم لہر و ظہر و غیبت است

جالب

جامیت انزات و جب راکد سمرج جبرئیل علیہ السلام کشتہ خباثت عقیده است
 آن جبرئیل سمیع صوتا و الا علی کلام العد و علی زمار و العد مثل الیوم قلبی اهل
 ضار و د و دیگر ازان بر چهار مظاهر کلام مطلق بواسطه مخلوق مخلوق کی
 ازان حروف صورت جبرانی جبرئیل علیہ السلام کہ کلام نفس حق سبحانہ بظلال
 آن بر ظاهر حضرت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم ظهور فرموده اگر چه بر سر آن
 حضرت ظهور کلام مطلق بواسطه غیری بنقش عاقل است خباثت بالا و پخته
 و حدیث کتب پیاد و آدم بین المار و المطین شاید این معنی است و دوم
 مرتبه حروف صورت جسم آن حضرت با جمیع مراتب فوقانی آن کلام کجای
 ای بر جمیع مخلوقات تا قام قیامت ظهوری دارد پس آنچه مفرد محفوظ
 ناست بمنظوریت مظاهر مفصله کوره همان کلام مطلق است غیری و در
 مفرد محفوظ بودن منزه از احاطه و است قاری است خباثت او تمام معلوم
 ما است بی احاطه ما همچنان صفات او تعالیٰ بی کم و کاست باید فهمید فافهم
 مکتوب فافهم در مقدمه تحریر فی ندائہ سبحان من تحریر فی ذلک سواء یعنی باکی است
 کہ اگر چه متحرک است ذات او غیر او یعنی در حین حضور ایمانی بجناب سبحانہ
 نیافت شرف است تحریر معنی نیافت سہل پس قبل از نیافت کہ تعلیم

حضور شما بود آن حضور ظلی بود و به بافت منضم بود چون نیست معنی
 ادراک است و ادراک را بجایافتن نیست اگر چه ادراک خفی باشد تعلیم
 نایافت بعد آن برای نفی نیست تحمل ادراک است نه برای نفی حضور چون
 سالک بعد تعلیم نفی نیست بر دو شتر غول نایافت حتی که حضور را
 نیز کم کرده لهذا درینو لا باز از حضور تعلیم رفته که در عین نایافت حضور نیز
 که خلاصه وصول ستری است و داخل دایره اصالت است یا نایافت
 منضم شود چنانچه بعد وصول ویت بیری در اخوت نایافت نایابی
 اینجا که نیست است تعلق به تجلی است نه بذات پاک چنان تعلق بذات
 پاک عطا نمودن نایافت را ظاهر فرمودند پیش که در عین نایافت شهود
 بنور ایمان از حضور مولی که منزله از یافت حصولی است بهره ور بوده
 از غفلت محروم باشند تترمش بهر بابا المثلث از بعد طاقات دفع نموده
 خواهند شد ان شاء الله العزیز لی توجه بجنود محض بنایافت
 صرف اوقات نمایند بعدی که توجه بغیر مطلوب کرد و حضور یکی غالب
 بکنو تضار دوم همان عبد الهادی ^{فیت} بود در قیام محبت افرا از عربی ریا
 که در اوقات سید مضمونش معلوم کردید بواسطه ظهور و با بر قوم

و حفظ فرزندان مطلوب است متقانا از قدر هیچ چیزی غنی نمیکرد اندوختن
 هر یکی را یکبار به هر طریق که مقتدر است شدنی است دفع آن طریق
 ممکن نیست آری اگر برای تسلی گوید اندیش آن تعویذ یا علاج میکنند
 نه علاج موت است بلکه تسلی نافرمانی الحال حال است که ما ظهور امر
 خفی در غم پریشان نشود ردانما چون دانست پس برای رست باره
 دارد و تعویذ طلبد آری وضع لغزش در باره مطلق به دارد کرده اند
 و موت مطلق به هیچ چیزی نیست یکبار است بکار ندارد شمارا و فرزندان
 شمارا بخالق موت سپردیم شمارا بمرگ عطا نماید برای چند سائل
 مرقوم بود متفقانه و انصاف که فرض عین اندازد کسی فرض از یکس
 نمیرسد اما نوافل هر که خواهد چه خوش و چه بیکانه تمام به حذف نیست
 به موجب نیست بخشنده برسد و ثواب آن مرتبت میکند و کجای مروت
 در مذمت باطل است و در بعضی روایات بعد دفن از راه گشته باز
 رفتن چیزی بمیت مد کردن جایز داشته اند اما معمول اکثر نیست
 چراغ بر سر کور مانا فرد ختن عمت است مگر ضرورتی لاحق شود چون
 زنی را عادت یکبار یا دو بار پنج روز یا هفت روز شود و در آن

تجاوز از عادت کے دیا دید اگر در اکثریت حیض یا کمر یا کمر در این
 صورت عادت اول بر گشتہ و اورا اعتبار نماید و اگر از اکثریت حیض
 عاویز کرد عادت اول معتبرست بموجب عادت ایام زکریہ و رمازی را
 نماز قضا باید کرد مثلاً عادت پنج روز بود و در آئینہ تجاویز کرد و عادت
 بہشتیادہ روز یا کشتہ در اینو لا عادت کہتہ این بہ ایام حیض اندو کہ
 از دہ گذشت بعد پازدہ روز یا زما دہ پاکست ہمگون پنج روز عادت
 وضع در حیض باید کرد باقی ایام استحاہ مامردہ کاغذ نوشتہ دہشتن
 منع است مگر کہ با کشت خشک بر پیشانی بپسینہ مودہ نسیمہ پیدلا
 تبرکست اجنادہ و اورا دہشت مہبت . مادہ بارہ النامہ ص ۱۱۱ التہنیۃ
 لیلۃ الہلال او یوم العید و غیر ذلک المصاۃ بعد المکتوبۃ او صلوة الحجۃ
 ہنا کلہا ممنوعہ منع عنہ الن سنی شرح کافی فی باب المکروہات
 ایضا مکتوب فیہ یوم میان عبد الہادی احوی میان عبد الہادی سلام
 خوانند رقم رسید تقاریرش نوشتہ دادہ شد انجہ از سہ عینین استعسا
 رقمہ لود عینین دانست کہ قادر بر است اسبابا بر تہیہ قادر شد و بدیکر قادر
 را اگر عینین بعد خلوت صحیحہ نون طلاق داد مہر تمام لازم آید و حدت
 دہشت

واجب نشود اگر بعد خلوت صحیح زن منکر از وظی است اگر بکر است
 بزنان دیگر باید نمود اگر بکارت زایل شده وظی ثابت شد والا نه اگر زن
 بکر باشد قول شومیر یا سو کند معبر بود خلوت صحیح نیست که زن صحیح از امر امن
 و از حیض در غیر رمضان یا شومیر در خانه خالی از دخول بماند داخل شود این
 خلوت حکم وظی دارد نیست لازم شود مکسب و بیضا و چهارم در تحقیق مرتبه
 ذات صفات تعالی مرتبه ذات صفات الهی سجانه و تعالی با کمالات ذاتیه و صفات
 ازلی و ابدی است و سایر کمالات حیوانات ذاتیه و صفات در عین خفا
 و غیب معلوم ذات غایت و هیچ از آنها نفی بر ذات و در معلوم است
 این مراتب احوالا و تفصیلا ذات تعالی را هیچ احتیاج بظهور خارجی نیست
 و مقتضای حسن صفتی از صفات در شانی از حیوانات را عالم و بعیر نیست
 اما چون حسن صفتی با وجود ظاهری است اینها مقتضی ظهور خارجی معلوم
 ذات الهی سجانه بود و این اقتضای حسن صفتی را مقتضی ظهور اظهری است
 و با وجود کمال استغنائی خود مرتبه خارجی حدی در بموجب اقتضای
 ذاتیه و صفاتیه در مرتبه شهود موجود کرد امید باید واقعت که صفات الهی
 سجانه هر دو مرتبه است لطیفه و قهر بموجب اقتضای حسن صفات لطیفه

منظور آمد این مفسر نبود موجود نمود پس هیچ در دنیا از ایمان و طاعت
 بموفقت او آمد و اجتناب از نواهی موجود میشود هر طور حسن صفات لطیفه
 او است و خیرای این ظهور در آخرت خلوص حقیقت با جمیع نعمای آرد
 و افضل و اعلی از همه نعمای آن مرتبه و است بندگان و همچنین بحسب
 اقتضای حسن صفات قهریه منظر او را بر عرصه اظهار پیدا نمود پس هر
 از کفر و معاصی ناموفقت علی در دنیا مخلوق میشود نعمای ظهور حسن صفات
 قهریه او است در ترتیب خیرای این ظهور در آخرت بر هر منظر خلوص جهنم تسووع
 عذاب در آن مرتبه است و شد از جمیع انواع عذاب عذابی از رد است
 الله سبحانه است ای عاقل بهوشیار اگر ظاهر کمالات صفات لطیفه
 هستی این معرفت را بنظر عرفان خواهی دید و قدم خود را مستقیم تر
 خواهی یافت و الا در عین معرفت بی اشتغاف بر صراط مستقیم ظهور
 نهر در این الحاد خواهی مآله العرض ملحق ظهور صفات قهریه و عبادت ظهور
 صفات لطیفه هیچ یکی را از مرتبه مرتبه خود چنان ترتیب و از ترتیب ثبات
 مانیا سید خلاصی و ذات و صفات او را با وجود این فیض بخش
 و عدم فیض بر مظاهر کمال تر و معنی از انوار و حلول در مظهر سوره
 و در این

بر کسانی که معامله در اچون معامله محسوس می نماید لاچار از دریا
 و طری خود و سمو عالمه خوات در جمال اعتنا میکنند و باین اعتقاد دارند ^{بسیار}
 سستی می افتد و عید می رسد که عید را نهند لغو و باالبدن بدالجبال ^{لب}
 من فضل الله فلا بدی از مسئله حل کنیزک شهید یا اصل تا زمانی که حاکم
 نیفتاده و در کردن جایزه است و چون جان رمدن حمل را نکرده
 و در کردن منع است اما درین زمانه بعضی علماء گفته اند که این مانع فسار است
 اگر اولاد بکار شود اگر بعد از اخل شدن روح بپیر حمل را دو کنند جایزه است
 اما عمل بر دانت اول باید که دفعه اخل شدن روح دور نباید کرد اگر کنیزک
 دیگر برانکاح کرده است قطع حمل بر کنیز نیست اگر چه بی جان است
 مسئله دوم: ما اعلم که در درون برابر باشند در حد است دست ^{دست}
 اما وعده کردن که بعد از ماه عومن این پرسش علی خواهیم داشت منع است در ^{دست}
 العوض در یک سس ^{دست} بی و وعده از یک طرفی بر دو منع است اینجا اگر چه
 در درون برابر اما یکی الحال گرفته دوم عوض را وعده کرده و این در یک
 حشر منع است و در غیر حشر با بی از یک طرف حشر است ^{حاشا}
 و وقتی که هر دو وزنی یا کبلی باشند و اگر هر دو غیر حشر ^{حاشا} یک کبلی است

روم در بی زبانی و نسبی پروردگار است مسئله اگر حضرت فزوان
 مجید بطرف پای خفته باشند اگر بلند است مقدار قد خفته جابر است
 و اگر کم از آن بی مسئله اگر بومی خفته است و قد ندارد آن را سراجانرا
 بیدار کردن اگر مرضی را در دامد الا جابر است اگر مرضی را مرضی
 برود و عمو او بود تا آن وقت ما که در ریر اگر در آن بعد از آن بیدار
 مسئله اگر غسل خانه بوقت باشد بر بیهوش شدن آن غسل کردن جابر
 و اگر بی سرفه باشد اما حلا و روایه مکرده هر سرفه هر دو چند نوع
 است مسئله اگر در وقت سجده انگشتان پای راست و چپ شریفه
 نکند اند نماز فاسد میگردد بر و این مسئله اگر شخصی سبزه دارد غفای
 و بگوید چه فلان جولا به و موجی است کافر کرد و قال النبی صلی الله تعالی علیه
 و علی اله و سلم ان من مات الا و قد یتیمی ان یوت قبل مات فان کان
 بر الیکون الی بره اعجل و ان کان فاجر الیقفل فحوره مکتوب یوم یوم بر و یست
 در حوار این است سه چشم چشمانه تواند بدو نه باشد و خیال ایدم
 خندیده نه با من چشم لا اقی این وصف پاک است با صمیم جان و الهما
 سوا که انکار او بدستی از زیر پای او خورندادی بر بر شک عطا بعد سلام

بار بار در دهانه عفت سادات و شیراز و سادات و سادات و سادات و سادات
 بن سادات و سادات و سادات و سادات و سادات و سادات و سادات و سادات
 و سادات و سادات و سادات و سادات و سادات و سادات و سادات و سادات
 بود و در این بنا قصر این فی آید که مصرع اول این نفیام است، ای کار برت جون
 عاتر این چه جسمی خود را خردم بیا - ای کار برت جسمی خود غیال کردا
 هم در ز منوفی که سیم بار خوار است مدینه پیر خنی این است
 که اگر چه سیم دست سادات و سادات و سادات و سادات و سادات و سادات و سادات و سادات
 بحال بدام اسیر و سرخرم نام چنانچه غریزی لاف تازم بر جود حیات
 لوح سیرت هم در هر چه در سال و صالی و خوش سیرت هم در سال و صالی
 مکتوب و ششم بجا خیزد سان عبدالحمد سیرت و سادات و سادات و سادات و سادات و سادات و سادات و سادات و سادات
 بکن بیکار گشته است هم در هر چه در سال و صالی و خوش سیرت هم در سال و صالی
 و حواء و احیان شد و سادات و سادات و سادات و سادات و سادات و سادات و سادات و سادات
 حاد و سادات و سادات و سادات و سادات و سادات و سادات و سادات و سادات
 از و دارند از امدان چار و شش و سادات و سادات و سادات و سادات و سادات و سادات و سادات و سادات
 از و سادات و سادات و سادات و سادات و سادات و سادات و سادات و سادات

علیه السلام اللهم ارنا حقائق الاشياء كما هي بسیارند این سبب عدم
 اطلاع از حقایق اشیا در تحقیق ارادت و قضا از راه رفتن و از ایمان
 کسبه تکفیر نیستند این عقل ناقص شما که بر وجهی هم انکار کار در
 درینو (از ایمان کسبه تکفیر نیست) ازین نوبه کنند و بعد ایمان آورند ^{عقل}
 دارند که تحقیق این بر دو نوع بخل و مفصل بخل آنکه بدانند که او تعالی حکیم ^{مطلو}
 است و کار حکیم مطلق بحکمت بالغه است و از هر وجهی منزه است
 ترجیح دانی از دو اول تا به اخبار حکمت او است به اختیار او تابع
 طرف رجحان بعضی طرفی از دو طرف ترجیح با اختیار او دارد و او
 یافده آنکه قبل از اختیار او تعالی طرفی مرجح بود و اختیار تابع او میشود
 نه آنکه محض و چهل ظاهر و این که بعضی عقایق عقل ناقصی باید از
 ناقصی عقل ^{سند} نه نقصان در ایجاد و حکمت او تعالی و آن عدم
 اطلاع تعالی الحکمت لا موجب العجب علی عقل است که خود
 فایده نقصان عقل خود بشود و از عدم دریافت او بسبب ^{نقصان}
 که دارد تجویز نقصان را ایجاد نموده از نقصان نماید پس هر کس
 که در این دنیا باشد که هر یک او تعالی کرده و تجویز می نایست

و خواه سفره را از سهام شیاطین بفهمد و در دفع آن کوشد تا از
 راه تردد و معطل انداختن عباد ذات و صفات و شیوات خود
 ازلی و قدیم است و نیز اراده او تقا برای ظهور حسن کمال صفات
 جمالی و جلالتی شهادت در مرتبه ثانی با وجود ظهور و غیاب در مرتبه
 اول یعنی در مرتبه صفات و با وجود استغناء او تقا از ظهور ثانی
 ازلی بود چنانچه فرمود کنت کنزاً محفیفاً جبراً آن عرو خلفت الخلق
 لا عرف لیس را به حق تقا از انحصار و مرج و جود ظهور کمال صفات
 لطیفه قهریه اندر طرف عدم را در مرج و عدم کردید چنانچه حسن صفات
 جلال مقتضی سلب حسن از منظر است و صفات جمال مقتضی حسن
 منظر لاچاره حسب اقتضای صغیر بکامس که مخالف آن مکرریت کافر
 منظر صفت جلال است و چون وجود او برای ظهور حسن اقتضا است
 مذکور را از آنکه از حسن بماند و بکار کفر مغلوب و معیوب است
 و اگر خیر است غلبه و ال ظهور پذیرد و این نیز منقول است
 و اما برای این که از سر این جمیع صفات ازلی مراد ازلی است
 و از ظهور او را در ظهور او را که در مرتبه اول است

ما تیر میایند هم معصیانه الم ساریم مثل سقته

سغات است بر سر بار خافیم رموز ما با آن

توسل مال الیها فی الیه فیم این سطر

ساقی ساقی ایست زبوت تا دهم بنیدر پیشانی

الاندر

ساقی ساقی ایست زبوت تا دهم بنیدر پیشانی

تیندر و زلال پیاپی باره حیا به

اندر سقته و در سقته و در سقته و در سقته

ساقی ساقی ایست زبوت تا دهم بنیدر پیشانی

ساقی ساقی ایست زبوت تا دهم بنیدر پیشانی

ساقی ساقی ایست زبوت تا دهم بنیدر پیشانی

ساقی ساقی ایست زبوت تا دهم بنیدر پیشانی

ساقی ساقی ایست زبوت تا دهم بنیدر پیشانی

ساقی ساقی ایست زبوت تا دهم بنیدر پیشانی

ساقی ساقی ایست زبوت تا دهم بنیدر پیشانی

توکل بحکم بستہ فہرہ اور راہ اصل طریقی دہندہ طہا پیری و طہ
 من ظاہر الوجہ از اصل دنیا پاک خالی کنند حیات بہت صحت ران
 اصل دواہ (اصل چون) برو بظہریت و وصول صفاتی در درجہ تفصیل
 اور احباب شہداء و بغیر اولیٰ مذکورہ از جملہ جنایات بہت برین
 کما نیست اصل منہا اقتضای استکی اعمال ظاہرہ و تہذیب احلاق
 دارد و ارادت کی ظاہر شعرا ان اگرچہ بسیار است کی باہر کی بحال
 باطن بہند شاہان می نمایند آن از جای کہ بہت دان او کا
 ذکر و خدمت و الابرار خود سہم این عالم برسانند و بہرست
 اعزہ ما اگر اتفاق افتد بشر لام رسانند میان میر محمد را از یادداشت
 اسمی وقف کردہ ام اگر قبلیت صحیح بنیمانند بہت دیگر تمام
 واقعت کہ دانند بہت سوار و در برع ندانند اوقات را زیادہ
 بکوت خلوت و مراقبہ دید و قلیل بل اقل قلیل بعضی تکلم ضرر
 از مسائل و غیرہ و اگر با طہارت بہند چون ظاہریت ظاہری با طہارت
 باطنی متفق بشود بود علی ذریعہ اورا بد السلام والا کرام مکتوب شدیم محمد
 فاروق صدیق حوی محمد فاروق فارق حق از باطل بہند مضمون کلام

- دادند و تبرکه حضرت ایشان مآدر من و عا و امانت
 روم و روده و دند در ای تخته سمانی آن مایه در مع
 سعادت حاصل آفت اگر چه این که رابره بار که در ای
 و بعض خود را در خل و دیا چون سائل را از حیرت با المکرار
 نبود اندوختن قسم قاسم از اصطلاح ایشان بهره درم بیان ما
 کلمه علی بن ابی طالب بر تن من و سمیع زیاده زشتی را اندک
 حضرت ایشان در سینه نهاده که نه بجانم تعارضی که باز دارد
 منیچو ای که در مرتب بنویسند و هر چه باشد ازین عبارت نفی و اطمینان
 سر در این عالم از یلیم بر الساب و انشایها و من التیحات اکملها معبود
 میشود این نوع است و شفا و اطمینان و قسم است نسبت احباب و رفقاء
 الهام است به الحار و میر و انبیا و انما انهم و حی و نوع است و بی
 این اطمینان و عین است چون تابعی از باعان حر و در
 کائنات علمه علی اله الصلوة والسلام و اطمینان است و ستمدار
 میداند تا این میگرد که بگوید اعلم سانی و در این است
 و علی الله علیه و سلم از الله سبحانه و تعالی علم لدنی و اوتو است یابد
 العیون

اندر سجدانہ انجمن تابعہ مسجد را خود تربیت میفرماید و این
 درادہ این تابع بواسطہ تربیت متبوع است و اظهار محبت می
 کہ بنظر ایشان تابع ظهور پذیرفته و از حد در صورت واسطہ نسبت ^{الحقیقہ} امامی
 واسطہ حقیقی است کہ واسطہ متبوعیت متبوع است پس چون است
 شریف حضرت ایشان مابین کمال متابعت کہ بفضل اندر سجدانہ
 میآمده ان استعداد کہ در صدر مذکور است جدا کرده و حضرت شریف
 ولیہ علی الہ الصلوٰۃ والسلام اورا بحکمت بالغہ برای تعلیم حضرت
 تفویض نموده غیر خداوندی ظهور پذیرفت و تعلیم علم دینی اصلی تعلیم
 فرمودہ تا این تابع کاملاً محبوب و معطل ماند و فضل متبوع اظهار
 کہ در سجدانہ همه متبوع عظیم ایشان محبوب عظیم الہی است
 بعد از این تابع را عامل حرم گیر نامزد و تعلیم اورا بحکمت شریف
 نموده و غیر خداوندی برای تفویض محبوب او تابع اورا بغیر مذکور
 این فضل در حقیقت در حق متبوع است تا بعد مالبصاعہ را پیارا
 کہ عامل این بارگاه باشد در حقیقت فضل متبوع است کہ اورا این
 دارش را بحکمت این عامل تابع بعضی متبوع و تفویض

انہوں نے چند نیک نیت صدقات و التعمیم کیا ہے۔ یہ قدرتی نشان
 نما ہیں۔ دایرہ وصول پیدا کر دے۔ حضرت پروردگار نے انہیں انوار علیہ
 السلام سے بلور مرتبہ کے واسطے فرمایا۔ وہ ہر تفصیل اپنے احادیث پر
 درندہ ہند اور تحصیل تفصیل دایرہ متوجہ ہستند پس حصول حضرت
 ایشان بہ حقیقت تفصیلی کہ عبارت از دایرہ ہست بحکم من مکتوبہ
 خستہ فلہ اجرا و اجر من عمل بہا باوجود کمال اجمالی مرکز کہ حضرت عالم
 الانبیاء انابت بہت بجناب حضرت عابد گشت و امانت ضمنی بجا
 امانت رسید و نیز تحقیق قول حضرت ایشان قدس اللہ سرہ العزیز کہ حضرت
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ و علیٰ آلہ وسلم مرتبہ محبوبیت تفصیلی بواسطہ من کہ کمترین
 امانت حاصل شدہ از تحقیق مرتبہ خلعت بوضوح انکاسید فلاں کمال
 و جہت در روز عید طلوع شہید مرتبہ ہست و یہ شہید دیک کہ بہت
 وہ ان کتابت ایشان را نمود و ان کتابت انہا و صلاہ انہا
 حقیقی بوصول اس سر نہ لہذا را بایست شہود را و صلاہ انہا ہر روز
 دہشتہ اند و چون حضرت ایشان ما از یہ شہود گذشتہ بہرہ غیب
 عالم حقیقی بہ تعلیم علم لدنی صلی کہ بالاند کوشتہ شہادت و شہاد

لا یارزد و حق می باشد بودید در آخرت بسند نیست و بیاید
 پس از اینست بود این حرکت و این در حقیقت است اما باز دست
 نمیشد حق و اعلان نیست که من است و فایده و این در حقیقت
 که افضل است از حقیقت محمدی علیه السلام باید فهمید در حضرت کبریا
 و حقیقت است حقیقتی است در مرتبه نبی و اولی که آن قابلیت است از این
 نور اول نور محمدی است و علیه السلام و حقیقتی است در مرتبه و جوهر است
 مسجود است که همان نیست تقنی موجود الیه بودن به است در حضرت
 صلی الله علیه و آله و علی له و سلم نیز در حقیقت محبت حقیقتی در مرتبه
 که ذات عود اول است جامع تمام قابلیت است و حقیقتی است که قابلیت است
 از این قابلیت است در حقیقتی است در مرتبه و جوهر است و این است
 مرا عباد از این نام مشایق شود و جامع شیواری است مقامی را باقی انوار
 قابلیت است از قابلیت است مسجود الیه بودن به است در حضرت
 نشاء که به اعتبار حقیقتی است از این و نعم است که
 حقیقتی است از این است و در مسجود الیه بودن به است در حضرت
 علیه السلام و آله و علی له و سلم و حقیقتی است از این و نعم است که

که حقیقت

بطور معادرات در به تفاوت درجات نیز خواهد بود و مراتب عرفانه
 در ترقی در راه معلوم محسوس الگینده در وسط و مجهول (الکفیه در مقام
 در امتیاز این ولایت خواهد بود در بنوا العلم از علم لدنی ظلی که مقدر قال
 است نیز خواهد بود علم حضوری و علم لدنی اصل در مراتب عرفانی او ظهور
 نه بوده چون اتصال نفس ظاهر خواهد بود و بنفست لومات عبیه الله
 ظهور علم غریبی اصلی رسول پیدا خواهد کرد از سید مرتضی از جامع صولی
 و مجهول الکفیه ترقی نموده در معارف و الایف که کفر عالمیت
 در این بنیاد یافته و بر تبه از مرتبه اعالت رسیده اما هنوز معلوم بابت
 پس در بنوا با بنیاد علم حضوری بنفست شده و این استقامت و ولایت است
 در میر نه بر و وصول بمانند علم و چه رسد بآمده اما بر حقیقت این حضور
 نیست بهر در این فصل از جهان و شکری خواهد بود در حصول نصیبت
 علم پیدا خواهد کرد و این حضور را حضرات علم و تعلق خواهد داشت در بنوا
 علم محض است و معارف بهر بنیاد انیمه را بحمد علی بن ابی طالب و بنیاد
 و با لایق است از انوار دارد چون طایفه کرد که ذات ندان علم است
 و علم را در دایره است و در ذات و بنیاد لایق از کمال است
 بنیاد

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي جعلنا من خلقه

در دین که در دین که در دین که

الاعمال الحسنة معادتنا

اعمال الحسنة معادتنا

اعمال الحسنة معادتنا

اعمال الحسنة معادتنا

اعمال الحسنة معادتنا

اعمال الحسنة معادتنا

اعمال الحسنة معادتنا

اعمال الحسنة معادتنا

اعمال الحسنة معادتنا

اعمال الحسنة معادتنا

اعمال الحسنة معادتنا

والسلام علی حبیبہ الذی لا یعلم شیء قد رزقہ اللہ وعلیٰ اہل رابعیہ
 الذین خیر الامم الذین وجدوا الحق بکشف العطاء و اخوی مشفقہ شیخ عذری
 بید تحیہ سلام عطا لہ فرمایند در تحقیق حدیث سرور کائنات علیہ السلام
 علیہ وسلم سالت نمونہ بودند کہ آن حضرت فرمودہ اما احمد ہمامیم در
 شرح آن بعضی غریبان فرمودہ اند کہ چون از لفظ احمد ہمیر احمد نمودہ
 شود و احمدیہ مذکور ہما ہمیم شعر بر حلقہ عبدیت است و ہست است چون
 ذات شریف حضرت در وصول بالہذا اسادات و ہست فارغ شد ہست
 تا بہ نایب اندک احادیث کمال از باب ہست ہست ہست ہست ہست ہست ہست
 عینت کہ اول بار ساخرین اندیشہ و آنچه نزد بزرگان طریقہ علیہ السلام
 ہم معنی امین حدیث تر شدہ مرقوم فرمایند غریب من با دلیل البصا
 جہار کہ در انجیل عبارت تفصیل ہست اشارات دل بایدا ما انچہ از افانہ
 استماع مانہ کردیدہ بیان ہما او باید دانست کہ شان حضرت انبیاء علیہم
 الصلوٰۃ والسلام از رتبتہ غایت عینیت و ہست ہست ہست ہست ہست ہست
 و عبدیت التمام ہست ہست ہست ہست ہست ہست ہست ہست ہست ہست
 آنست کہ اماہ رشکم و الہام ہست ہست ہست ہست ہست ہست ہست

که بفضل خورشید جان عالم ای عجبی است و ممکن نیست تعلیم محمد علم

لذنی احرم بلائیم و بیم زوارش است یعنی حرکات و سکنات او را ترک

فی حد و ملک که حد سکونت و طوری که کمالی از کمال است ما است اسرار

آدم فی الحدیث و تم تفضیل باب شیخ عبد العزیز در جواب بعضی السوال

الحمد لله و لا اله الا الله و لا اله الا الله علی من اتبع الهدی یورود و قیمین متواترین

من کثیر این بعضی امور در حصول جمعیت اذان عقیدت منزه سعادت

میوند عیش انجاء که ما افتخار است کرد و الله سبحانه و روز بروز در ترقی افزاید

نقصان اول در عروج مانی زدوده کرد و آنچه از جمله ظل باطل است منظور

حقیقت اینک شاده گردانند و از آن ترقی دهند و در واقع اول که طوایفه

اند و معاصی از آن محکومه دیده اند میره از آیه کریمه لیغفر لک الله ما تنتم

من ذنوبک و از آن آیه که و ما آخر است امیدوار است و واقع

و آنچه پیش از این حضور شما شکم باره کرده اند مناسب است شما بحسب

بنیاد و علیه الصلوة و السلام بنیاید شاید و محرم که بر خود شما امر شده بود

که یا بعد از پنج گفتار و در هر خوشتر است از آن است اما در آن العام

بهند و محرم لازم است از آن است و در میان این است و بعد از آن

خام مستعدانه

خاتم
اما احادیثی که از این
خود قانع شده و با حقیقت
تجربیات و شیخ
موجب بوده و کویا از
خاتمه با الله و از این
می بیند و الله تعالی
معنی دارد

من ذنوبک و ما تنتم
لیغفر لک الله ما تنتم

خاص آنکه در میان عای نورانی سلسله
 کرده آره اسطوفیه عقیده سماعانه همه دارا است بنویس
 اکابر دارند این عانی را در میان نه آندونک انداخته همین طور
 احوال عربیه و دارا است بنحیه مردم میفرموده باشند و آنست از دارا
 کرد بکتاب و ششم بیان البدین ^{افقت} حویر است از سلسله قیم الحدمت
 حتمت سال الیرین پیار و عدله ^{ازین} الاموال اند قبیل
 کرسیا با الراج رافع شده لهذا سواران رفته ارادان راجه
 شد بعد از روزانه ^{تعالی} الله تعالی محمد ربی رسیده عواید دارند
 بزرگان سه ملاقات نموده باشند فاعله گرفته باشند در اصطاف
 تسویریه بها محاطات خواهد کرد و چشمتان نفهم در تحقیق کل شیئی قلب
 و قلب الحمد لله ^{القوان} و الاخر اخوی میان الدین بر دین بینت شمسند
 در احوال بدیری شغل باشد که در صحبت او کار زافرن نکر
 که از اینچنین مفید ادواج بر ران طایر راصی هستند و بر بنی می
 رسد ^{در} میرین ^{در} ملاقات قیم متفهم ^{در} سوال ^{در} راز
 را از فایز شمس لایزال ^{در} کبر جوع نام ^{در} تبه ^{در} در

در
 در
 در

در مرتبت پنجم صیحت نه کلمات انانی بهتر از طهر کانیانی
 نه از طهر کانیانی است کما فی ائیل در بهتر بودن کمال بر ظهور خودیا
 نانی متفق تالیف در فضیلت آب میان محمد فاضل حدیسی و زیاده و نقص
 و فضیلت نه ظهور آیات میفرموده باشند در حقیقت آیات در آیه در
 حقیقت آیات نسبت لا بود لا غیر است فافهم از جافه فقر و فقر
 سلام خوانند کتب و شتا و شتم لعل الله انار صوفی بلند کیکی در مخلصان جامی حبیب
 محمد در است سعادت شعاع صوفی بلند است از چند شش چیز فقر کما فقر
 بر سر و از قشعر غم حق در مراتب میری ادا است فاش در مظهر کمال غنا
 حقیقت پیدا میکند در بیوقت است و ادا قابل مظهرت قول کن فیکون
 سیکر دانند اما این صفت دردی میسر بطور امر کن حقیقت سجاده مطلق
 است بیب شد بر که وقت و میران سالک این امر باشد لامل این نامه
 حیات حقیقی بسیارم یا صوفی در بوده الفقیر الذی اذا قال انشی کن فیکون
 در بقی است سید که از خود خالی شود در خالی شدن از خود بر در مرتبه
 در مرتبه و لایست نامه که به بیان با صواب غلبه سکر محبت میشود در بیوقت
 این مظهرت کردن غنا و ادا و تقواست امور کوتاهی باشد اما در فقر

تحقیق علمی برانست و احیای سجدات و سایر اعمال را با خود برادر علم
تحقیق و احیای دانش کرد و دارالکمال و الدرب قطع مایه و اسطرلاب
ما سغنی و فیه و انما سجدات حقیقی در الدرب و در دارالکمال
و انما سجدات و عرفان است علم بر و در انست و در دارالکمال
خیال حالی است و در است آمد قول حضرت میرزا و سهروردی و سجدات
ضروری است یعنی تحقیق و انما سجدات و در انست و در دارالکمال
حقیقی است و در انست و در انست و در انست و در انست و در انست
نماز در نوبه سالک است متحقق و انما سجدات و در انست و در انست
بنایستانی و در مرتبه حال و انست و در انست و در انست و در انست
که در حلقه سجدات و در انست و در انست و در انست و در انست و در انست
در نوبت این و انست و در انست و در انست و در انست و در انست
خط علم است و در انست و در انست و در انست و در انست و در انست
سری او است و انست و در انست و در انست و در انست و در انست
در انست و در انست و در انست و در انست و در انست و در انست
در انست و در انست و در انست و در انست و در انست و در انست
در انست و در انست و در انست و در انست و در انست و در انست

بنا

بجای علم اندامان بالبدن از دست و نهضت و زب و علم
 تعلیم طالع رسید و صاحب و در حضور آمد اسرار عسای منور^{ست}
 مانند ملکیت بفرموده یاب کرده و جرات جامع صفا^{کاف}

در هر ایام مانده در بنیاد برست آفتاب نور الفیض^م
 از چه در ولایت خاوند اخراج خواص الجواهر^م

فقدار دانا نیست ملکیب در بد اخراج از رخ و ایچ درنگا
 امان در روده هیچ معلوم نیست نفع نفعی در روده و لوسید سراد

در تفسیری زنتالی سبب و محض و حرف جمال سبب
 و انجا معلوم بخود^{ست} لم است اما^{ست} و نه زاندر در است معلوم^{ست}
 امتثال غایت زنتالی^{ست} و شهودی است در روزه نشانی^{ست}

له برده زاندر و برت ازین معلوم^{ست} و امان عسای^{ست}
 ساعده که آمد یعنی در از هر کس خود زیر این را این است مکتوب^{ست}
 بنمازیم اخلاص آثار عاقبت کعبه حمد و صلوات اخود شرفی با فط حور

السلام الی سید منور و علم خود و قلم از خط^{ست}
 و از دایره و از اء حار و المال و اء^{ست} و اء^{ست}

در جواب انوار

بشقی عطا اند و اینست خواهر از من است
 مرسوله شد از همه اواب ایماحا اجمعه در ده اسه لسان
 نوشته شد مطالعه نامه در میانند
 نوبه لطیفه قلبی اگر چه بطبع روحیه علم در هر دو
 شماره رطال را که بیایند برکت در ده روزه در کربان
 است تصوف اگر نباشد زین ایما از ازا
 باید دید الزجه در دست است اگر چه بالارد اسه و جبار
 مار و از روزه است اگر اطلاق می یار است و به نماید عا
 بکلام ادبی بواسطه الفاظ که در از اخف است کلامی تنوم صافی
 مبتدی را اندر هیچ اری دریم از او بدما اگر سو مطا
 بعلیه نخست حال اری بایر مدله هر طاکند از شیخ زار نا
 حی که خود را صورت به بنامه شد و نگین اید و به شیخ علم
 مستغنی گردد چون صلی بر ما نباید و در کلام اسه علم
 و لقا را در دست است و در دست است و در دست است
 ایما از ازا
 در ده روزه

بعضی و بعد فساد کرده. بماند حاصل جمع شده. نیز در وقت
 زکوة ادای نماید و حسب احتیاج واجب بعد ادای خالی از توانست بعدی
 اوقات که محنت کمتر شود شتضای است. ادرست اما از پنج است. از
 در محنت سختی پیدا کرده وقتی که سختی پیدا کند امید قوی است خود میکند
 محکم باید بود اگر مشکوٰه مخفی از کتاب بعضی معاصی میکند بهتر است که در راستی
 و تعلیم او گوشه همین بهتر است بلکه در کتابت کفر باشد و بار میاید از آن
 ترک بهتر جواب بود شتضای نوشته شده خوب چه مطالع و مایه مکتوب
 اورد و دو مقدمه فیض و بطور ^{سائل} همان الذي جعل الالکین قبضاً البسط
 و بطلان القبض الاول اما ان يكون بسبب التقصير او سبب الشرقي و اذا لم
 يعلم الالک اولاً سببه لهن بعد كل منهما و حسب الاستغفار لاحتمال
 وقوع التقصير يعني يظهر البسط الى ما شاء الله و الثاني اما ان يكون يكن
 بعده القبض الاول الذي يكن بعده فهو في قيد الطلال و البسط الذي
 لا يكن بعده القبض فهو خرج من قيد ما و الذي في قيد الطلال يسمى في
 حق وقت سبباً لما سئل عدم نفي عن عوده الى البشرية لان له بقية النعمة
 و الذي ترقى من قيد الطلال يسمى في حق وقت استغفار انفس من نفس

و امتسابها الی الاصل العنا فلا یمکن عوده الی البشیرت کما قالوا اتعال
لا یرد و ما رجع من رجع الی الامن الطریق و المراد ما هنا من البشیرت
الاصلیه مکتوب زکیم بحاتیق اکاه میر محمد بعد الحمد و الصلوٰۃ و تبلیغ التسلیم
بعد عرض محبت صادق دانا و اکاه میر صاحب میر محمد میر ساند مکتوب شریف
در جواب عریضہ برتوہ و رد افکنند و از مطالبہ شریف آن بر برتوہات مقصد
اطلاخ یافت خلاصہ آن یافت شد کہ فقیر البسبب الیک کہ در مکتوب سابق منع
از غیبت کردہ بودم کہ منہی عنہ است مانع امر بالمعروف و نہی عن المنکر و آیتہ
کہ در صفت یومنان یا مرون بالمعروف و ینہون عن المنکر است دلیل
آوردید و تقہمیدید کہ منع از منکر نوشتہ ام کہ ان غیبت و مورد الطعن بحجہ
مومنین و تحسین احوال امین است کہ خود نوشتید و ینہون عن المنکر و در خاطر
نہ آوردید کہ منہی از منکر در منہی امر بالمعروف است و آن عبارت آن مہربان کہ در
مکتوب شریف بود یعنی درج میکنم تا فرق در معروف و منکر پیدا کنید و ان است
الحقایق الذی یجبون عندکم اکثر ہم طالب الدنیا و اکثر ہم یعبد الہم بادات الدنیا
و لا یزادوکم الا بئد المطلب حال اکرم تضعف الاسلام ہمال المناہق
الذین قال الہد تکافی خصم قل الا لو تنواد لکن قولوا سلطنا الی اخر العبار
الدالہ

الدالة على الغيبة بل على تيقن او بايد زانست لغیبت حقیقت غیر ذکر آن
 مومن با عاصی او در غیبت او اگر عاصی ندارد ذکر او بمعاصی او نیست
 این عیار همیشه ما از در حال خالی نیست یا آنکه کان نزد فقیر اعصاب
 دارند و دارند اگر دارند در غیبت ایشان یا در عاصی داخل غیبت است بل
 این نیست چه اگر این تالیف را تفسیر مسافران کردید و بدین نظر شد من الغیبة
 فاعبر دنیا اولی الالبصار و اگر آنکه کان عیان در مذکور است بحسب
 تشبیه مخافتان خوف کفر انظر الی ما اولت لا تنظر الی من قال انما شید
 که حضرت بی بی عاتقه رضی اللہ عنہا نزد حضرت صلی اللہ علیہ وسلم در آن
 که ابتدا تبار نازل شده بودند و در شخصی راه میرفت چون از نظر عاتقه
 حضرت پیچید بار مولود در از قد بود حضرت فرمود یا عاتقه غیبت
 سلمان کردی کو یا کزست بر دار خوردی حضرت پیچید عرض کرد که بار مولود
 صلی اللہ علیہ وسلم در آن است گفته ام که در از دار از گفتم حضرت فرمود که یا عاتقه
 غیبت مبین است که غیبت مسپده غایبانه او بیان کردن بطریق حقارت
 و اگر در غیبت شد ذکر او بغیبت کذب است دیگر آنکه حضرت ابو بکر
 رقی در غیبت او بعضی صحابه نوم قدم گفته بودند چون بعد آن نزد حضرت صلی اللہ علیہ وسلم

آمد حضرت خود که از زمین شهادت می گاه — دارمی آید از دست
 گفتند که ما خدمت ما دارم و در مورد که نیست مومن — تا آنکه
 آورد ما را — **یا ایها الذین امنوا احسوا کثیرا من**
ان بعض النظر ام ولا تحسبوا انکم بعضکم بعضا — احدکم ان باکم ثم
 اخیرت انک انمو، زمن الکذا — اگر نهی است این کراخ عتبه شما
 داخل نیست و نموده داخل است و نبات فانیتم و ارجع من النظر الی الله
 فی حق الحق الحق الی محمد بن عبدی قاز لا یعلم الغناء و الکذب و کون
 الشاکر من ان الملا عسا رج طالع لعمد انت اعلم الی الله و لا یکن
 من الی الله — **یا ایها الذین امنوا** — اگر در مورد انک انک یکنون و کون
 باسمه حازه بعد از استقامت به سمانه اسلا حطار فی جواب استلیم من اول
 الی الله و انک استعین بایس — ثم اقول اعلم ان العبادۃ علی بعین
 الاول عبادۃ من جهة الروح و الثانی من جهة الجسد فالعبادة للی من جهة
 الروح و جهة غالیة فی هر رب الی الله و لا یکن عبادۃ الجسد الروح
 و ما در حدیث الی الله انی یسبغ علیهم الصلوة و التسلیم فقول المنوی
 و انک یسبغ الی الله و استسبغ الی الله — **یا ایها الذین امنوا**
 جفت

جفت بيان اهل اللاتية لانهم اكثر الاوقات في غاية السكوت فثبتون
 منها الا ترى السامع محمد صلى الله عليه وسلم اقام سنته شهر في الغار
 بغار الحري قبل ظهور النبوة وما وجب عليه عبادة الجسد بعد ظهور الاحكام
 عليه وينشق في الجنة الوحدة باطنافا واعلمت برباها في القلب
 ثم اعلم وان كان الاستدلال انبيا متحققا في القلب الحقوقي لكن توقفا
 موجب العقاب في الوقت من حملة المراه لم يكن الكبر لانهم معصومون
 منها وستر الوقت اربعين يوما بنوعين الاول منها على جبهه شفقتة ذكر الله يقهر
 من الاداء بعده والثاني انه لم يكن في التقدير الزم طير الدعوة اياما معدودة
 كما علمت في عدم ظهور النبي بعد النبي ستين في ايام الجاهلية لتقره في القدر
 وانه مقتضا ظهور حسن الجلال خاصا على المدعوين بقدر هذا وليس العجب في خفته
 وعليه السلام لان الحزن واللام بعدم اطلاعه عليه السلام على سبب تعطيل في الوجي
 والحزن على التعطيل تحت الوجين الاول معنى الاوقات خاليا عن دعوة اهل الحق
 وهو مقتضى الحزن لانه ثبت ان الحزن على ما فات في الماضي والثاني
 لاستغفار مفرات الذات ان لا ينعكس معالم النبوة كما قال الله تعالى
 ان الله يفتي عن العالمين واليك ان الانبياء قطعوا نحوهم على النبوة وايضا

في رد علي بن ابي طالب

قال سبحانه في السورة الاسراء وليدكنك عن الروح قل الروح من امر ربي وما اوتيتم من العلم الا قليلا ولئن شئنا لتذهبن بالذي ارجا اليك ثم لا تجد لك به علينا دكيلا الا رحمة من ربك ان فسدك ان عبد كبر او اذا جررت في السؤل الذين كسبتم في تحقيق سر الاستشاد بحسب ما ظهر على قدره الضعيف فكتبت في بيان ما لا يتبينهم حال الخلائق وقصر فيه نستعين بالله سبحانه من الخطا في بيان ما اهل الفهم ان الخلائق كلها جملة واحدة مطاير لصفتين ذي الحسنيين اعني صفت الجمال صفت الجمال وخصوصيت ظهور كل صفت خاصة بها فظهر صفت الجمال بحكم سبقتي غضبي ابتدائي وسبب الوجود وثبوت كل منظر يظهر في المطاير الخاصة اطلاقا وتقييد اطلاقا بانه كما قال قبل وجود المطاير وتقييد امر حيث المتقنيات الحقيقية في حصة فظهر صفت الجمال اطلاقا وتقييد اخر محض تقييد الناظر اي ناظر كان اهل ولاية العاقله والخاصه او الاخص والخاص لان في مطاير الجمال في حين احاطه المنظر للمنظر اطلاقا يحصل بعد ظهور التقييد العام واذا ما بعد ندره واداره لا يخلو عن العوام ايضا كما لا يخفى وظهر صفت الجمال اخر محض سمحت الظهور لا علاق في المنظر كما قبل ما صنع المدفوع من حيث الظهور الا

١٢٨
 طلالی المنسوب الی نقاد الحقیر فی بعض فی خلقه کما له من حیث الظهور البیضاء
 اذ یبصر فی نفس المقید الذوق له سحابة شرک من انهم معذبون وخرمون
 من زام وادعای الی یزید علیهم فی کل ان سبب الشیء کما قال سبحانه یرشاهم
 خلودا غیر ما یسود و العذاب کما مقتضی حسن الجلال فی حق الخلق من السعواء
 یرزق العذاب علیہ اما ما کذا لک تسمیة و حدودا و آثارا لشرقتا کمالا
 حسنه فاذا اقتضت فی الظهور من المذكور من المتصلین و تفکرت فی حد
 ان لا یالی اقرب واجب ان یظهر الی الظهور الاطلاقی فی کل وقت
 و لا یظهر الی حیثه القیدی التي تسمی بالشرک عندهم مع صدق
 تحقق المقید فی مرتبة الا اذا وقع ضرورة الشرعی و امر به و دال الوقوع و حدود
 و یرد لک فی حق الشرع و فی هذا الوقت ایضا و حبیب العرفاء و العادی
 حقه فی عین الحدود و الخوف علی نفوس الامتلاء به فاذا علمت هذا
 و حبیب الی السکون قلبا و دلتا من ان یخطر معاصیه فی قلبی و یعلم
 عیاله قبل الضرورة الذکوة فی القدر فاذا علمت ما رت فرجت علیکم الذکوة
 قبل الذکوة و اما ما لعل فی علیکم من ذکر الجائین و الفقراء ان اکرسم
 عادیون حدیثا الا ضرورة فانه زلة فی اسطلاح الاولیاء من جهة القرب و لا یصل
 ان حدیث العذاب من

من انهم معذبون وخرمون
 من زام وادعای الی یزید علیهم
 سبب الشیء کما قال سبحانه یرشاهم
 خلودا غیر ما یسود و العذاب کما
 مقتضی حسن الجلال فی حق الخلق
 من السعواء یرزق العذاب علیہ
 اما ما کذا لک تسمیة و حدودا و
 آثارا لشرقتا کمالا حسنه
 فاذا اقتضت فی الظهور من
 المذكور من المتصلین و تفکرت
 فی حد ان لا یالی اقرب واجب
 ان یظهر الی الظهور الاطلاقی
 فی کل وقت و لا یظهر الی
 حیثه القیدی التي تسمی
 بالشرک عندهم مع صدق
 تحقق المقید فی مرتبة
 الا اذا وقع ضرورة الشرعی
 و امر به و دال الوقوع
 و حدود و یرد لک فی
 حق الشرع و فی هذا
 الوقت ایضا و حبیب
 العرفاء و العادی حقه
 فی عین الحدود و الخوف
 علی نفوس الامتلاء به
 فاذا علمت هذا و حبیب
 الی السکون قلبا و دلتا
 من ان یخطر معاصیه فی
 قلبی و یعلم عیاله قبل
 الضرورة الذکوة فی القدر
 فاذا علمت ما رت فرجت
 علیکم الذکوة قبل الذکوة
 و اما ما لعل فی علیکم
 من ذکر الجائین و الفقراء
 ان اکرسم عادیون حدیثا
 الا ضرورة فانه زلة فی
 اسطلاح الاولیاء من جهة
 القرب و لا یصل ان حدیث
 العذاب من

ان الله کان ذکری
 اذ انزل الی الذکوة
 ما لعل الی الذکوة
 و حدیث الی الذکوة
 و حدیث الی الذکوة

انزل وحیاً تنبیهیة علی ما مضی وانه کفی فی الارض من قائلین ان الامام
 علی یامون ما یخرج من تحت الارض فی کلام العربی وبعض ان یقولوا ان الامام
 سیر فاذا اخذت العلم تبرز کلمات العربی من فیه وانه من الامام
 قطرات المطر علی الارض العیالی ویزداد ما حث او نعت خیراتها
 سلم من هذا المای وانه کنت سبباً یطهر هذه العالم لیضع بها
 ویرت الخیر علی الایام کتوبت فی یوم مدین عام وخصاص قرینت
 سبب ان الادی بعث علی العالمین فیه من فیض العام وبعث ان خاص
 فاما فی غیر العام الادی هو من خیر الخیرات کثیرة ویرت به من
 وقت بدو وقت واکثر امطار الواریات الیهم ویرت به من
 تأملین ان امرع عنهم حجاب السیر ویطی لهم الوجود المبوب حتی یرجوا به الی
 مقام اقرب به طبع حجب الظلال ویرت به من فیض العام ویرت به من
 بحکمته بالذم متبصراً من الازلیة ویرت به من فیض العام ویرت به من
 روح الدار من علمهم کما قال الادی صلی الله علیه وسلم ان الادیین الف حجاب
 من یرد علیه الی خیر الخیرات ویرت به من فیض العام ویرت به من
 ویرت به من فیض العام ویرت به من فیض العام ویرت به من

ويخلقوا خلاق الله تعالى بظهور الفيض الخاص الذي هو ظهور الجمال الخاص
 فاذا علمت هذا فانظر الى الانبياء والاديار واما الى الجنة لانهم متولدون
 مرة ثانية كما قيل لن يبلغ ملكوت السموات حتى يولد مرتين ويكونوا حاليًا
 من كل الوجود عن وجود البشرية والحالات حتى لا يبقى فيهم منها عين ولا اثر
 ويخلقون بالخلق الله سبحانه فانهم الان يسيروا على ارجاع الضمير الذي في كونه
 اليه وقعت في الحديث الى كلمة بالذي شعر الاثنتيه لانهم يخافوا الان باخلا
 الله ليس في الشيء واخلق الشيء الاثنتيه كي يتحق سطوات الشيء فاذا تحقق هذا
 يتحقق ان العالم كله موجود بفيض انوار الجمال ومحموظا عن الاحراق لان الاحراق
 من خصوصية انوار الجمال وظهر ما بعد رفع الحجب ولا يرتفع الحجب الذين هم في
 مرتبة العام ساطع الانوار الجمال والجلال مشتركاً لتقويض تربيتهم في هذا المراتب
 بصفت الجمال فلا ينقطع تربيت الجمال عنهم حتى لا يكونون قابضين ^{لتنال انوار}
 الجلال ولا يكونون متولد من بالوجود الموهوب ولا يتخلقون باخلاق وسبحان السلا
 يدخلن الاجتهاد في حضرت القرب والابتلاء شي سطوات جلالة سعة عليه رتاد
 بالجناب الالهى على شاه كما قال سبحانه الله لئن عرف العالمين اي عن الذين
 لا يخرجون من جود البشرية ولا ينفذ غواين الله تعالى فاذا الله عز وجل قال

فی حقہم گفت سمود و بصرہ دیدہ در جلد فی سیمع دلی بصر و لی بصر
 یستحی محمد ہذا الرجل کامل مرتبتان مرتبہ المنظر تہ من جنتہ الوجود البشریہ
 و مرتبہ المنظر تہ من جنتہ تخلقہ باخلاوقہ من حیث مرتبہ البشریہ قال علیہ السلام
 بشیر مکلم ان کسی گمان نون فاذا نسیت شیئا ذکر دنی و من حیث مرتبہ الفاو
 بصفائہ تعا قال علیہ السلام انا احمد بایم ولی مع اللہ وقت لا طبعی فیہ ملک
 ولا نبی برسلی جان من لا تملک لہ ولا یصل احد من الانبیاء والادباء بحجاب
 قد الوجود المہرب والصف بصفائہ تعا فلیس للغیر و جل حتی تحرق
 بسبحا و جہ الغریزہ فافہم سمود کتم خود زیر کان را این است البعد سلام
 مطالعہ فرامید نفیر و ماندہ را چہ یاراکہ در تحقیق حقیقہ الاحادیث برہ نام اما
 را از جوابہ نمود ہذا باب چند معانی کشودا کہ سببہ مانند زبور و قوم فرماست
 تا تفسیر است ہم مکتوب بود ہمام در تحقیق قول حضرت حواجر بر کتب سیرۃ
 بیکانگی است اما بیکانگی است نہایت زہد است نہایت از نہایت خیر و در دنیا
 نہایت مراد حضرت خواجہ شمس مراد وجود بشری اصلیت است اما بشری عامی
 لازم بشریت از حضرت انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام ہم بحر العرصہ علم
 و التشریت بطریق اجمال در روح ابتدا خلق قبل از تعلم احدی را

سبب جانیہ

سه دانه یا است که فانی است با حقیقت دست و مناسبت خود را بطریق
 منظریت چهار وصف است واجبی حال سلطه آنها بر طریق تفصیل منسبت است
 در سبیل از اطلاع و تحقیقت منظریت در منظریت بشریت عالی که در جود دانا
 متحقق است این دانستن میگوید بر طریق اجمال و چون اطلاع بر حقیقت
 منظریت خود و منظریت چهار وصف است واجبی بخشدند و در هر مرتبه خود چه اسم
 و چه صفت شماره اسماء و صفات واجبی نموده دانا را و که از راه بشریت
 منسوب بود و منظریت از مطلق جل شانیه است وجود بشریت شکی نیست این را
 شناسختن میگوید پس روح را نسبت به بود بعد تعلق جسمی عطا میفرماید
 اگر زمانه قبل از تعلق را نسبت است شناسختن بشریت زیرا که این بوقت
 بشود است مکتوب و پنجم بخوابه فیض الهی تحریر است سعادت شعار است که بجا آمد
 که در کائنات معیت دست داده و ترکیب دنیا منظر نظر کرده فصلی در هند صحت
 اصل دنیا و دنیا مبتدی و متوسط را از هر قائل است و صاحب کمال هستی در عین
 صحبت از اصل دنیا و در عین معال از اصل دنیا و مال جداست هستی تاب
 خویش برای تربیت غفلان و تربیت بی صحبت شیر حیوانات
 بر داده که بندگان بعضی خیان هستند که خرید و فروخت با مردم از ذکر آنها

باز دارد نظر در دفعه ثانی دل خود از دنیا باید بست در صورتی که اهل دنیا
 اگر باشند و دل قطع از محبت ایشان گویا جداست و دیگری نظر نباید
 کرد مگر بخاطر و در خود هر چند کوشش سعادت است و افعیه دوم، رم که خود را
 بسورت بافتد برمان کمال عقیده است و در شیخ کم شدن را با شیخ
 تعبیر میکنند و ذکر است که مرید در سیر فانی شود و خود را لم باید بدین افتاد
 برمان نور است قلب است چون کار بوزر رفتی لهذا اندری کم می یابی
 مبارک است و هر چه پیش تو شد همه علامت ترقی است و می باشد ما در
 کم کنید بجز هستی حق در ضای حق می شد منظور نماز اسلام مکتوب و ششم
 و جواب غیبی که در قصه سیوم آمده دل چون بزرگتر شود و در خوشی آید و سعی
 پیدا میکند بعد از آن گویا تختی پیدا میکند خوش فری است و یکی که تار باشد
 که خام است در خوشی چون نخته شد خوش فری نشیند الغرض خود را غرض
 بحضور بسیار در بهی که در و طرف این مقامات شد هر چند مقام عالم باشد
 مرتبه حضور مقامات مفیده را مثل نظره بحضور در اسلام تعبیر واقع اول
 آنکه طاعت است این سخن چنانچه قلب و روح تجلیات در افعیه می باشد
 ای بسورت ستاره و کاهی بصورت ماه و کاهی بصورت افتاب و امیر متعالیه

است خوشنودیه است و واقعه دوم شاره از نمره آن تصفیه و مردم دارن
 کلمات است از نفقه از آنچه از حق نمره حاصل شد و تعبیر واقعه سوم آنکه مردم و طاعت
 روح و قلب صورت و شمع می باشد و دیدن صورت ثابت است از حضور
 از برای محافظت حال شماست شیطان و خل نکنند به شارات بر اسباب
 و است به کار مراقبه که محکم بکنند تا انوار بقیله به الیوار لطیفه چون ناطق باشند
 حتی که کیفیت بخیر و مکتوب بود و نفقه در تعبیر و اوقات بخوابه نفس الهیه تحریر است
 است که خدا بجا آرند و آنکه بردار میکنند مراد ازین مجاهده و ریاضت طریق
 و شما که نمی رسید بلندی استعداد است که مجاهده را به محبت اختیار میکنند
 و آنکه در انوار عالم میشوند و با خدا جل شانه سخن میگویند تجلی کلام حق است
 که بصورت نور ظاهر شود و آنکه مراد خود را کم میکنند فنا را تم سالک است
 که هر را کم میکنند این مقدمه سکونت است و آمدن ناها به حق است
 که بر شامی آید و مردم قسمت کردن است است که اما بقدر یک نیت است آنچه
 بدیگری از ان ارشاد مایه کرد و اینها نیست است اند که بر سالکان می آیند حمد
 بجا آورده متوجه حضور ولی باشند مکتوب بود و ششم در جواب سایل مسطور
 متفقاً است که خواهند یک است است نورانی که نیت کند و همه معامله مرقوم

با و تعلق دارد از و اطلاع نیافتند و آن روزی که طالعانی در ہم نوردانی هست از و
 بیان طلب شد و از شکست و نیست او بر رسیدند بیان از و تالی ظاهر است
 باید که از طرف اول نورانی محض مطلع شوید اگر میدانستید تفصیل بنویسید
 تالی از طرف بیان آورده رسول الله ششم شود مکتوب نورانی هم سائل در سند علم
 جواب شبهات شفا چون جواب موافق سوال نوشتید و از آن
 آوند که هرگز نیست کند میان کردید همون بیان سابق کردید بعد و در ششم باشد
 ضرور جوابیسم عزیزین اول از شهود اول و تالی و ثالث و غیر ذلک مطلع
 باید دانست که شهود مقابل غیبت مرتبه ذات و صفات قدیمی از زانی
 کیفیت است سجد است شهود اول آن مرتبه نور اول که نور محمدی است صلی الله علیه و آله
 و این مرتبه اگر چه حادث است اما مخفی البت است و مخفی الکلیف لهذا این مرتبه
 شهود اول غیب نسبی و قدیم نسبی و ازلی نسبی و مجهول الکلیف گویند و شهود
 تالی از آن شهود اول روح اعظم حضرت است علیه السلام شهود ثالث
 مبارک حضرت علیه السلام که فوق عرش است که عنصر اصل جمیع اصول مفضل
 و عنصر محل است از آن مبارک که نور محض است تمام مرتب کرای محل
 و عناصر مفضل شهود دیرین سالک که و بقایم آرد احاطه عناصر که هر در

در مرتب اجسام مخلوقات اعطاء دارد به لطافت محض سالک طالب حق را
 بحد و سجد بسیار و سالک تمام مراتب داخلی و خارجی خود را از وی باید باز
 جمیع حقایق را بدینستواند که این نوعی بطرف شهودی برای ممکن
 است پس سالک ازین شهود ترقی می یابد و آنچه از وی نیست از دانش
 سابق در هم شک می یابد و ظرفیت شهود فوق اجامع و مرجع حقیقی آنچه بجا
 می رسد ازین بیاید و از این است الرقیات بجا باقیه از اول
 بی اشتراک در شتابان انحراف پیدا کرده ترقی می نماید الی آخر جمیع مراتب
 الشیخ و مولانا شهاب الدین بن مرتبه الشیخ و الاول از لیست شهود بقی
 علم اصحاب الشیخ و دینار است که ازین شهود ترقی نماید و بنیبت عقی
 انیس و روحان کما یزید کثرت این انکشاف نمود قدری مانده باید است
 (اشیاء و اشیاء) غور و دانستن طایفه و باینجه است که آن دلالت را
 به چه است و بعضی از اینها در هر فرموده اند این شهود بوی از اشیاء
 دارا است از این جهت است بعد از آنکه ازین برانند را استحقاق آنچه
 زنده آمد سلوک الکمال و حدیث از اینها بگویند که مطلقا
 که از طرف انزاک است و بنویسند و بعد از آنکه ازین و ازین

غیر اطراف است و در دیو شاگان و ستمخانه ماعتبار استحقاق هر کس را
می پوستانند و انطرف می شکنند ابر اغور فرموده در جواب سال مردم
نمایند مکتوب صدم در جواب سائل متفقاً پنج مرتبه جذب به سلوک انچه نوبت بودم
از و خارج نیست چنانچه در تحقیق خود نوشتند هر که را می پوستانند و انظر
می شکنند کشیدن جذب است عجب انکه تحقیق را پس انداخته سخن بر لباس
اشکال نزد خود فهمیدی بوسیله این خلاف حدیث است کافیل کان
رسول الله صلی الله علیه وسلم یستر الاسرار و نیز معلوم شد که سخن بانکه را
که در لباس متعلق میگوید این امتحان است و وزیر کان گفته اند المتخرج مجرم نه
بهر کس نزد سسر که نزد بزرگی رفته بودند و کشتن امتحان است
بی نصیب آیند و یک غریبه است و ادر زشت قبول شدیم گاه کلبه جانچه
مراتب سلوک و جذب و انابت و اجتهاد و اصطفا و شتم و ز در فتنه حکیم
اولاً بفهمند که سلوک چیست و جذب چه و در کدام مقام می شود و انابت چه
و احابت چه الی این کلام اند و بطافه و حاد و کدام مقام اگر رسیدند و الا
بسیار کمی و اتم ابرمان غصیل این پنج راه است که لازم است که از این راه
بگذرد چنانست در راه سلوک و مراتب قرب محسوس و سماعتات و مراتب

که از جهت فقهی سالک مرتبه لطیف را بصورت تقییل خارج طرّف و غیره نمایند
 مکتوب و حکیم بیان محمد کاظم در جواب استفسار صدای بندهم سبحانه باکان لبث ان کلمه
 الا وحیا اومن وراء حجاب الی آخره ازین بیکریه متحقق شد که هر چه بلیس
 صوت ظاهر است صوت خودانی شد یا جزئی و شما هم بلیس حادث است اندک
 و در مرتبه صوت حروف که نفس معنی است و اول بلیس کلام مطلق نزد اهل مرتبه
 تقید و حدود اما تکلم قدیم است یا حادث اگر قدیم است ذاتاً و صفاتاً بجا
 ذاتیه و صفاتیّه بلا تعدد و تکرار و بلا زمان و بلا مکان بلیسها خود را ظاهر کرده
 و این ظهور نیز در مرتبه دارد ظهور اطلاقی است یا تقیدی اگر اطلاقی است
 ظهور حقیقت ذات جامع حقیقی است اطلاقاً بمنظریه ظهور کمالات مخفیّه
 خود کما قال کنت کنتراً مخفیاً الی آخره الحدیث و اگر ظهور تقیدی است ظهور
 کلمات مخفیّه است بمنظریه المظهر الاول الاطلاقی بدایان المتکلم الازلی
 علی مرتبتین و اگر تکلم حادث است لا حاجه الی قسمه لانه حادث من کلّ وجه
 و داخل فی ظهور کمالات المخفیّه و سیمی المرتبه الاول المتکلم بقسمین بظهور
 نفس الکلام الواجبی و لا غلط فی هذا المسامع لانه من تعلیم العلم اللدنی
 الاصلی وراء الطلاق و الحجاب و من مرتبه الوحی علی سبیل و مرتبه الالف

المنقسم

علم الخاء ما دل عليه السلام وفيه تبين لهم لخصه ۱۰ بن من الالباء وهم
 الذين هم قون من الولايات الثلاثة الخمانية ويصلون الى رتبة ولائته
 ۱۱ ۱۲ رتبة النار الحادية بكم النفس الذي الارجح في شواذ الاول
 الذي يسمى بنور المحمد عليه الصلوة وال سلام عزيز من درين بيان من بغير
 اسفل دواء هم كسهم كسما بقرقونست هم مفرع كسهم خود زير كابر الاله است
 مكتوب دوم عزيز زير خود كسهم سجادة الحمد الذي ران الالباء برتبة الالهية
 والصفات بالصفات والدون برتوبون ز غيب الصفات الكثرعالم
 الصفات الصفات ولو نسررون مادر بالتحلي الذي ليس بالحل
 الذي هم ولو سسل بالعرفه بين التحلي الدال بالصفات في احوال
 احوال الى رتبة التحلي بلباس صفة بصفات يظهر بورت العبي
 الذي بربا لمدامه موملا تحضر صبر المعنى محض وفي وقت
 مان بالصفه الثاني كمدامه من الدون في الاله في الصفات
 نادا ۱۲ انذار كسهم بعده هو علي وعين الاول ان يفهم السائر
 في الدالام دس كدرايه الا ان الماضيه قد و الى الموت والنا
 واحصل الى كسهم ستعدده عليه الذون الى دار التحلي ونيفر طيه

من المنة

من الكثرة الى الوحدة هذا على نوعين فبعض منهم من يتمكن في هذا المقام
الدينامي بين الى ما شاء العدد بعضهم يترقى في الان بلا توقف
من مرتبة التفضيل الى رتبة تجليات الصفات الى رتبة الاحمال الى
مرتبة تجلي الذات وفي هذا المقام الاحمال تجلي الحقيقة الجامعة الواحدة
بلا كرت المعاني كما يشان تجليات الصفات فاذا فهمت هذا فافهم
ان واصل الاول المقيد هو في مرتبة كمالات ولائته خاصة التي يسمى بولاية
الاولياء عند البعض وولاية الصغرى عند البعض الاخر والثاني اصل
ولاية المذكورة باسماء الثلاثة فهذا اصل بدء الولاية على شرط الطراط المستقيم
كل من هو في هذا المقام فهو اصل تجليات الصفات وسبب بقائه في هذا المقام
عدم حلوه عن الاعراض ولو محققة وهو اصل الفناء المقيد ولا دخل له في فناء
الفناء اكل ما ذكرت في المرتبتين هم اما الى مراتب الظلال بفرق كثر
الظلال وقلتها لان كلهم معلوب بالتجليات ومبتلا فيها الا تعلم
ان التجلي ظهور الشيء صفة او ذات في الحجاب قلته او كثره لا اما الى التجليات
فاذا فهمت هذا فافهم مكتوب يوم يعزى باسمه سجادة الحمد لمن هو الحاد المحمود
في المرتبتين مرتبة الاطلاق القديم الازلي والحدوثي القديم السهوي

فی الاول بلا توسط العرف فی الثانی بواسطه الظاهر الحدی سبحان من حجب
 عن الخلق بوره و خفی علیهم شیده ظهوره فهو الظاهر الذي لا اظهر منه هو المظهر
 الذي لا الباطن منه هو الواحد الذي يظهر في بطوره و بطن في ظهوره الحمد
 که لطیفه شفاعت را بملو معانی قیامت و سینه را منشرح گردانید جزا که الله
 مکتوب و چهارم بیان تعبیر غریبی فرموده خاک شو خاک تا بردند ^{واقعات} که بجز خاک
 نیند ^{مظهر} پسندن خاک است زانوی پسنداشدن کلمات
 خوب است مراد از طفل نفس شرح چون بوقت پیدا میکند در کشتی
 بازمی آید سیدواری کثرت علوم و معانی میکند و مراد از شیر کثرت علوم است
 بیکه بر جزای بند که شیری نوشته اند دره ویت نوشته که شارب - اکثر
 هم ^{سجده} سجده است ^{آیت} آیت را که مقدمه قنایست بر منصفه ظهور در حدیث
 آیت اللهم اجعل نوعی نور ادنحی نور ادا امامی نور او خالق نور او اهل نور
 سوره آیت نور علی نور دهند روح سالکان طریقت را دارند و با ایجاد و با
 وحدت و معانی است و ظاهراً است که در یاد معانی اسرار حق الهی است
 لهذا رسول الله ص و قرآن شریف فرموده قل ربی علما و شری
 و سید حضرت سید مرتضی که سلسله این سلسله بسلسله سنی خود میرساند
 و اینست

و انجیا مدامی آب در بارانی است و انکه بخار طاعت برداشته
 الممت غبار الالوار لطیفه اخفی است که در آنها رسالک مان نور سید
 و شمار او را سید ظهور آن تمثیل در عالم مثال شجارت از استعداد قوی است
 اسرار و قات و حجاب اینها که نوشته شده در کائنات عالم بره که اگر دیده داشته
 باشند عاینه است برادر مرآت ملاطفت سر داده اند به کم مایا بر
 که بعضی امور مانده با کرد و آن در احاطه است و برادر نیست قلنی است
 درویش و قوت ایمانی است و رای و وحدت صفت که قریب می آید
 ما اما که در نهان است و این است که از نفع نمی ناید جذب می است
 که در اختیار نیست و خوف که بشما می آید مقتضای حب و عنقریب است
 که حکم روح مکرر در مجرود است خود را نمی تواند سیر در عالم که اراک و اور
 می نبرد بای ای تمایض و در دو این برادر مرتب طلالت است
 که طویر و بلعاس الال پیدا آه مورد معامله در و به سبب است
 بیت بوماسر اصلا کمال است پس کم کنند کم کن وصال نیست
 و این را که در عالم است و این را که در عالم است و این را که در عالم است
 که در حجاب و افکار این را که در عالم است و این را که در عالم است

آب رحمت این که از طرف راست می آید این آب بر زمین نمی افتد
 تمام در بدن می رود جواب واقع دوم آنکه این خلعت نور نیست که کس را
 مگر آسماء عطا شود و بر سر می بندند و آن نور سفید و نور لطیفه روحی است
 که بظهور آن در حضور شود و خوشنود و از آن در محبت بر بدن مثل جامه تاثیر
 در تمام بدن می دارند جواب واقع سوم آنکه این نور نفس است که کس را
 که نور نباشد به نور آید و او یقین کند چون در بدن است این شامل حال شما
 حقیقت بصورت ظاهر شده تعلیم از این جواب است که این باید ثابت
 نه و این یقین شود جواب واقع چهارم آنکه بالاسن کردن بر کوه تبارک و تعالی
 و تری است و مانع آن است از عروج و تری در کوه تبارک و تعالی
 طبع و این که در کوه تبارک و تعالی و در کوه تبارک و تعالی
 و برای رسیدن به کوه تبارک و تعالی و در کوه تبارک و تعالی
 جواب واقع پنجم این است که بار و از جهت رعایت نماز تا زمان که احراز
 والا کار با اختیار و جوی است که اگر از رکوع و سجود در سجود می افتد
 آن را در وقت بگویند و نباید نمود و آنکه در وقت فرمود
 که عاتق را می رسم ظر و کار و فواید و وقت بعد از نماز و در وقت

جله او غفیه جواب و تقسیم بسیار خوب مخراز متابعت شرع و متابعت

شمار راه ابرو و قبول سعی شکور و حفظ ظلم نفس و شیطان در جمع

بحر حضرت رسالت پیاه و یاد و تحت عقیده پرور در درون سنگ

نمود از تصرف اولیاد است جواب واقع دیگر حقیقت تضرع و نیاز بصورت آب

سید دل بخواننده از چشم نیاریزد و چون آب زمین نیافتد ضایع شود

و همین میگردد لند این چشم عشاق در جسم غرق شده بهر قنوی

نورانی میفرماید و کیل و غفلت باقیه را بدر می اندازد و کاسه نیل را در

سربشار حواش واقع دیگر ذری علی نور از طیف قلبی ظهور می نماید و کشتی

در پیست که طی هست در بازار نواسد کرد از هر طره را بحضور بولی

جمل ساز انداز هر چه میری باشد تا به سینه را به این میرا راغ البصر

شاملی اندیشند جواب از کثرت انوار و ارات غیبی این دافعه صریح

امیدوار ترقی باشند تو بهش اصل کمال نیست و بس کشدن کم

سالانیت در بحرنی می باید خلافت شرع خدا سد درند است حق

همین است که از یقین و کیفیت به دعای را درای آن باید در است مافی

آز باید که شود از یقین و ششده و الحال هم بر طریقه انوار بعین و ششده

و عشق است جواب چون عالمه سابق بر طبق متابعت این هم بسیار
عروج و ترقی است الحال انصاف را بد فهمید که هر واقعه که تا و یا آن نتوانست
تشکیل بشود ایندوشت و دوری در ماده اوقات بر مرقه رفتند
واقع که در نهم نباید حاجت نوشتن بدست جواب واقعه تارک است
طرا میار که در داد نلانی که بر تلمش بر آری بر هر که از
همه را یاد خود در قلب یاد که در اینجا است که در طرا و سیاه
نور استار است بسیار یاد جواب واقعه خوب است حاصل جمع داشته
بکا خود دلها و جواب افه دل (البدیوتیه در اینجا داده
ووالله اعلم بالصواب این معنای تری است قد استقامت حضور
و رجا (الله بدیکران) در بر شاد را در روز با آرزو خود
من کل الوجوه حضور بسیار که عالم تمام در حضور بر نور چنان محفی کرد چنانچه
سوار با در حضور افتاب در حضور خود را جو سازد که حضور هست و خود ازین
بر نیرد و است دوم انکه (عاشقان) بر عبور خوابت میدارند و است بسیار
در صحنه خاز قرص و در است در پناه و ساگر با (خود) بر د
در امداد امانت پرا (خود) پنهان و پنهانی بدزدان زنده آن دل

از چون بر اهل کشتی نه انوقت بجا به نمود عاقبت
 حجت کس در این امور محض است بی غبار و محو شدن برادر از موضع بر
 ایشان است کلمه و دو وقت که در راه دیدند و را با او اند که سدره
 نه با کمان بود چون کار بان را عبور در مکانی به آرد که رسید که کشتی
 از این طور کما که دانستند چرا که بختان نیز دانند که در این توصیف
 بیان کردند که گفتند برای کاشی و کفشد که بهریکی و در این ایام و دیده
 کردند تا بدلی قطعی آن راه می شد و کفشد و فصل الله بود می رسد به
 جواب افع باید از آن که شمشیر را بر قطع قطاع الطريق و کفار پیدا کرده
 اند چون قطاع الطريق در راه ملوک طریقت شیطان و نفوس است
 که شمشیری برای قطع اینها - پس اگر است که به هیچ قریب
 و شیطان از رقی می بود شمشیر همه قریب نفوس شیطان قطع
 میام چنانچه غریزی گفته در مدح مجاهد طریق قطع القطاع فی هم و این
 بشارت برین است که حسب این دافور است در استعداد او نهاد
 ای اهل هوا و الا که در راه برادر بهر اضطرابی است چون
 فی نمود همه یاری عطا و موده او از غل و غل و احتیاج

ما را

سداکت درین مرتبه تا اتمین مرتبه جاری کند و سجاخرج بکند و السلام بیت
 رونق عهده شهابی است که در استان را الهام میرسد کرده که بلبل خوشتر از جان را
 مشوای بلبل امین بود و از یاد خزان که گنایا فرح از رونق کام و از امان
 کا قال سبحانه لیس فی الله علیه وسلم لا تفرح ان الله لا یحب الفرحین بکتوب
 صدق ششم از طرف فیض الهی بکلیه موی و تغییر اسم الله الرحمن الرحیم
 الحمد لله بنایان واجب الوجود و بسم برکات حضرت از هر طرف و لمسی
 جمع آید، امیدواری از فضل و کرم حضرت جیون بهت که توجه ظاهر است
 و باطنی در ترقیات اینجانب فرماید بعد از مخفی ماندن اکثر مراقبه و اوقات
 دیده میشود بکروز در مراقبه بودم که با سواران رند و فقیرا کرده و خند جواب این
 دیگران که مراقبه قسیده خود کم کرده، ام تقیر این چه باشد و بگوید دیگر مراقبه چند
 است و من فقیرانه استاده هست بسیار خوب صورت چند که با او در یک
 جانور یکی از بچه های او بود و طاقس پریده برپا داشت و بچه خود از پای جانور گرفته
 اند و رانوفت بردار فقیرانه طاقس باین جلای پریده از پای جانور که خود را
 گرفته اند در واقع بان طاقس تعجب کرد که اکنون که بیستمین بهشت باشد
 و چند بچه دارد و جواب این نویسد دیگران که بجات رسالت سبای متهوده بوده و از آنجا

در تجلیات زیر که تجلیات بعضی بر صفات جماد که نور در آن ظهوری
 و منتهی در بین رتبه و بعضی بر وقت نبات که مقتضی رتبه و ترقی بر آن است
 مقتضی بسیر فصل و بر آن بچ که نشو و رشد ترقی است کار المیست اما چون
 بر استعداد اصل این تجلی اقتضا ترقی است فعلی که سبب است ازین نبات
 و از رتبه و رتبه آید لهذا قصد المیست که بیانست تعبیر و اوصاف چهارم که مقدما
 ظهور در سرور کائنات شعر بر طالع صدف بر حضرت است سلم الله علیه
 لا ارجو زناک یا شک علی حب التصدیق و یكون موصلا الى العا
 شة مع الحسن ايضا شعر بر ترقی از رتبه ظلمت که علی است و بی حصول
 بر آیه اله الذی و شاعرا بطرف پیام با وجود نا قابل این فقر و اسلحه
 ن - ندیده - در سراسر مردم و عالم شعر بر روی علم و لایت محمدی
 صلا عا و سلم الواء اراء ام سلا لبرج اورا چه سعادست علم
 در الی و اسر حضرت است این جوهر زینب آن ندوت رتبه حب العرف
 ربیع این بحر ما احو در راه الما حقا غلو متخله رتبه با سحر سما
 به بیلی می پسندیده بر روی آورد حمد کجا آورده - اما ان مستغول نباید
 شهادت و حرمت و لذت را که از عدم در دیا روی می تواند باشد

ادب و تضرع را باید پیش داشت ز کتب فضایل و تیردین است به توبه
 بنام فیض ابره ملک در تعلیم از قبیل مبتدی و متوسطی و در کردن دوی از قول همین کتاب

کتاب

رقبه معارف متضمن چند واقعات عجبه و غریبه و اول از آنکه بر خدای عز و جل

تسبیح در دست قیامت است بعد از شمار بر واقعات که متضمن کلمات است

عدم کرده و حق سبحانه و تعالی را در بر همان کاعده شب به رکعت

تا دین و تحقیق داشته باشد و سبب شده بطالع خواهد آمد بر محضر و ادب است

باید که در چند بسیار پس باید آورد تا روی محبوب شود به سطره است عام

در مرتبه عین رسول تحت غریبان دیگر از حضور من برادر خود را که در خاطر بر

سده باشند و از یادان محبت نیز سده خوانند و آیه است پس که در چشم

بندگشاده با مراقبه پسند مراقبه و مرتبه دارد مراقبه سالک و مراقبه مبتدی

مراقبه سالک برای دفع و است دخل عیار است در مراقبه سنی که از محبت

و دل و علم است دخل عیار از دوده شده و نیز محبت اغیار برای حضور مطالب

حقیقت است تا جمیع حواس ظاهری و باطنی بر حضور متفق شوند مصلحه

نما در هر روزه ال جلالت اجتناب بزرگی فرموده است چندان بر دین که دوی حیر

در دوستی بر هر دوی بر هر دو نشوی و بی اگر چند گنی به جای کسی که تو دوستی بر خرد

فرستاد

باز می‌نویسد
در جوابی که می‌نویسد

خیر الکلام ماقبل و دل که توبه میان خطرات نفسانی و شیطانی و غرض موجب تحقیق حضرت
از تحریر بپرستگیر قدس سره معلوم شد که خطره کار البیس با نفسانی
که قلب غالب نیست نور قلب بعد و در خطره بردنی تمیز نکند که این خطره از راه
آمد یا از نفس ناشی شده از اگرده می‌پزد و دیرین می‌اندازد تا زمانی که
غالب شده نفس و البیس در کار خود غایب و در میان است اگر چه نسبت کم است
خطرات جمعیت کم است اما چون نور دلی تمیز نیست که از البیس یا نفس است
و مکرده نیست همه دبال آن سوی آن هر دو است و باین نحو منسوب است
و نیز معلوم شد که عیب تقدیل از بعد عناصر آن هر دو عدد و دخل میکند و چون
تقدیل هر چهار عناصر موقوف بر کمال است اما نور قلب بعد و در مطلع حقیقت
آن میشود مکرده باید دانست و نور قلب خود را بآن خلق نزد کاره و نیز از
باید بود از تحریر حضرت معلوم شد که قبل کمال و بعد آن نیز خطره می‌آید بعد
کمال و چون تقدیل از بعد عناصر است قدم پیش بردن نمیتواند و ناقص مقبول چون
نور از تحریر خطره عدد دارد و مکرده پندارند و اگر چه بند کردن نمی‌توانند
اما تا بعد از خواب شد چون دست شد لبس غم این که منم که منم
که خطره دخل میریزد به خود را بر ایشان نباید کرد و مجامعه در دوا و بایان

ما شاء الله الامور مبرموتة باوقفت باين تسلي بايد کرد انهم دم بخطر
مفلوکه خود خطره شده اند و محبوبی بنده اند زیرا که نور دل را تمیز کرده
کرده و اندک ظهور نکرد و شکر بايد کرد که نور دل تمیزی بدست خطره و خطره
میداند مقصود مکتوب اعدای الذین امنوا يخرجهم من الظلمات کمال
قدرته الى النور فارخوا من کلمات قدرته ان يعطى العروج من النور الى النور حصول
ثم العین توقف علی التوجه الکمال اعنی شیخ المشایخ عبدالقادر السبکی
و جزاه الله سبحانه علی الممدود والتقویة والسلام علی من لا یتهمس بهذا
استدعار مکتوب عزیز می فرست با ستمه سبحانه تحیه سلام ازین قلیل
البضاعت بعرض جامع علوم مولائی و مقتدای اماده بحکمت الدینی
بنسبت الله علی قواعد الحکمه معروف با استدعار الله بضاعت قلیل این
غلیل از مرتبه تعلیم و دین بر تبه تحقیق وصول متوجه آن منظر عریب باید از آنجا
از قلم بی علت خروج فرماید و ما ذلک علی الله العزیز السلام
لیدهم مضمین استدعار مذکور از جو من الصالحین الذین عندکم دعا الخیر فایده
هو الله الذی لا اله الا هو برضا راوی ابعاد پوشیده نیست که در مصدق
انالی طوایر که بولایت عامه شرقی است در آیه نفی الباطل فاتی است
لک غفار

که سائر نظام بر شریعت مثل اصنام و شمشیر و قمر و نجوم را استحقاق عبادت بسته
 باد و البته اختیار نموده اند و قطع تعلق ازین باب ادبی تا بل در عدم استغاثت
 این بنصرت فضل هم دست میدهند چندان مجامده و در یکجا نیست و در جای دیگر
 ولایت خاصه توجه بوجوه کثرت بدلت کثرت داخل الیه باطل است پس
 درین ولایت آتیه گردیده تعلق از کثرت میفرماید حتی که سبیلان است
 صاحبان ولایت مع سبیلان علم نه انسیان ضرورت حکمت در ترتیب
 عین وحدت نی پسند با کثرت عین وحدت می پسند بعلیه بود فیض
 خاص و در غیر متوجون کثرت در نظر این کثرت بعلیه حسب برکت وحدت نمودار
 و از دایره رقیته برآمده در حکم الیه باطله شده و چون کثرت در نظریات
 حکم وحدت بعلیه حسب اینک پسند کرده و نور وحدت بهر فرد کثرت احاطه
 قطع تعلق ازین باب استگنی بعبادت اصلیه بلکه بفضائل احضرت تعلق دارد
 تا حین عادت را فطرت بر اعتبار الیه آورد و داغ رقیته که سبب بقاء
 محبوب بطوری پسند کند و غبار غلبه حی که بر سرشسته بود بفضائل احضرت
 گردد الا ان هذا العبد کان عبداً خالصاً لوجهه و کان منزهً عن این العبد
 و المعبود و یکون ابتدا بولایت الیه احضرت کما کان الی الله و لا اله الا الله

الخاص ویکون موسیٰ بالغیب و ترقی عن مرتبه الشهاده و اولاد و کثرت
 لا یکون حجابا لهذا الحق با چون هنوز وصول از بسته توجیه است اگر توجیه
 بمحلول الکیف شد تعلق انیکس با توجیه در حکم تعلق به الباطل است چون
 توجیه انیکس با توجیه یکسبب می یابد قطع این توجیه که تعلق و بفضل خاص
 الخواص دارد و مجاهد اصل الاصول برای قطع این توجیه در کار است و قیاس
 که توجیه معدوم باشد و اثری از و نه در کان بذالعباده و اصل ابولایت خاص الخواص
 و هی و لایزاله و مبیا علی مبیا علیهم الصلوٰه و السلام در ریاضت انیکس
 از جمیع مراتب شریک الحقیقی و الهی خلاص زنت و کان موسیٰ بالایمان
 الغیبی الحقیقی کما کان الثالث موسیٰ بالایمان الغیبی انیسوی که ان من عباده
 الذین یقال فی حقهم انعم الله و ربه الانبیاء و قسا ما فی الغزوات الذی من نور
 الاربعه و چون اصل مرتبه اخیره اگر چه از جمیع مراتب غلبه برآمده و دامن
 صفات حقیقیه که در تبار اصل است که ایمان و یار پس صفات وصول از
 جامع بالاصل است موقوف پس درینو لا تعلق او بالاصل است ماصدا
 است چون صفات که قائم بذاتند و وجه دارند چیست و جویست چیست
 و چیست مکان من چیست انفسها و تعلق این عبادت غایبانه با غفلت این

واقع و سبب غلبہ تعلق بصفات شمرہ بقیہ ہوا ہے و ہوا اگرچہ قبیل
 انرا در الہ باطلہ شمرند کما قال سبحانہ اذایت من اتخذ الہہ ہواہ یقطع
 تعلق ازین ہوا و ترقی الی جناب الذات الجامع والبتہ افضل احض
 الخواصرت مجاہدہ دارین دخل ندارد و اذا حصل انہ بمحض فضلہ کان و ملا
 بکمالات النبوت نور متابعتم و اہل ہذہ المرتبہ الخامسہ اگرچہ پیرہ از کمال
 نبوت یافتہ اما اینک رستی نمیتوان گفت اذ تحقق بیان ہذہ المرتبہ الآخرہ
 المفیئہ من انوار النبوت العامۃ التین یغسل لکنہ سجادہ بین التفرق بین
 نبیاء و نبوت الانبیاء علی نبیاء و علیہم الصلوٰۃ والسلام فاعلم ان
 جمیع الانبیاء و ان کا نوا و اصلین للذات الجامع بالنسبہ الی جمیع غیرہم
 و ہم الادبیاء و لکن بالنسبہ الی نبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام مع وصول
 الذات شمرۃ المیلان الی الصفات متحقق فیہم شمرۃ المیلان الیہاشی
 عن شمرۃ ہوا و ان کان ہذا ہوا فیہم فی مرتبہ الاباحۃ و العزیمہ تقتضی قطعہ
 دشان ہذہ العزیمہ محققہ لنبیاء محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کما ہو محقق
 بحديثہم سلم شیطا اللہم یترنا بکیرت متابعہ نبیاء علی اللہ علیہم
 شمر من خصوصیتہ علیہ السلام مکشوب و بموجب سوال ساین الہدین

ظهور فیض صفات حق سبحانه عام است و خاص در ظهور عام اضافت آن بسوی
 منظر است چنانچه صفات بشر مثل سمع و بصر و کلام و غیر ذلک را فیض صفات
 حق گویم اما صفات حق نگویم صفات بشر گویم و در ظهور خاص اضافت آن
 بسوی حق میبایم صفت بشری توان گفت چنانچه صفت کلام حق که در
 مقام کربت متعده ظهور فرموده و یکس حرف و صوت ظاهر شده این همه
 کلام حق گویم حقیقت اینچنین است که از فیض صفات دیگر آنچه بشر رسیده
 این ظهور فیض صفت بشر گردیده مثل کلام بشر بصر و علم بشر و غیر ذلک و ظهور
 این صفات دیگر را همین کیفیت است بخلاف صفت کلام که این صفت
 بدو مرتبه ظهور است یکی عام و دیگر خاص از ظهور عام صفت کلام در بشر موجود
 میگردد و بدان کلام می نماید درین ظهور این صفت و این کلام بسوی بشر منسوب است
 کلام بشر را که ظهور کلام حق است کلام حق نگویم زیرا که کلام بصفت بشری است
 تعلیق دارد زیرا که حرف و صوت در اینجا کیست بشر پیدا می آید و از ظهور
 خاص که نسبت مادی را بنسب علیہ السلام نازل شده حق میگوید کلام حق
 یکس حرف و صوت و درین یکس کلام بلکه یکس مایه حرف و صوت
 موزانی است که مخلوق داخل نیست بلکه حق سبحانه کلام مطلق را پدید

عمر نامیکس

غیر بلکس حرف و صوت ظاہر ساختہ و بخود منسوب نموده چنانچہ میفرماید
 نحن نقص عليك حسن القصص در سوره یوسف شبہہ اول ہم کہ
 بمواسطه مخلوق است اما این مرتبہ جامعہ شہود را ہر ذات و صفات
 خود نفرد و ہر ملک مخلوق فرمودہ کہ مخلوق است و ہر چہ درین مخلوق اول
 از ذات و صفات موجود است از ذات و صفات حق گویم ملک
 فیض ذات و صفات گویم کما قال النبی علیہ السلام العالم من نوری و نا
 من نور اللہ گفتہ کہ خود را ذات اللہ یا نور اللہ گفتہ و ہمچنین عالم را از نور خود
 گفتہ ہر فردی را از افراد عالم ذات حضرت یا نور حضرت گویم ملک
 فیض نور میگویم سوای کلام مطلق کہ آن را صفت بطور خاص کہ بالا ذکر
 با وجود بلکس حرف و صوت مخلوقہ کلام ذات حق گویم و این نسبت
 خاصہ صفت کلام است ہم بفیض عام مثل فیض صفات دیگر یا فیض و ہم
 بفیض خاص متنازل از فیض صفات دیگر کہ بعضی بحد فیض ظاہر و بعضی در
 خصوصیت است واضح تر بگویم کہ از فیض عام ہر صفتی ایجاد صفتی است
 بشریان صفتہ خود بشر بنیاد عالم و تکلم است این صفت بشریست
 و بسوی کلام این تکلم مضمت است و در فیض خاص حق سبحانہ خود بخود تکلم بلکس

نه منظر بظهور تر خاص حضرت علیهم الصلوٰۃ والسلام و بعد
 حوت و نورانی بظهورت جبرئیل درین حکم مفت کلام است
 نیزین کلام است خود مکمل کلام انفسی است و نظیر الفرق در شهر اول و مد
 جامع معانی کامله خداوندی حقیقی خلاصان حقایق از این است ان
 کامل جامع را مرتبه حقایق حقیقت انسا بر الحضر علی السلام و کلام جمیع
 حقایق انسا بیان در شهر اول مندرج در حقیقت انسا از حقیقت انسا
 علیه السلام است و نه و دانی جمیع حقایق انسا بیان که بر یک حقیقت
 درجی و یک پروردان ان است و خارج فصل ظهور نموده مخصوصه
 فاعل مرکب و لا اله الا الله و وحی و سیدی در اوقات موقوفه در مرتبه
 فاعل روح جسمان حقیقت یک نشان موجود و نه و سراسر
 مندرج در مرتبه جامع اول و وحی و سیدی در مرتبه مخصوصه حقایق
 موقوفه حضور می آید اما الا و امینا لفظ بر سر از بر سطا این حقیقت
 انسا واقع الا اله الا الله و وحی و سیدی در مرتبه مخصوصه و دانی
 مندرج در مرتبه خاصه و در ظهور و وجود می آید انسا از ان
 اعتبار و ابی الودیع می آید با وجود اعتبار در حقیقت حقیقی و با
 الودیع

اما بواسطه فیضی که خاصه جامعیت حضرت است علیه الصلوٰه والسلام
 بحکمت بالغه فیضیات اندیج کی الزان واسطه جاریست مکتوب غیری
 صدر فرست بود و در قید شفقانه متضمن معانی و اسرار و مسود دیگر متضمن
 اسرار جند مقرر زد و دید مبطالوان شرح صدر حاصل شد اما چون بعضی
 عبارات در مکتوب با اصطلاح حضرت پرستیکه حسب طریقه حسنه
 مطابقت نداشت در تحقیق آن معروض میرود که در تحقیق تحقیق ایشان
 قدس سرار هم عالم را وجود موهوم گفتن منع است زیرا که موجودیت عالم
 برای اظهار صفت نفس الامری است نه صفت نفس موهومی و انکه اندم
 استقلال عالم را مشاهده نمود موهوم میگویند و در برای موجود و معدوم
 نسبت تضالیه دیده این اطلاق نمایانده می بیند که درین نزد حضرت
 موجود شدن و بعدم رفتن هیچ جهتی ازین برد موهوم نیست بلکه جهت
 وجود در وقت خود وجود نفس الامری است همچنین جهت عدم در وقت
 خود عدم نفس الامری است و مراد از وجود عالم جهت وجود است نه جهت
 عدم شتان مابینهما جهت وجود را که عالم است نفس الامری دانیم
 اما غیر مستقل و در برای متبدل و تغیر و دانیم این تغیر تبدیل نفس الامری

هست و همی پس کما تغیر و تبدل و همی بنشیند فالذی هما وقتما
 علیه کیف یکون و همیاء عجیب ازین تحقیق که میداند که این شهود عیب
 در مرتبه ثانی مانده و زینت حقیقی نفس الادی درین شهود مشهور گردد پس
 شهود که مظهر حقیقت نفس الامری است چون و همی بنشیند و برای آنکه استقلال
 لازم نیاید اگر همی گویند ضرورت نیست چه اگر تغیر و تبدل او سرچ مشعر بر عدم
 استقلال او است پس عالم را نفس امری کریم در عین تغیر و تبدل نامرتب
 بروی نیز همی بنشیند و کتب کلمات خلاصه غور نمایند تا بر اصطلاح
 مطلع شوند دیگر آنچه در آیه کریمه و انزع مله ابراهیم حنیفا سیده دارند غیر من
 اگر چه حضرت افضل مخلوقات و مبوع جمیع انبیاء اند و در اصل خلقت شهود
 او ایشان علوم و شایسته ایشان مندرج ساخته اند اما اطلاع بران
 موت و وفات داشته اند چون حضرت ابراهیم علی نبیا علیه الصلو
 والسلام بر طریق خلافت بطیبت جامع و ذات المعالی و علوم مندرجه که نصیب
 سرور کائنات علیه الصلو و السلام اند و در شهود اول ایشان در مرتبه
 فیه وجود ظهور دارد و اندر معمره حقیقت مذکوره را به بدست امیر الهی فرموده
 و انصار دیگر احادیث طلیعت بن حشر و بهر حالات و عالمی داشته اند

و طایفه شریف از ایشان در راه حق
 بنام مبارک و از باری تعالی عظیم الشان در راه حق
 بهر دستاوردی خیریه بپایان رسانیده اند و اوقات
 کما ساء وقتاً لهم بها تخلفان متعلقات از راه حق
 عیب و کمال حق و تبت العالم بهر حال که در راه حق
 فی دهر القدر لوجود العلم السیر (دلا سوره) خارج اسلاف از راه
 نیک و در راه حق تعلق بر نه العیب البتة
 العالم الذي كان به دراجه اولاده الجوه التي هي باح الطهور
 منزهة عن كل دنس و تبت العالم بهر حال که در راه حق
 الان موجود الا سوشی: لا شيء الا سوشی: المرین من امر
 قد در بحث مع البره و الاراد من الدلیل بها و تلو و
 محنت لواء التمام و الا ما نادى به العالم بما له
 صفة الامانة التي كانت من قبل الانبياء و در راه
 ارمه لولا الطهور (الارج الكواكب) و در راه حق
 النور المحمدی مذکور فی النکات و تبت العالم بهر حال که در راه حق

صاحب لونی الاحسینہ قدسنا اندامہ ابرہم لان عند سید باصفی
 المد ظاہرہ کا اندازت الواجبی و ظاہرہ الطاہرہ کرا تحصیل حاصل بل مقصدا
 المحفیہ فی غیب الغیب یعنی ظہور ہائی الخارج الکونی لتعلق بہا الثواب
 والعقاب بالاشبہ و تاویل و عند الصوفیہ علیہ التي اما لی نفس ولانہ
 الحائزہ الصفات عین الذات والذات مجرد عن الاصناف لا یتمیز
 للصفات الذات الا فی مرتبہ العلم الواجبی والخیر عنہم علی نوعین احکاماً
 وتفصیلی و یسمی الاول الوحیدہ و یسمی الثاني الواحدیہ و یقولون الاول العکاس
 اجمالاً والثانی انعکاس تفصیلی و یسمون الثاني بالاعیان الثانيہ و بعضہم
 یسمر العائتہ و یسمی ہذہ المرتبہ الثانيہ حقیقۃ العالم والعالم انعکاس
 مدہ الامور الثانيہ و استلزام ظاہر الوجود و ہنہ التحقيق الثواب والعقاب
 شکل الابصار یلک بحدیدہ کما ہوشان اما لی السکر و یقولون فی الحاج
 الالم فی العلم و ما دفع علیہم من الشبہات مذکور فی تعال الفنا
 و یخارہ الا ابرو عند عدد الالف الثاني قد سمرہ الغری حقیقۃ عالم
 ۱۱۱۱ است کبر و زانت عدم والعالم اعطاف بقدر حور و الا
 ظلال و اعدام حور او صنادیر و تزدہم و یرتبه و ہم یسمی لصفیہ البع

آه او یافته که برقع دهم مرتفع نشود و در بنجام ترمب غدار و ثواب
 بنا و بدلات گفته میشود و الفرق بین هذه السمات و الحقیقات لکل
 واحد عند اهل البصیرة ^{یکتوی بصیرتی بلند} ظاهر ^{بسم الله الرحمن الرحيم} بعد الحمد و الصلوة و بلیغ
 التیكما یعرض بحسب صادق طالب حق بلند همت و قد الله سبحانه و سباده
 رفیمه عقائد متضمن استفسار عبارت حضرت نکات مغرور داند و انلیل
 البصیرات را چه بار که در کلامی که از مرتبه لاف است با در بیان آن دم دم
 و از حقیقت خلوت بخند نبوسیم چنانچه فرموده اند که رسیدن به لایت
 انبیا علیهم الصلوة و السلام اسان ندانند اما آنچه از بزرگان شنیده ام
 و از ان در فهم ضعیف آمده بیان باید نمود بدینند که در ولایت خاصه و صل
 بعلم حصول و حاصل از ان معلوم الکلیف است و در ولایت احسن و موصول
 بعلم حضوری است اما شمه از علم حصولی فیهت و حاصل در ان مجهول الکلیف
 است لهذا در اول توجه معلوم و در ثانی توجه مقصود در کمالات و انبیا
 علیهم الصلوة و التیكما و موصول بعلم حضوری بونی از حصول مافی هست
 لهذا در مرتبه فیهت مطلوبی یافت نموده ادراک است بخلاف مرتبه
 اخصل که بسبب خفی تر معلوم در مرتبه فیهت محتمل ادراک مطلوب است

مایه پرتو ان التوجه الحقیقی پس این راه را از این علوم را سر برد
 العلم سخاوت در سیر خیاخیه توبه معدوم است عفا بهم و رزیر که عفا
 تعلق علم حصولی دارد و نیز در سیر توبه نیست، غیر محتمل ادراک محسوس و بین علم
 ادلی حاضر نیست علم را از علوم ضروری پس حق معلوم است علم ادا
 مثل غیر یعنی نه مثل اهل اول و الیه است که در اینجا اول و بطا و اول در
 مثل اهل اول و البته اخضر که در اینجا معلوم بهو الکلیف بود در الله ابدا علی
 بنیا و علیهم الصلوٰۃ و التسلیم کما اگر چه معلوم است اما قول مجبول است
 فیه یک لوم دوم الکلیف پس آنچه حضرت فرموده اند که بلو و هیچ
 نه محصول و مجبول نیز انبغی است و ثبوت معلوم معدوم الکلیف است
 و این نیز امانت است محسوس علم حاکم است و اگر چه و اصل اصل است اما
 صفات است و مورد حصول ذات صفات حاصل دارد و آنچه فرموده معلوم
 هیچ نیست نه حصول نه مجبول مثل غیر تعالی تعالی الله عما یبدن ان
 مجبول الکلیف اما عام نیست بلکه ثابت است در سیر
 از کمالات نبوت انبیا علیهم الصلوٰۃ و التسلیم و التسلیم
 حاضر است که ذات بذاته حاضر و علیم است و علم قائم و ابدی است و در

ولایت انعام است و علیهم الصلوات والسلام بعلم حاضر
 و بعلم حاضرون بصفت علم ذی المآئدنی آید و سررا بدین سبب
 علوم است بذات بذاته حاضر بودن علم فائده زائد تحقق و لوی زمانه
 نه و چون بذات حاضر و معلوم به حاضر بودن بعلم است پس معلوم
 می باشد چنانچه حضور علمی بود در مرتبه ولایت که بعلم حاضریست و معلوم
 بیکیفی موجود و در مرتبه نبوت که است بذاته حاضر است معلومیت غیر
 متحقق به معلومینی که از اقسام ثلثه باشد در مرتبه خرافت این حال
 متحقق و کمال خلوص موجود چه از حق و چه از غیر حق خلوص غیر حق ظاهر است این
 یعنی در مرتبه خاصه و اخلاص انجیم وصول حق نمیده بودند حال آنکه حق نبود
 باید گذشت و به حق حقیقی باید پیوست و گذشتن از مرتبه عرفان و آری
 محمل ادراک مطلوب در ولایت انبیاست می دم بفضل الله جل جلاله
 خلافت بطریق اولی میسر و انچه حضرت میان خدمت شریف قدس سره
 فرموده اند که بنشد که این نفع معلومیه در وصول حضرت ذات از راه
 ظهور علم است نه از راه وجود علم یعنی انچه در حضور ظهور علمی معلوم بود
 در حضور ذات بذاته اطلاق نتوان کرد اما صفت وجود علم را قابل است

از

عزیز من تم اسوز را جواب باین عبارت درج شده بدقت بهم فرستاد
 و همین طور یاد میفرموده باشند به اندک التماس نموده مکتوب در جواب فضایل بسیار
 شایسته غیره تحریر فرستاد الحمد للہ و لا اواخر اذات بابرکات انکار بمرور
 بر صراط مستقیم باشند از مطالعہ استغفار در دایات و نیز از مطالعہ
 نت تصنیف در بیان کمال قدرت واجب و مع ذلک استنشای بعض
 از تحت قدرت حقیقت بوضوح انجامید و نیز زبانی یارانی که استغفار
 آورده بودند طلبنده معلوم شد تا خود را رسانند حقیقت نیست که فهم
 فقیر این مناسب نیست که در آنچه که تحت قدرت دادن آن نقصان در کمال
 قادر مطلق شود از تحت قدرت دادن خطاات چنانچه ذات و صفات
 باری تعالی عدم منسغ الوجود که ترکیب باری است تعالی شانہ و در غیر آن
 آنچه بذات و صفات از آن نقصان نہ آید در بعضی قبول محض چنانچه ممکن است
 و در بعضی سکوت چنانچه محال عقلی و علم آن بعد از اتمام العیوب باید ^{زوال} _د
 نمیتوانم گفت اگر باین دانش قایل محبتیم بر سبب الاشیاء خود و انما
 حاجت دیگری نیست الا مکتوب در بعضی مذکورہ صدور فرستاد
 الحمد للہ و سلام علی عباده الدین اصطفی بورد و نور شما کشف

ظنی نیز بودن و اعلی است بر یک بعدی و نو طارک الالهیه و با
 اینقدر و امید که نهایت ولایت عالیه بکم بتی باید اجتهاد است
 جمعیت باطن برای کمال این ولایه شرط نمید اگر جمعیت هم است
 مناسب این مرتبه است و نهایت ظل ولایه جاری تا ازل انوار دها
 و ظهور کمال است و حال و آرام از در تعلیمات صوری و نوری و نور است و حصول
 او درین مختصر اگر از ظهور تعلیمات توقف واقع شود همانوقت بی آرام است
 و خود را بعید می فهمد و نهایت وصول اصل ولایه حاصه تا کشف نفس
 انوار است و وصول مراتب ارواح چنانچه تدریج شیخ شیوخ فرموده
 که کسی روح را بخدای برستم اگر فصل حق سبحانه و تبارک میگرد
 خلاص ازین مهمل که محال بود و بار بار ایشان بشهر و طایر است
 و اکثر یک معارف ایشان تفرات است نه معروف بی شهود
 بی آرام اندو بی حصول و در بعید اکثر قول ایشان این است است
 و می بحق زدن محض این گناه است و با بخود مشغول بودن کوراه است
 نبوت غیرت در مرتبه شهود نزد ایشان کفر و زندقه است و نهایت
 ایشان در مرتبه بیافت مطلوب و اصل ایشان بوصول منقلب

معانی

که این کتاب در این باب خود و مولفان را در این باب و در این باب
 لاء اعلیٰ در این باب انوار و حالی است معرفت او از اطلاق
 ترات و بالارفته و مرکز اطلاق که زاید از این شریع شریف
 است مدنی است در این قدر است که اگر چه در این ترغیر عرفان مفقود است
 اما در این باب و در این باب و در این باب و در این باب و در این باب
 عن حقيقة المألوف و اکثر این ترغیر مسمی است است عنقا شکار
 انشودام بار چکن که با نجا همیشه باد است است الم رالم و وصل
 عی برسل ناس معروف زیرا که باطن اینکس از همه حیثیات ظلالی
 کشفی و لوری بسبب ذی منور است و در این باب است مطلوب مطلوب
 دارد اگر لوی در ماطن زین کشف شهودی ظاهر شود انکار و استفاد
 ار دارد حدیث افی لیغان علی قلبی الی آخره را در موطن حصه نماید
 و نهایت حصول اهل کمالات و ائمه انبیا و راری از این باب
 طالع و سر از چهل ملک عرفان ظنی مفقود و علم اصلی موجود بخود با خود
 است فی این اعتبار مدح اینکس از حیطه عقل و کشف ظنی و در وصول
 بمقامات شیار خاصه این نادر العصر است و وصل این غریز و اصل

مکتوب خلیفۃ الکاملین محمد باقر در جواب سہ ال تحقیق سید

در حقیقت و اسم او اندر ذی که را بر اسم او است و ظاهر
 حقایق اسم و الف اند و مراتب اسم الرحیم ظهور حقایق اسم و ما
 در جوع تمام اسماء بحقیقت الف است و الباء که ظاهر اسم عظم
 است این مجمل را بجا لا تا ما ذکر کرد اگر طاعت از آن است
 بعلم حضوریت ابرق قدر سیر اند در احرا و اب نهم
 و ختم است دیگر آنکه در ابیات ما در بر او از الف
 اسم میم هر سه مرتبه ذات و صفات و کمالات اند از الف لام
 مرتبه ذات و از لام مرتبه صفات و میم مرتبه کمالات مع ذاک
 که در بیت اول اسم الله الرحمن الرحیم نقطه تدویر الف اسم میم
 را ذات است و عطف و دایره و محاط دایره آن سه است
 مثال است بر نوعیت ذات را که با یمعی است و از آن تا دور
 الف اسم میم فرموده و ذکر نماید مع محبت است رمز این
 مرتبه ذات جمیع مراتب صفات و کمالات را استوعاق
 و در مرتبه اسم میم یکایک محض اند که بعد از مسوع است
 و مقدم است بر حقیقت وجود دایره و دایره

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام

التي نزل بها الكتاب الحكيم

نقطة محيط الف والهميم

نقطة ابايت كماله

محض است و صفا

ياد فرموده و محيط اشعار و محال

بسم الرحمن الرحيم دایره نقطه الف الهمیم

چون کمال است در صفات مندرج اند و دایره مندرج از نقطه و محط

مدرج اند کمال است از ابرار و برتر از موجودا در جهان است

و صفات و کمال است بیک بیستی در نسبت لفظی

عماد و نداد و در نسبت منطقی است که فرارجه و الهم و الف

است و در نسبت منطقی است که فرارجه و الهم و الف

در امارت و در نسبت منطقی است که فرارجه و الهم و الف

نهند و کمال و در نسبت منطقی است که فرارجه و الهم و الف

اعراض

اندراج اسماء سه هزار نوشته اند و هر یک حرف و اسم خطوط مخصوصه کشیده
 ام بکلافه انکه شاید در فهم اینده مفلا در عبارت می اریم معنی در اسم الله
 جامع هزار اسم تسبیح چهار انبیا است علی نبیا علیهم الصلوٰۃ و السلام حضرت
 سرور کائنات حضرت موسی و حضرت داود و حضرت عیسی علی نبینا
 و علیهم الصلوٰۃ و السلام نود و نه نام که جامع تمام اسماء قرآنی است در الف و لام
 مندرج اما غالباً در لام اول و سید اسماء تسبیح که حضرت موسی تعلیم شده
 و در تورات مذکور اند کالات حقیقت لایق نامانی اند و سید اسماء که حضرت
 داود تسبیح ان مامور اند و در زبور بیان فرموده اند کالات حقیقه چشمه
 اول نام اسم الهی که بطرف لام است هستند و سید نام که حضرت عیسی
 بان تسبیح اند و در انجیل مذکور اند در چشمه ثانی حرف با که بطرف الرحمن است
 مندرج اند و کالات حقیقت چشمه ثانی حرف با هستند و اسم اعظم در الف
 و لام اول مندرج است اما غالباً در الف اسم الهی اندراج هزار اسم در
 اسم الهی که مندرج اند در بیان آمد هزار اسم که بدیگر انبیا هوای چهار
 مذکور برای تسبیح امر شده ام و در اسم الرحمن اند و در کتب ایشان
 مکتوب اند و هزار اسم که بدیگر بان تسبیح اند کالات اسم الرحمن اند

مکرر اسم ذات زبان دل منوجه نسبت به کسی که جا آن بوده معنی صفت
 بوده پیش بعد از آن چون باید است اسمی که در میان آن نه شده و می کند
 که نظر بر آن نام و منظور او خوش یافتند و مکرر در اسم داشته می
 ظهور دارد در یادداشت اسمی نظار از اسم سی رود و در شب یادداشت
 که اسما که در چون نظار بر کافعی حکم نظار لطایف برداشته اولی نظار
 ۱. از ماده نظار بن سرشته بن طرسانه قلبی بود که ندانست
 را در حد است و چون باید واجب می شود این نظار می است و این است
 اگر کسی که در اصل وصل تسلیم است و این تریه را منسوب با نفس
 ولایت خاصه که در این فضل حاصل است با است که این با این می کند از این
 اگر مرشد چه اصل است از این مرتبه بهی نوری را توجیه و اکثری را
 بتعلیم می آورد و علم اسالک آگاه می شود و نمی آید که وصل بن در مرتبه
 تسلیم است و مرتبه شود معلوم است اگر چه نه است ظل است بعیر
 به طلوع متلاسم از فضل حق بود که طیفی مرشد یا تعلیم علی مرشد در نفی
 ظهور معلوم که ظل است که در چه در به و در است حقیقت لا
 در تحت نفی می آید اگر چه نفی مرشد می شود اما اخه نهی لباس سلفی

در علم کبریا نوشتند که بسبب این میگوید: ثانی و این را ذکر کردیم
 زمانیکه این سالک در راه است ظلال مسدود است و منفی این متوجه نیست
 طالب نیافت است چون از فراموشی اکثر ظلال خارج شد و انظار الله
 که آن توجیه نور است ظهور است این را صاحب نیافت سلب نیز
 به واسطه آن صورت است و در فضل احصاء در اول مرتبه ظاهر

ثانی منتفی از حدیث مرتبه است من الاله انما صیغه ولایت خاص
 انخواص در به مرتبه نیافت است اما حقیقت ایافت غیر جاه المحص
 و اصل ضمت سلسله است - لکن نقه ما را کار او است اگر چه از اشیا
 مقصود حقیقی و مبین اما بهر سبب نه فصل حاصل انخواص ای که از حق
 بر او ده با ثبات حقیقی رسا در ولایت به خواه حصول حلی بود اینجا حاصل
 خفی که لباس حضور پوشیده این سالک بهر شیئی مستعد است که این حضور
 لباس را از بدنی نمی آرد اما در حق منفی مطلع است بهر قله انجا رسید
 در شکست جوهر دیگر در تجرد مثال که جنبه است برای جواب
 عازار نوشتند چهار است اما در حدود این نوشته است از خبری
 مجدد بعد از نفی در دارت همایند الله المتجدد بالبعدیته غیر المتجدد الاول

و بزرگ بیان

و هذا البيان موقوف على البيان اللساني و چون مسئله تجدید اشیا شکل است
 و نازک در دست صاحب حصول بان نمیرسد اگر چه شاید تجدید باشد پس
 با وجود شاید تجدید و علم کیفیت انرا بحق و با انالی علم حضوری حقیقی
 باید سپرد الغرض اعتقاد تجدید باید و بسبب عذاب و ثواب اخروی قایل
 باید شد و علم کیفیت ان را که مشتمل بر عذاب و ثواب اخروی باشد
 بحق سبحانه باید سپرد تا قول صوفیه قدس سرایم و قول علماء طوائف هر دو
 درست افتند و السلام مکتوب بعزیری صدور نیست حاکم که
 معمایا الی الاموال بعد الامم عرض انکه در قیمة شفقانه شرف ورود
 بخشید و از عبادات حق سبحانه در حق خود و یاران محبت خیر و غیره
 (۱) با هیچ کاری این فقر ناقص گزنام فقر را در از و نکست را است
 اول باید دانست که بهر انبیاء و اصل ذات جامع صفات اندا با متبع
 حضرت لی اله علیه السلام همچنین در اسم الهی الف متبوع است
 و در اسم و حرف دیگر تا الف پس متبوع را و اصول از حرف الف آمد و
 توابع را از حرف دیگر پس باید دانست که اله اسم ذات است
 و الرحمن الرحیم اسم صفاتی است پس با وجود وصول جمیع اسما

علی بنیاد علم الصلوة و تابع بودن همه وصول حضرت از بعضی که
 وصول ذاتی غالب است ان شاء الله تعالی بهره از حروف اسم ذات است
 اگر چه بهره از اسم صفاتی هم داشته اند و این نسبت در حضرت ابراهیم
 و حضرت موسی و حضرت عیسی و حضرت داود و غالب است لهذا از اسرار
 بر حروف اسم ذات بهره مند است چون ذکر ان را به نسبت ان
 وصول صفاتی غالب است لذا بهره از اسم الرحمن و اسم الرحیم غالب
 دارند و اسما کتب انشان را سر الاسمین منبر کین آمده همچنین چون
 متبوع از اسم الله حقیقت است و حروف دیگر تابع و ذات متبوع
 و صفات تابع لذا بهره وصول از نفس ذات جامع صفات صعب
 حضرت آید و به نسبت انشان چون ذکر ان را بهره از صفات که تا دارند
 مر ذات ان شاء الله تعالی به نسبت حضرت صلی الله علیه و سلم بصفت
 منسوب شدند اگر چه وصول ذاتی اسم دارند و تفصیل اسما بر اسم برادر
 معلوم حق سبحانه است یا حضرت میر هم بوده شد بتعلیم علام الغیوب مکتوب
 بمیر محمد صدوق است و بود و نوارش نامه سرا بالطف عاصی مستفید
 کردید و طالع ان در حجب آورد که اینچنین متقی بموقع بی عیوب مردم غنیا

ملا علی قزوینی

متضمن طایفه مذکور است اما در فای که به قلب اول است سبب تنگی
 و این قلب در لطیفه نه و اخفی طایفه است در کرم قلم الحقیقی
 نیز طایفه در درجه چهارم لطیفه سری نیز طایفه در درجه پنجم لطیفه در
 نیز غیر پیدا و این قلب آخر که پنجم در میان آمد و در قلب که از طرف جمیع
 قلوب است نمی یابد و این در جمیع قلوب از این برادر و ابیات پیدا شود
 قلب پنجم بر عارف ظاهر شود و این مرتبه را الهامید - بهر مرتبه میفرماید
 و لایق نظهریت تمام و مناسب کمال و غایت هیچ معنی دیگر یافت نشود
 و غایت کمال بیان فرموده اند هر چه فرموده اند اما بموجب تحقیق مذکور
 پیرو شکی به سوری غایت این بیان که تا لایفه قلب پنجم فرموده اند اما اولاً
 طایفه اعلی که تحت نبوت است است تحت نبوت پیغمبری قدس الهی سه
 بولایت اخف سیم است خبر میدهند از بیان و ابیات کالات انبیاء
 نبوت ایشان علی نبیاء علیهم السلام و شکی نیست که ایند و اله
 اعلم پیغمبری در عدم بیان این خواهد بود بموجب اصناف صورت پیغمبری
 قدس سرشته قلب است قلب اول حقیقه است که بیست و اهل
 جمیع قلوب تحت این و پنج قلوب دیگر ظلال قلب اول اند پس و ابیات

که در اصطلاح

عالم غافل طایفه

عامر مطلق نظام بر قلب اول تختانی دارد که طرف ان قلب اول تختانی
 منزه است و نخل ولایت خاصه نظام بر ان قلب اول متعلق است و اصل
 انالی کالات نفس ولایت خاصه قلب ثانی که قلب اول طرف است
 وصول دارند و انالی و ولایت خاصه قلب ثالث که قلب دوم طرف است
 میرسند و انالی کالات نظام بر ولایت اخضر قلب رابعه که طرف اول قلب
 ثالث است میرسند و در ان میرکنند و انالی نفس ولایت اخضر که ولایت
 ملا اعلی مشهور است اصحاب قلب پنجم اند که قلب چهارم طرف است
 و صاحب قلب پنجم جمیع مراتب طلال تختانی را اعلی کرده صاحب مرتبه کمال
 شده و در مرتبه تختانی قلب تختانی رابعه است در اصل ظلی بود و این
 کامل کمال از طلال تختانی خلاص مانده از وصل بوصول رسیده و از بنات
 نبایافت و صاحب کمال عالی شده که با که صد مرتبه از مرتبه تختانی جوید
 دریافت حصول وادی بوی مانده آما با و جوید یافت بوی از توجه
 باقی میرد زیرا که قطع مطلق توجه بظهور علم حضوری و اشی است و این
 عالی نیست اصحاب نفس ولایت اخضر و ان خاصه ولایت اخضر است
 تعلیم الملوک و السلام کالبرزخ است در مرتبه علم حصولی و علم حضوری لهذا

عزت پیر و شکر نوری قدس سره در حق این مرتبه فرمود که به خفایه توجه
متوجه در زنگ متوجه البیت انکس غر علی است را چون بملکیت سر بر آید
ششم اصلی که حقیقت اینسانی است و اصل جمیع قلوب پنجگانه تحسین است خاص
لای کمالات و لای انبیا و کمالات نبوت است علی بنیاد علیهم الصلو
والتسلیم چون این برود مرتبه در ولایت تحسین اصالت صوفی دارند لایله

و سوال اول برود مرتبه قلبی باشد و این صالت محقق در بیاض است

رسیده از علم حصولی تا کمال علم حصولی و در علم و حضور در صورت
میرسد و مالک تمام قلوب تحسین است جمیع قلوب را بر یک قلب واحد است

می سازند و در آن قلوب بوی علم حصولی نکند از لایله مطهر است علم حقیقی
قطر مالک حقایق و عالی شورش لطیفه کرد و دیگر در آن قلوب پنجگانه اطلاع

در حقایق این مراتب علم حصولی بود و قوی انیسیم قلبا این مرتبه و ایل
این حساب اخیره را اطلاع بر جمیع حقایق تحسین و قوتانیه علم حصولی است

شماران مابینها بین تفاوت ده از کی است تا کی و اگر تفاوت لطیف

خمس غیر قلب در مقامات مختلف فرموده تحقیق این است مکتوب لغزیری

صدر در فست اللهم انت محمد الوسیله والفضیله والدرجته

الکفیه و البینه مقام

الرفیعة والعبثة مقام محمد بن النبی بعد از نزول ایشان است و هم انبیا است
 انکه لا تحت المیزان باید دانست که تمام محسوس مقام نبی است و نبی است مکی انکه
 در دنیا بحضرت عطا شده و در حین حیات و ان سرور مرتبت کمال مقام
 نصیر ادر کمال مرتبه بصیرت سیری حضرت را و ایمان عطا فرمودند که این بصیرت در
 جمیع انبیاء حاضر حضرت است دوم مرتبه رویت بصیری که در سراج سراسر آمد و بان
 سر قرار فرمودند چنانچه در همین نشان سیری و بصیری یعنی بصیرت رویت
 فرموده صلی الله علیه و سلم لی مع الله وقت لا یبعث فی ملک مقرب و نبی
 مرسل و انکه دایمی مقام محمود است و حق حضرت را این دعاء صدر بعد و قائل
 است و متبرک و متعالی است انکه در وقت حیات در حق است که
 انکه هیچ یکی حرات نبی است و سواد که اولیا و انبیاء نفسی نفسی گویند
 و حضرت است صلی الله علیه و سلم انکه انهم هم محسوسات و اما که سبحان
 بار اذ بان الله وجهه انیت بر عیان انکه نفسی فقر میزند که بقامی
 و وعش اند این نور از تنیفات و بکاه و است بلاه کان در عالم
 اسده باشد و ان حضرت حقوق را بخواران انهم با اهل انهم مکتوب
 و فیر صدر در حق سلیم الله علیه و سلم و در تحقیق بر او فقر است و انهم

ملا که را و چهار قسم است مراقبه را، رتبت و نسی و تقویت است
 و حقیقت بحقائق صد - مراقبه سر و رو که برای مان ذکر علی و علی
 مراقبه انتظار است و آن سر و مرتبه است در ولایت خام انتظار یافت و از آن
 به است و در ولایت اول انتظار تقویت یافت است و از آن
 راه و علم نه وری جمعه و علم که از آن در ولایت است و حقیقت
 الحقائق آن در مرتبه حضور درجه و که در کمال است نبوت انبیا علی نبینا
 و علیهم الصلوٰۃ و السلام بیاورد است که معنی انتظار در لفظ است و ظاهر
 و حقیقت حقیقت بحقائق و نسی حقیقی است و در مرتبه اصل غریزاتی
 که صی مراقبه را منحصر بر انتظار و عوار افروخته است و از آن و ده است
 و از مراقبه و ولایت انبیا و کمال است و ریاست آن علی و علم الصلوٰۃ و السلام
 یا منج غفنه زیرا که چون اگر سه سال از آن ده ساله است که - از یاد
 ولایت و مانده است و از آن ده ساله که کم الماد و المعلوم سال آن
 داشت پس در الراء لم الما الصوار مکتوب علی القدر حضرت بکم جمیع
 صدور رفت است له الحمد و للرب العزیز و العالی شفعه بیدیه العبد
 حضور بکم جمیع و در آن فایده در و خشنود از خوبی و نسی

مبارک و بر خود و اهل عاقل قدر خواجہ محمد یوسف صوبہ بیکہا می خورد مطلع ساخت
 سینہ را منشرح گردانید خصوص بیان ثلثی باید حق زنتی بخش خیریت توابع
 گردانید باید کہ رسم الہی را جل جلالہ بر دل خود نقش سازند و سرگون زبان را
 لکام چسبانند کلیہ خود را بر دل یقین فرمودہ دیگر الہی شغول بہند رقت
 فخر بعد ادای نماز تا بر آمدن اقباب یک نیتہ بدین متوجہ بہند و برای کوتاہ
 ذکر و دل صلی علیہ السلام لا الہ الا اللہ ہم اندرون بعد از نماز اشراق میکنند
 باین طریق کہ حتمیہ نظر خیالی بر ناف انداختہ لفظ لا را از ناف بالا
 کشیدہ دم خود را بند کردہ مدللہ را براہ سینہ تا پیشانی برودہ اشارہ الہ
 بطرف سمت خیال کردہ معنی در لا الہ نعنی غیر حق تصور نمودہ لفظ لا الہ
 از بازو سمت کشیدہ بر قلب کہ زیر پستان چپ است بخمال ضرب دادہ
 معنی این کہ مقصود من الہ است حاضر کردہ دم را براہ بینی گذارستہ متوجہ
 بہ قلب بسم الہ کشیدہ بہند و بعد از باز نظر بر ناف انداختہ
 بحس دم لا را بالا کشیدہ بطریق سابق معنی حاضر کردہ ضرب الہ بر
 دل میکردہ بہند ہمین طریق بہت یک دم بی در پی بعد از نماز اشراق
 کشیدہ دعا خوانند و وظیفہ دہانی بعد از آن ہر قدر کہ توانند بخوانند و اوقاف

مشوق اگر دوست و مدد یارین طرقت یث کریم بند و دل را از بند خالی
دارند زباده دعا است مکتوب صوفی بنده ساکن حبل الیاء صدور است

نعمت مهربان حق حضرت سلام از غیر طالع فرماید حضرت سرور کبریا

محمد شریف جعفری درین عمارت الحی بیان فرموده صریح و اتم است

حاجت شرح است و الحی العریض شرح الیاء نوشتند اند این شمع بیان

بیان به نسبت عارف و طالع و فرستاد در چهار فاصات و فاصات

سکوت محض است چنانچه حضرت پیر و تکبر میفرمایند حق استی مطلق است

بالذات و نه فاعل و بی نام اری و ماس و جملگی مفهومات است

عند یث و غیره و مفهوم الکلیف است اما ادب است از کفایت این اطلاق

از حقیقت این رای حضرت میان محمد شریف میفرموده است و این است

لا یسود الا غیره فرموده اند و در است آمدنا ما ظهور ذاتی نور است و وجود

که است و فرمودند خلاف ضابطه رای صمد لیس و در زیر آن

طالع و غیره و در ماکم است و این است و در

حقیقت است از منجبت است و صفات محبت است و صفات

از اطلاق مفهوم الکلیف چه عین و چه غیر منزه است حای سبب است

زمان و هر جرح

بسیار است

b - (اَوْهَة) - تکیه اند چون بوه و اگر مالت که

اندازه منده و بسیج اوقات حتی امان باشد در فصل

کوشیدنا ز شهر بودی ترقی موده بغیب حقیقی که فی الحقیقه سیمی است

بنفشی نوحه بی نوحهی باید پیوست در عین بی نوحهی ظر و قد باید

کرد تا نوحه خفی رخس بر بندد و از ایافت بحقیقت نمایافت بنوازد

و نمره بی نوحهی علم حضوری در نماز این علم حضوری حقیقی را

از حضور علم داجی شبایتند اگر چه این بر وجه علم از علم حضور است

چنانچه فرمود فرد علم حضوری که حضور علم کمال است تعالی و

ره از کجاست تا کجاست اما هنوز در سطح علم داجی که داخل وصول صفات

یابد است بوی از زایدیت پیدا است اگر چه در اینجا این بوی زایدیت از

زایدیت علماء طوایف فرق عظیم دارد و داخل انیمه نفس و لایسته

انبیا تبعاً بهره مند است پس اگر بنوازد و بفضل اخلاص خواص و مبری

نمایند بنظر بصیرت بی توجه بیاورد که ذات بنوازد علم است و علم قابلیت

ذات اقدس و ذات بزرگ و بصر قاطعیت دانیه است
 علمی ندانی جمیع الصفات درینوا س هر چه متبعی بالله است از مرتبه
 نبوت انبیاء علی نبیا و علیهم السلام خواهد بود بعد از ان اگر محمدی
 المشریت در بهره مندی کمال است تبه نبوت از بهره مندی تبه
 نبوت نبی خوش علی الصلوة والسلام تا به یحیی یا تعجیل یا خواهند خواست
 ذالک فضل الله باز بر مرتبه یاد است مسمی تا کبد بنمایم که چون لا
 بیاد و است مسمی بی کفی پیدا اید بقصد رو با تحت نباید آورد و اگر
 احسا الله قصد آید بالا باید کشد و کسی باید بگوید غیر از بسوسن
 دوسه ای آن خواهد و این بوسه من از خود دستن است بلکه اگر و علیه
 متضمن احوال است خاص انهم بان جواب در بر مقام و توافق
 ناقصانه مقلدانه تحقیق محققانه بعینه بر سواد شسته ماقوف
 عریفه نفا خواهد آ اگر احیاناً چیزی سوال باقی مانده بطلع سماء
 مکتوب بیان محمد الهدین صدوریت اکا، پیش که صورت بتخیل نفس
 تر کس خیال است باید دانست که صورت در تک و شکل هر چه در
 دانش و پیش اید اللهم نفی است از دیدن نشاء سالک العکس
 انشور

مکتوب بیان محمد الهدین صدوریت

از صورت تمیز تحقیق افریت و معیت و احاطه خود حسب ترشند
 ورت را نیز علامت بی کسبی نسبت معلوم خود میشود احاطه معیت بحی
 برتر شده صورت صریح ظاهر است که ترشیدن صورت بی افریت و احاطه
 و غیر ذلک محالست چرا که ترش شده معیت اگر از صورت دور شد چگونه
 کند و صورت پیدا از دو باد وجود معیت و احاطه بیکدیگر یعنی ترش شده صورت
 با وجود این که خود به افریت کمال صورت را ترشیده اما خود در مرتبه صورت
 جمیع مثل خوبی باید پس کشند است چون اندر ترش تحقیق معیت
 و احاطه بی کیفیت ترش شده را ثابت شد پس تحقیق است که چون
 تمام ماسوی حق نزد حق با حق مماثلت و جانست ندارد و چنانچه ترش شده
 را با جمیع صورت ترش شده مماثلت نیست پس این تحقیق است
 اور و صورت ترش شده صورت را از زمین دور کرده بیکدیگر محض
 بذات و صفات حق تعالی عارف بپورده به بی توجہی محض شاغل
 و کز ذات و صفات اللہ سبحانه باید بود اگر در قسم این عبارت
 آید بهر والد بالستاذ که خواهد شد مکتب میان کل محمد صد رفت
 الحمد لله و حق که درین تعلقات پراکنده و محض که مذکور فکر خود

نماید شجره از کجا آید سعادت شمار از اهلای شایسته نور بخش امیدواران است
 که چنانچه با تفریق کنند خود را با بسیار بدبخت از درون مشویشدار و درون
 به کانه و شش عالم اینچنین زیاده در شش کم بود اندر جهان عالم برای دفع خطر
 آنکه کریم الله لا خوف علیهم ولا هم یحزنون و بعد وضو و قدری آب
 نمره وضو میده نوشته باشند مکتب میان المل محمد الفکا الحمد لله اولاً و آخره
 پیوند عقدت شش کل محمد فرحت بخشید حقیقه واقعات در شش است و حقیقت
 از دلالت یافتن ذکر اعمال صالح در بنداری است امیدوار است تا در واقعات
 به یاری ظهور فرماید از خودی داناست برآورده بنیستی و مادرادی آرند چو
 همه این نمره در دلفی با سویی است پس لازم که سعی ملتح در اندر رفت نسبت
 بران دارند که با سبب انقاس بکرم عالی متحقق شود همه تعلق بکرم شده باشد بهر حال
 بهر این که گفته باشند در صرف اجازات براداری او امر غنمت دانند برای سعادتی
 سواسن آنچه دانند باشند در ضیافت باشند بعد و عنوار نموده است نمودن و آید باشند
 است بر بر باغ مانند خیریت برادر عزیز شیخ استوار در درم باشند از عمر
 و جماعت سر اخصوس محمد فاضل محمد عیسی رسام خوانند اهلایان کل محمد
 بود در رقیه مجلس کل صفت و رفت از در دست دعا بخواند این برادر است

نگار که حصول دنیا باشد مشغول شود اخوی کل محمد نوری محبت محمد تقی و زید
 مکتوب تحریری مندرج استحقاق آنچه اصطلاح بعضی زبان که خود را طالع
 مکتوبانند نوشته بودند که در عالم مثال مکتوبانند و سرانجام اگر
 مثال مکتوبان در سر و طالع را سجد عالم عبارت به فصل بی نگار او قولشان
 اگر کسی طالع بی خود را نمی میکند حضرت مافی طالع حسیه قدس سره
 در فایده در شرح کلمات العالمین عوالم از فرانس برون فرموده اند و فرموده است
 معراج حضرت فوق سموات چون آتش بر دند قطار شمع را در او انداخته
 رسیدند که آتش این قطار را از بند دند زدن استند حیرت عرض کرد که آتش
 و آتش شده ام اس قطار را از این طور دران مردم باز حضرت مکتوبان
 آتش را از این کردند که خداوند بخواهم که آنچ برشته نامست از حقیقت
 این بر طالع مشوم حکم شد که یکشنبه را نشاندند و چون نشاندند بید
 که بر سر دندون آورده است چون با بولی حار نشاندند دندون را
 پدید آورده اند از این نظر کردند و بینند که مثل این عالم دندون بی
 دندون عالم ظهور در لایا بیت صلی الله علیه و سلم و غیر عالم
 حشر و انزاد بود مانده این قول معلوم شد که علم تفصیل عوالم
 و غیره

حق سبحانه است از عدل و برتریست و نیز حسب اطرقت حسنه در نکات
 الدسرا حق سبحانه را عالم کلیات و خبریات فرموده و شکر را که عالم خبریات
 نداند محدود و متبوع فرمود و در خلقت سموات و ارض و ایت ناطق اند
 خلق السموات و الارض و اینها فی سستہ آیات فرموده در عالم خلق
 داخل ساخته نه در عالم مثال پس باید فهمید که قایل این قول میتواند کار
 طایفه حسنه خبری سند کرده اما کما هو مطلع غایت خواهد بود اما این اصطلاح
 که بطریق حسنه منسوب بسیار ذلیل است و نسبت و این در حالت
 وحدت وجودی و وحدت شهودی بعضی عزیزان سخن بگویند در هر
 حالت را معاق قابل اند شفا اگر ان عزیزان منع جمع هر دو نسبت در ان
 احد سیرا نمیدرست است که بی عروج از اول ظهور نسبت ثانی و ثانی
 ان متحقق و اگر سیرا نمید که هر شخص که نسبت وحدت وجودی معلوم شد
 بار بر دیگر نسبت شهودی روی نمی نماید و همچنین بالعکس این قید
 متبوع است پس است که نسبت شهودی اید و وجودی نه اند و بالعکس
 و است که هر شخص واحد اول نسبت وجودی ظهور نماید بعد از ان
 عروج سیرا نسبت شهودی جلوه کند اما هر که نسبت شهودی اول

وصول پیدا کند نسبت وجودی بر کز نازل نخواهد نمود مگر با التماس المودع
 بلکه نسبت توحید وجودی از لطیفه قلبی حسنه که مقدم است بر جمیع لطایف و
 توحید شهودی از لطیفه روحی ظهور نماید که فوق از لطیفه قلبی است توحید وجودی
 بسبب الصانع غیری است که کمال است در بی ملاحظه کثرت بود واهی باید
 لهذا توحیدات مکتبه را در وجود واحدی باید اینها تخلی حق را که است و تخلی اسم
 الرحیم است که حکمت ماله خود را در کثرت نمودار خسته تصدیف است و اما دلالت
 و چون سالك ترقی ازین نمودار به لطیفه روحی رسید لطیفه روحی که از انصاف عما
 میسر است در دین تعلق بدن از عناصر منترک شده و غلبه عناصر که روحی کثرت
 میکند در رشته بی امتزاج عناصر وحدت او خواهد آورد در کثرت اینها خواهد
 برداشت صاحب وحدت شهودی خواهد بود و شهود وحدت قطع نظر از
 ظهور خواهد فرمود اینها تخلی حق بر حق خواهد نمود و این تخلی اسم الرحیم است بعد
 آن ساکن چنانچه در لطیفه روحی از تعلق کثرت خلاص یافته بود و همچنین در
 سوی فوقان را شهود خلاص خواهد یافت زیرا که صاحب شهود کربه اگر کثرت
 خلاص یافته اما از خبر ساقیه کثرت که در شهود شهود است خلاص یافته تصدیف
 استعداد دلت بصیرت و چون بیان لطایف و کبر طوالاتی خواهد فهم اما کسبیده

بعد از الحاق و انچه مرسوم بود که در ولایت خاصه اردلان
 نشان حضرت جید در غیبه بودند جلوه لوان گفت که ان
 علم حضوری و حضور علم اصلی نباشد مشفقاً باید
 نه اسمی حضرت بنید را کمالی نیست هر که در ولایت خاصه مظلوم حضرت
 پیر و تنگه حضرت بنوری است در سره و تحت لایته اخلاص خاص
 انخواص است البتة و علم حضوری و حضور علم طلایی است حضرت جید
 قدس سره از ولایت طلایی ترقی کرده پس چو ایشان را ولایت خاصه مظلوم
 حضرت پیر قدس سره نام نهم کلید باید فهمید و لاکن من القاصین و انچه
 مکرر بحثی که است تحت لوت استقامت این تحقیق و ترقی در تحقیق
 حضرت استاد حضرت پیر قدس سره نوشته ام از انجا غور که بعد از
 باز محضر سبوی هم مرا که مورد اعیان ثانیه مظلوم مرقیه قدس سره که انالی
 و این خواه اندر و تبه نانی که از محمدی است باشد و کمالات معلومات
 از لایه مظلوم حضرت پیر قدس سره در تبه انواع در عفو آفاق و شمس
 ظاهر امر مقابل اعیان باندر مظلوم و حیه سر هم با کمالات و مایه
 مظلوم حضرت پیر قدس سره در ان یکی و در ان امر تبه ظلال و مین

در مرتبه اول تئمان باقیہا کائناتیں (الارض) و در مرتبه اول غیب
محض کوئی وائے کائنات معدوم و در مرتبه ثانیہ منہ مجہ اورا (سبب نہر) ممکن
و در نسبت با تحت خدوہ جزوات مفصلہ اندکیزہ و در تحت حوہ
پیر قدس سرہ شہرت است کہینہ اثنا عشری محض فی ثبوت امکانہ تقیدی
در تحقیق صوفیہ کد مرتبہ ثانیہ است امکانہ تقیدی اگرچہ شہادت را غیب
نہمند و مقید را مطلق نہند لکن بعض البصر کا ہوشان ہذا المرتبہ نہ حاصل
تغیرت مجدد چون تحقیق عالم را عدم محض فرمودہ با معنی لا نبوت و
حسرت اعمو قیہ چون حقیقت عالم را با عیان ثانیہ و صورت علمتہ تا سید شہرت
الکائناتہ المقبایہ تحت شہرت الکونہ المطلقہ خفقت شد و در حضرت پیر قدس
سرہ چون تحقیق عالم کونہ المحض المطلق الثانیہ المتحقق عند
غیباً
شہما و القدرت الازلیہ التي لا دخل ولا انکرک للعدم فیہا لا کما قال المجدد
الف الثانی قدس سرہ تشریک العدم مع الارادات العالم تحقیق است شہرت
لوی ثبوت در کمانہ از در المرتبہ الہیہ شہور و ظہور با فی الماتبہ
الثانیہ التي یغیر الصوفیہ قدس سرہ غیباً بن تحقیق تحقق شہرت کہینہ
الوالم فی الغیب ام شہوتی ما العلم والقدرت بلا تشکیک العدم و اعیان

الثابتة المذكورة في تحقيق الوجودية ظهورها الاولى في مرتبة محمدی فظهر
الفرق بين ثلث المذاهب فيقال هذا هو المذهب الذي حقق موقوفه ودرجات نور
محمدیست بیان حضرت محمد قدس سره در بزرگیت لعلته متقی من قدس سره
و تحقیق حضرت میر قدس سره از اصل مرتبه کمالات صفات حل شاز
غیر من با وجود و صوح تمام چون مرعابن عالی است بی خلوص است
بصیرت ظلی باین رسیدن نمیتواند ذالک فضل اللہ دیگران با بعضی
عزیزان که در کلام حق سحاب سخن در میان آمد و قیامین تنقیح شده از فقر
استفاد نموده بودند شفا قیام موجب پیر و شکر نبوی نور اللہ مرقدہ
تحقیق سبعة ارف چنین است فی سبعة ارف ای فی سبعة درجه
در مرتبه و جوبسته درجه مقرر فرموده اند نفس کلام نفس و نور کلام ظهور
ان کلام بر تکلم این مرتبه کلام ازلی است و بلا تعد و تکثر و بلا
حروف و اصوات بلا کیفیه و این کلام از ظهور ثانی در مرتبه شهود اول
بنفس مدعا محض اینجا نیز حروف و اصوات نیست و اما کیفیت محموله
متحقق اینجا ظهور اطلاق است و تقیدی ظهور نفس کلام که ظاهر
محض است اطلاقا و ظهور کمال است مخفی کلام که بذاته و در خفا محض اند

و این مرتبه ظاهر تقیداً و ایقاناً تقیدہ کیفیت مجہولہ و این مرتبہ خیر شہود اول
 معلوم دیکری نیست و لو کان ملکا مقرباً لک سبحانہ بحض فضل خود
 این نفس معارف چون خوبت بلباس حرف و صوت نورانی محض
 بر مرتبہ جبرئیل ظاهر است کما قال اننا جبرئیل سمع صوتاً و الا علی کا ام اللہ
 علی ما اراد اللہ این مرتبہ نیز نفس ہر حرف و صوت نورانی
 بیواسطہ مخلوق مخلوق اند و اقرب سبب مخلوق درین مرتبہ را نمیرسد
 حرف و صوت نورانی را نیز بی سمع جبرئیل در مرتبہ ملکی و روحی سبب کی
 مسموع کردن نمی تواند علو درجہ و چون برای المبلغ این مرتبہ حضرت
 جبرئیل حکم می شد بلباس حرف و صوت جبرانی خود بر حضرت نبی دنیا
 صلی اللہ علیہ وسلم براقعات مخصوصہ و محال بود بر امت تعلیم حرف
 و صوت جسمانی خود بیان می فرمودند و درین حرف و صوت جبرانی و
 جسمانی تقریف ملک مداد و تقریف حقرات انبیاء اثرانی واقع
 حضرت جبرئیل در بیان تفصیل سبب احرف خفین فرمودہ اند اگر
 خواہد کہ بعینہ عبارت حضرت بر قدس سرہ بیایند خلاصۃ المعارف
 تصنیف ایشان نظر خواہد کرد و مکتوب بیان عبد القادر در عدم وقوع صوت

اردنیا تحریر رفت باید داشت چون سالک تحقیق علم در در علم
 حضوری است و حاصل آنست که تیر است اما جیلا و چون حضور علم رسید
 ذات که این حضور علم او بجای است و مرا بطهریت علم او تیر است
 نواخته اند در وقت مطهریت علم ملک جمیع صفات بان علم کند
 که بعلیه نظهریت بصری کمان می برد که حق را می بینم درین معلوب
 میشود و حال آنکه نمی بیند چنانچه در علم تنوری علم حاضر را علم
 خود میداند است آلا در وقت در حضور علم مطلع است که علم واجب
 تعالی می دانم چهل سابق که بعلم خود میداند است بزکات اما اسله بکند
 نظهریت میداند که می بینم هنوز چهل بر بصری بصری باقی است چنانچه
 در علم حضوری چهل بر علم بود و چون حضور در نور شرف شد
 داشت که ذات بذاته علیم و ذات بذاته بصیر است مرا خبر تقنین است که ذات
 بلات بصیر است بهره دیگر نیست و خصوصیت بصیر که برودیت او تعالی ترقیا
 کرد و موقوف بر آخرت در بهشت داشته اند درین حکمتی با نور است و در نوا
 به تقنین است از نظهریت ترقی نموده در یقین رسید و خبر تقنین است
 که در بصری است چنانچه را خبر تقنین است چنانچه در بهشت است از نظهریت

بصری بر این است

بصری برابر آخرت داشته اند در وقت غم رویت از راه نظهریت
 نبوی که بر فردا است بزحمت و سوز و غم و از آخر انجا که گشت
 این عارف محقق در وقت اگر بذات کبریا صفاست غلبه دارد نظهرت
 را اندر اجاد اند ما جاد و مول دانی دارد خلوت خاص شروع گشته مع
 جلوت. انبار که نظهریت است در وقت نظهریت و در شب
 خلوت خاص اندر اجاد دارد اما بار تقاع چهل که در غم رویت بدین شخص
 او در هر آن دو عید میراست اصالت و اندر اجاد هم در تریقین خاص
 در هم در مرتبه روح ظاهر و پس دانکه رسیدن به مرتبه انصاف و حقیقی
 بر آن اگر آنچه در غم رویت بصری پیدا شده بود و از حقیقت
 رویت کماکان برده بود پرده بر خیزد و یقین پیدا شود که در حق موان
 رویت بصری در بهشت منتهی است و ظهور خصوصیت نظهریت بفرور
 بهشت است و اگر کسی دانده که می بینم دانده که تمته شهو و خفی در
 او باقی است که نمی باید خیالچه توجه در ولایت اخلاص باقی بود و انانی
 هست همچنان در مرتبه حضور علم تمته شهو و باقیست که برویت قابل
 است و نمی فهمد لعلت البصره مثل زن استخاضه است که از ایا هم طهر

در حین مطلع نیت استخاره را که یا میض فی الجملة مناسب است بسبب بل
 حین بی انکار چون علم پیدا کند و در ایام ظهر و حین تفاوتی هیچ باشد
 استخاره و از حین را بر ایام مخصوص خود یقین بندد اگر فضل الله بونی
 من شاکتو بفیضیت اب شیخ محمد اکرم محمد قندی بدانند بتدبیری و انکنا
 لولا ان ندرا الله لعدنا انت رسول ربنا بحق خاص بالامم و فضیلت
 اب شیخ محمد اکرم علیه من قول الراشد عالم الشرع و علی تحقیق الی التخیق
 در سار در بیان اصطلاح در سر سبک منوری قدر اسر اسره ابر کرده
 قوائد علمی اکثر در بیان آورده چون اگر چه اکثر مراتب خلاف اصطلاح مذت
 می یبوده اند و در خلافیات اصطلاح بیان منحور است اما چند مرتبه که صریح العظمان
 دعامد رتبه من ابها و فوق در حق با افضل الله عما ذ و سبک حضرت
 اعیان علی بن ابی طالب علیه السلام و حضرت پیرو من الله به فبسم
 رکبیک خود چند کلمه باران انالی را می یازنونه شد اللهم ایاک بعید
 و ایاک نستعین یکا لکان و یکا لکان را لازم که از راه استیش
 و لیس رند و طرعت برین حی کلاط آورده اند و احیاً فی الله
 فامشوند اعوذ بالله من الشیطان الرجیم بر هیچ مدرسه ظاهر است

تنهایی فردا باقی نماند منت و این تحقیق و ماخذ این بیان ظاهر است که
 حضرت پیر ما قدس سره الله علیه در خلاصه المعارف در فصل
 سیوم از باب دوم از قسم تانی در بیان حقیقت علم حضوری فرموده
 که چون وجود از ذات غفلات از غیر حق از خود و از غیر خود بر حاکم
 حضرت واجب تعالی با التعمیق یقین عباد حق بی تردد قرار گرفت اما
 یقینی که محض کشفی باطنی باشد بلکه در ان یقین حواس ظاهری و باطنی
 بیانست عقلی و قلبی و علمی هر یک حکم گرفته باشند از تنهایی و ظاهر است که
 مراد از ظاهر ظاهری در اینجا ضالی عقلی و وجدانی قلبی است نه دید بصری چه
 مراد است که ایقان و اطمینان مرتبه علم حضوری از محض تعلیم سری
 معبر نمی شود مگر که خلوص قلبی و ریاضت کمر دو و تخیله حکم تدریجی باشد چنانچه
 کلام لدخول خلاصه برین مدعا روشن بر جان است و ان است که چنانچه در
 یقین دایمان سماعی تقلیدی همه برابر بشک بوده اکنون درین
 یقین دایمان وجدانی موهبی بی سببی هم برابر بی شک و بی شبهه و بی
 تردد باشند الی قوله هر چند در مؤنس وجود غوررسی میکند که آیا هیچ معلوم
 مغرور از وصول یقینی هیچ بهره از ان نصیب خود در نمی یابد و اینست علم یقین

از کالات مرتبه ولایت انبیاء علیهم الصلوٰۃ و السلام است لکن لا قوله پس این معلوم
شده و چون تحقیق کرد و یافت که ما را هیچ از ادراک ذات صفات تعالی
دانه بر سر لوم نیست پس گفت که فی الحقیقت این حضور مان بر سر منزه نفس

علم را که از صفات واجب است سبحانہ الی قولای عربی بر این است
عین الیقین اهل کالات مرتبه الالاست انبیاء علیهم الصلوٰۃ و السلام که حضور

لخص صفت العلم بطالع تعلق دارد و انتہی سبب منزه است که در مرتبه تالیق
حضور و صفات تعالی است که هرگاه تحقیق بود علم بر ذات تعالی است

ذات را که شد که ما را در علم است و وصف را در ذات

الی قولای پس کالات خود کو جامع است معنی ذات را

حاضر نیست حضور و حضور است و الیقین اهل کالات

ولایت انبیاء علیهم الصلوٰۃ و السلام است لکن لا قوله پس این معلوم

انتہی و پیدا است که ایشان که در این باره هیچ در مرتبه نیست

نمک در به بقوت و در سوالی و در میان این و آن

مکمل از این معنی و در این باره هیچ از این و آن

الوارد در هر یک از این و آن است و این و آن

در این و آن

از قسم دوم فرموده اند که بعد از بسیار سلوک چند اذکار و افکار و تصور است
 بعد از مدتی نیز در تجلیات صوری و نوری و عنوی واقع شود الی قول خدای عزوجل
 از انانی برآید الی بعضی از اینجا است که میگویند خدای عزوجل در این بخشیم
 سرسواران را پس بر چه منظور و در این است بکیفیت نیست و حجت کیف
 دهنده است و در فصل ششم از باب ثانی آوردند که چون به حصول قدسی
 احوالت صوری بنیاید طایفه ای واطلقتی تحت عنوان جمیع خواص بود است پس
 به حصول نیز در حال ادا و نماز و حرکت مثل حضرت اقدس علی اخره
 مخفی نیست ازین عبارات که رویت در دنیا خاصه حضرت حبیب الله است صلی
 علیه و آله و غیر او را اسلام است و نبوت و ظهور و صفات از معنی نیست
 که برگاه که صفت علم خود را با بر خود را ظاهر شد علم حق را سبحانه با وی ظاهر
 یا بعد از این را ظهور وی و برگاه بر خلق نظر کار و بعد حق اعلی شان ظاهر
 ظاهر یا بعد از ظهور خود را ظهور وی بواسطه مرتبه کماله است و علی بن ابی طالب
 ذاتیت ذات تعینی است باید بدو است گویم اگر تدبیر او را کی مراد است آن
 خود از مرتبه علم حضوری و پس مانده است در سیمیه بکنایه در آنکه اثر آن
 از ۱۵ روز که اگر بگوید عین حق بر او است که

از ذات باطنیات و کائنات بتخصیصه با لایقہ (۱) لازم است
 دیگر عجب از این ای تایل رویت آنکه در انظر اتم ذات و صفات و کائنات
 غم نبرده و از قدرت منظریت بعلم حق سبحانہ و تعالیٰ و صیرا تعالیٰ رنقرا
 اوده گفته که ما این منظریت حیاتی حق تعالیٰ خود بصیرا و تبحر صفات
 مانیزند است بحسب جامع بہین بصیر بصیریم: اندک نموده سرفاہ حق تعالیٰ
 با عجز جمیع عالم خلق و عالم امر است و من در خود هیچ ازین بکشتا و امور
 مقبرہ نمی یابیم پس ذات بحسب یکیف صرف است و غیر محضر بالبر
 چشم تقلید ظاہری حکونہ بینیم و نازمانیکہ پیش و پس تحت بالاشل انالی
 بہشت در زمین ما بر این نشاند این فہمیدن من سجا است و از حق دور
 بلکہ نرقی کند و ما جو و گوید کہ اگر لوفضا عالم ملکوت را ہم با بصیرت و شل
 مشیار بطاننتی مدنی و بصیری از راه منظریت بصیر حقیقی علماء و بکند
 چون در دنیا نزد علماء بعض و بعض صحایہ کہ از در دہ حق سبحانہ یک
 یاد در رنہ چاہ جفت سرور کائنات است پس بدایم کہ این رید ما در دنیا
 و ہم محض است و در اینچنین ہم ظلا و شست و جماعت اعتبار و خوبان است
 دیگر عجب از این سید و فہمید کہ ہمید در جہل مرکب مانند حق تعالیٰ و ہمین

قائمکن از این

قائلان را از جهل هر یک برادر بر نفس الامینیان کند و فمیده مظلومانه
 علماء این است فراموش حق این چنین قابل غم و من قال فی الشیء
 اراه بعینه فذاک زندیق و طغی و تمردا و خاف کتب اللہ و الرسل
 کما و راع عن الشرع الشریف و البعدا و ذالک ممن قال فیہ النہا
 میری وجهہ يوم التمامت الامور اما چون قائل این قول شنی و از برای
 جماعت است توان داد و حال سکر و شہود باید بدان برود مثل قائلان
 غیبت معذور باید دانست که شہود السبب نیز نسبی و مجهول الکافی ذو
 شہود کی که بی نیست فمیده خیال بر کی فرموده که حکایت محال معذور
 و اما معذور ما خلا و بدست آمانی مرا که خود را از اہل صحیح گویند
 و معذوران چہا کہ استقامت نماند از سنت و وجہ خبر دارند علانہ
 تا علم است لازم مرا بر اسم انا الصراط المستقیم اری کہ سقیری
 اہل سود و ظلم را ارکان است اگر حق برومہ سہی بسید
 میرمان یاد کرد اما داخل اہل است جماعت ما قول و سہ اب
 کہ در حد در حد وصول است و در خود الی انہ العیارات
 اوقع فی بیان باء را قابل کہ در مراتب و الی است و اری علم

و حذیر علم ترقی بیان کرد بحضور در حضور خود را رسیده است و مطهریت اتم
قابل خشی که برویت اخروی بر غم خود در دنیا رسیده تمام متابعت کمال اخفرت
بر خود نامیده ازین معلوم شد که آنچه این را رسیده متابعت رسیده پس ازین تحقیق
ظاهر شد که انبیاء علی نبیاء و علیهم السلام و نیز اخفرت صلی اللہ علیہ وسلم دلیلی
نفی شرک است کانه با وجود رویت ایمانی لازم آید القایل تا اخفرت سالک است
نموده باشد منہ سبحان اللہ این عجب رویت است که درین کتاب مستحق
چون اینچنین رسیدیم بسبب عقیده فاسده فلم را نبردیم و از بیان دیگر عبارات
که اکثر خلاف اصطلاح حضرت پیر سکوت در زدیم حق سبحانه توفیق شد
و ازین عقاید خوف ساخته بر هر اصطلاح مستقیم از درستی لائوا خذنا الی سنا و
اخطانا مکتوب بجای خدا داد سید الطائفة حضرت شیخ جرجوزی
فرموده باشرف کلمه فی التوحید قول الی بکر رضی اللہ عنہ بانه من لم یجعل
لخلق سبیلا الی العزیز عن معرفت غیر من قول حضرت صدیق رضی اللہ عنہ
بیان معرفت من حیث الدرك والکفیه است نه معرفت کما هو اسماء و صفات
بل کیفیت و درک که ان بایمان بالغیب متحقق است بل تفاوت لان الکفیه
در ان جناب الدرك معدوم و کلمه عجز که واقع شده هرگاه کیفیت در ان جناب

عدم نمودن عجز از چاره‌ی در نور محمدی صلی الله علیه وسلم که مجهول کیفیت است عجز از
 یافتن کیفیت او اطلاق می‌توان کرد که مجهول کیفیت است و هر چند عقل عامل در یافتن
 کیفیت آن خود می‌کند نمی‌توان دریافت الا مجهول کیفیت که علم کیفیت آن خاصه
 علم علام الغیوب است پس درست افتاد که معرفت بالغیب حقیقی ممکن الوقوع است
 و معرفت نور محمدی صلی الله علیه وسلم با کیفیت غیر واقع الا مجهول کیفیت و
 درجات و صفات الله سبحانه که بی کیفیت غیب حقیقی است چون کلمه عجز
 مشعر به طلب کیفیت است اینجا که کیفیت معدوم اطلاق عجز از چاره در نور محمدی صلی
 الله علیه وسلم اطلاق عجز بسبب عدم دریافت کیفیت آن معقول پس باین تحقیق
 تاویلات شایع که در بیان عجز زفته حادث می‌اند و در قول حضرت صدیق که کلمه
 عجز واقع شده علم آن با حضرت باید سیر درست زد در بابی شهادت چون شک
 ابرار و هوا انیم فرض کرد و نوع را در عین طوفان نشاء تمثیل است معنی آنکه
 چون در بانی شهادت که مرتبه فنا است و از تنگ مراد سالک است و مراد
 از سوزش فنا است یعنی چون سالک به مرتبه فنا برسد اموری که منع شرعی اند
 و وقت رسد از کتاب امر می‌آید چنانچه باید بود و رای که در فرض است
 با وجود این اندر نزدیقیم فرض شود بخوبی مرض استعمال و نه منع است

مکتوب جواب تعویض میان الهمدین صدورفت شیرزیب
 نفس ستم موزی تر نفس بصورت شیرخان ظاهر شده خوب شده که ده سد
 والد مطیع خودی رخت الغرض چون مسلم النفس از الفریبهای مخفی صیغه نجات
 که مغلوب سازد بر خیزد فریبهای مخفی کرد و غلبه نیابت لاچار تمام فوت خود را
 بصورت شبیه متمثل شده قصد ملاکت سلم کرد و حق سبحانه تعالی - لم را حجاب
 از فریبهای مخفی حفظ داشته همچنین از فریبها جلوه محفوظ داشت بیک امید
 که مطمئن گردد و در نفس عبادت از طایفه میسران است و شایسته است
 امیدواران آن خواب غنیمت را باید بود مسلم بهفت شرط
 برای جواز سلم لازم است یکی آنکه که حبس بار بیان کند دوم آنکه بعد
 یازده بیان کند سیم آنکه باره روی بنشیند یا صحیح چهارم آنکه پیشد یا با یک
 پنجم آنکه یازده در ماه ششم آنکه دوشده خود بخار خردار رسد
 یا نه در هر دو برداشته بیارد هفتم آنکه در عین همان مجلس مبلغ قیمت
 همان وقت بیاید سمار در آنکه در مبلغ قرض سلم جایز نیست مکتوب
 در جواب دفعات بحقایق و معارف آگاه حاجی محمد امین دامی
 خدا داد صدورفت بعد سلام فقیر . و

بسیار درین کتاب در بیان و بیان معنی آنکه فیضان الهی برای
 سائر ائمه و اهل بیت است و این است که در کتاب آمده است
 باید فهمید که در حیات خود حضرت علی (ع) با کمال فطرت و احوال آنکه
 وقت وجود حضرت و صحابه کرام بود که برای این فطرت الهی و معجزات
 بسیار است که در این کتاب در بیان آن است که در کتاب آمده است
 گفته بود که بقیه و فضیلت مبارک رسیدن بخواب و در خواب است این فطرت
 از حشر آن حضرت امتی امتی خواهند فرمود چون بعضی اعمال عاجی هم که برای
 نشخ و نلایق واقع شده اند مثل ارباب غم را در آن حضرت مرد شایسته
 و حاجی جوید را باید که هر دو سر متوجه لطیف حضرت حق برای منافع ظاهری و باطنی
 نبوی را خردی خلق بوده است تا حصول رفای حضرت سرور کائنات
 است و آثار دفع غمین قلعه قلعه مشرب شده اندانی که بردارایس رفع غبار
 در دلائل حضرت صلی الله علیه و سلم رحمت برایس انداخته است و اسطه
 در ظاهر انکس اگر داند بعد حضرت صلی الله علیه و سلم و آنچه خیر را حاجی حداد
 ۱. از من می بیند چیزی تقوی طوفین تعافنی واقع شده که قال
 الايمان عريان الناس التقوي درینوا اعلاج است فاعلمت ما بکیت

استغفران و توبه و از تقوی و شرف کرم و انچه نجاتی دهد را بخواب دهد و اگر
ایشان بر پیشانی حاجی محمد امین بود و یا بجای تپه می پڑد و شما
حضرت صدیق اگر در دست مییدارید این معنی است تمام نسبت ملک و اعیان
که بوی پیشانی از آن خبر میدهد و از حاجی خداداد هم می پرسند که شما را چه
صدیق دوست بداد این قدر تحقیق است نه استفهامی بدو است
بر پیشانی اما این است شعرت بر این که محبت داشتن حضرت صدیق
سختی را از دوست داشتن از شخصیت صدیق را دوست داشتن
نیز آنکه از دوست داشتن آن شخص حضرت صدیق را رضی الله عنه دوست
داشتن حضرت صدیق اورا لازم نیست از جهت احتمال عدم قبول دوستی
و دوست داشتن حضرت صدیق آن شخص را از دوستی طرفین شعرت
نزد فقیر تعبیر این خواب چنین معلوم میشود واللہ اعلم بالصواب
مکتوب بیان الہدین در جواب استدعا و توجہ بر سر کشتن و توبه و راجع
باید فهمید که دوست داشتن بفرمان شود که هر چه با اختیار حق است و هر چه
بست بر دست خود که میفرماید چنانچه در حدیث فرموده اللهم
اعطني ايمانا دائما باياد قلبي لقننا صادقا حتى اعلم انه لم يسهلني

الاراک لی رسالہ یاد این کہ شہادت

یا در حاکمیت با این دو معنی ضابطہ است

طالب قیامت استغفار این عبارت در تفسیر تفسیر طبرستان

لطیف فافیم عزیز میباشند از استغفار گفتیم ذکر خدا را در انکداد

زیادتی اسعد دارند استغفار را در دین و دنیا مضایق کمال است

تصویر میرقدس سره گفتیم ادب و ختم که خود انبیا و کاتبان را

در پی قوت باید شمرد و استعداد ضعیف باید پنداشت چون وقت تقصیر

نبودند اموال موقوف دایم موال می تخلیق با خلاق الله در شہادت

ای انصفوا البصرات و اگر کسی موال کند که از بجای شایسته سبده حق

لازم می آید از آنکه چون سبده متخلیق با خلاق الله شود سبده حق گردد

و حال آنکه بدلیل علی زلفی ثابت شده که لیس مکتبہ شیعی و سولای شیعہ

بشیا و لای شیعہ بشی مکتوب تفضیل باب شیخ عبدالهادی طالب علم

در جواب تخلیق با خلاق الله عزیز من این عبارت را نمی بحسب مرتبه ولایت

مناسب اسرار (۱) الایت محمدی و انوار سوب طایح حضرت

بیخ تسمیت ولایت عامه در راه ولایت خاص و ولایت خاص

خالص الجواهر وواویر احص الجواهر واللی ولدی عامه الما وظهر
 ویرسونج در کمالات مرتبه شریعت رت انت که من کل الوحد تابع
 نقل انقل وهو انیها که مقتضای اثبت است من کل الوحد احکام
 نالی مستحق شده اندوی از مخالفات نقل در ایشا (دخا نداده نزد
 الی ولایه خاصه که بدار صفات جدا و دی مجدوب اندالزت
 کاندت است و اعنات افعال که ولایه عامه بخود بود
 کلبار جدا صفات ندانند شمس مجمل مکبر و فاعل قیاسی بحر
 واحد حقیقی و و صفات عامه و بظهور ذات و صفات و افعال
 که بظهور حق و سبوحی باید بحدی که نظام مذکور از نظر منجز و بطور
 نظیرین مظهرات می بینند که ظاهرات مذکور و ذات واحد حقیقی عین
 ذات جامع می باشد و در این و ذرات انمول الی غیبات است تعینات
 که بیهشید و با و بویبه از اسرار القیاس لان هذا الشخص ^{المصحل}
 تتخلو بانکلاو الذی و ذل القیاس و امله قیه و باقی من بیان بلمت
 المراتب المافیه من الالات لاسل للسان الذی مناسب لاسل العقل لهذا
 موقوف فی ساینه ملتوت عبارات شعار لور الحین صد و رفت

شفوق مهربان

حق پیران الحسن از قبر روانه عبدالحسنی سلام خوانند معنی اینست که میر
 والذین فی قلوبهم مرض فرا دهم الله مرصاً پیرسوده بودند و ستقامت مرضی را قسمت
 منور موت و مرض و فاتی مرض موت خاصه کسانی است که رستیاق اودن
 و آخر سجد نکند و بخوابد ایشان این مرض مقتضی را اگر که است روزی که
 در کفر اندر در کفر می میرند و کسانی که اول سجده که دند و آخر کردند مرض او
 فاتی خاصه ایشان سلامه ایمان تا موت متسلامه می اندازند و زیاده ای
 نصیب ایشان نیست و در باب اوقات آنکه بکند ایاز است و زیادت
 قلیل با کثرت نیست و خواهد رفت و مومنان و غیر مومنان را از فاتی و اول اند
 اگر اکیان مصیبت دارند تا در حق تو را از مامی می بایند و برادر اند که
 بی عذاب و بی عتبت بودند طایفه نوای شیعیه علی و اولادهم الصلوة
 و السلام ایشان را در دنیا و آخرت طایفه الشرف و اولادهم غایب
 و بی عتبت و بی عتبت چون از اعند الطن عبیدی می حدیث قدسی است
 الشان الله الی هر مومن شود و از طایفه ایشان است که در دنیا
 و آخرت و اولادهم این حدیث قدسی را در تمام امت و از اعند الطن
 می فایان خیر اجر ادا ان شرفه اکتوب بحال می خدا داد صد و بیست

للملک الذی نور قلوبنا فان من عرفته زالم علیهم بالموت مرتبه هم
 ما جانه کما قال غوث الاعظم رضي الله عنه عن الهاء نقله
 سبحانه قال لی سبحان غوث الاعظم الحال منی حال اللعین
 المقال فمن امین قتل ومن رد الحال فقد کله ومن اراد العادة بعد
 الوصول فقد اضرک بالذات عظیم عزیز من فہم فقه حال مرد و نہ است
 حال من ظهور کمالات صفت اللطیفه موجب قبوله و حال من ظهور
 الکملات صفت القهریه فوجب انکاره و ردہ فعدا است حال اللطیفه
 متابعت الشرح صاحب الحال من کل وجه و حال القهریه توعدان الاول
 الحال للموسر المبتدع ہذا کہ الی افمن الرد و الصول من رد
 قبولہ الی کموت افضل و النالی الحال لا کافر المتکبر و ہذا قابل الرد و قبولہ
 کفر عود بالام من غیر طاعت مولانا بل شانہ مرد و مرتبہ ہست اول مرتبہ
 مبتدعی و متوسط است کہ ہنوز حجاب در میان دارد و ان را عبادت
 بخواند و متوسط است کہ من وجہ تصور دارد اما ہنوز فی نفس الامر
 غائب است قلل عایب لزوم العبادۃ باللہ الی او بالخیان الی کون المتوان
 الی بر العبودیت و صانعت العبودیت حانہ اللہ باز ملحق نظر

الی انہ لغائبا

الی ذاتہ تعالیٰ وصفاتہ یقع منه سبجاء بیصیرت السیرۃ بسکوت الہک
 لان اذ انظر الی ربہ ان یصیف ذاتہ بصفات الکمال بلا نقصان ^{صفت}
 العبد الرب الان شرک و کفر قلزم ترکہ فی ہذا المرتبۃ العبودیت کا قال ^{ختم}
 و مولانا فی النظم الفارسیہ سمیت تذکر غیر خواہش غیر مطلقہ
 بذکر حب حق شرک سمیت الحق مکتوب بقیاق اکاہ شیخ عبدالقادر
 جہانا ابادی صدورست حقایق اکاہ نظہر الظاہ الہی معوجہ
 فقرا طالب دریافت معانی سچ صاحب این معانی را لوتہ و مرتبہ ان کہ
 تعلق بحکمہ دارند و عدم اطلاع علی الحکمۃ بالوجوب اصبت ہر
 شہدہ لوتہ را ظاہر سمیت و باطن باقیبت معانی خامہ کمال ان و اعلیٰ ^{نکست}
 ماخوشتہ چنان الہی تکمیل را چہ طاقت کہ در بیان ان زبان شاید
 مگر انکہ بعقیدہ عدم اطلاع علی الحکمۃ الحق محکم بشیم و ظاہر ان علماء
 ظاہر تعلق دارد اما چون موال را از جواب چارہ نیست قدری از ظاہر ان
 بیان می نمایم باید دانست چون انسان در شب خواب مبتلا می شد
 فضل الہی بدور کعبت نماز سنت و فرض ماسور کرد نہتاد و ادای ان
 در ماندہ نشود و بعد نماز فی بنا اسنوا فی فضل و کرم برای کار عاقل و نہ

خالی کنند و چون از کار معاش ضرورت فارغ شد برای تکرار شکرانه
 این روزی دو رکعت زیاده از فجر و ظهر و عصر افزورند اما برای وسعت وقت
 ظهر در اول سنت چهارگانه و در آخر آن دو رکعت مقرر فرمودند چون
 وقت عصر صغریه تنگ دارد بخیر چهار رکعت فرض تکلیف سنت ندادند
 و چون وقت مغرب از عصر تنگی دارد یک رکعت از عصر در مغرب تخفیف دادند
 و برای تنگی وقت مغرب فرض را مقدم داشتند سنت را بسبب
 وقت مغرب بر دو رکعت آوردند و چون وقت عشا وقت اکل و
 شرب استی لازم نیست اگر چه وقت عشا وسعت دارد فرض را
 مقدم بر سنت مقرر فرمودند بسبب وسعت وقت چهارگانه فرض مقرر
 فرمودند چون وقت استی بود بر دو رکعت سنت یا مقرر فرمودند چون طاق
 در رکعات نماز روز و شب در کار است و سختی است که گاهی مغرب در
 روز و شب مقرر کردند و باقی شب را نوافل گذارستند و چون قیام مقرر بر آن
 نیاز و مناجات است قنات را فرمودند و چون در رکوع و سجود تنگونی است
 مناسب است پنج رکعت و چون وقت قنوت و حمد سر بلند کردن است و این
 مقتضی تکرار است بکبر را خاصه حق نسبت به الله اکبر این باید کرد چون باین

شناینده ادا کرد حق تعالی سامع این حمد و ثنا است پس ضروریست که
 باید پرداخت و چون سامع الله را اعتقاد کرد و متصل ان ربنا لک الحمد
 مقرر شد و چون از هر مرتب و فراغ فارغ شد و الصلوة معراج المؤمنین
 واقع است مناسب آنکه ختم نماز باشد و تا منجز از صلوة معراج المؤمنین
 شد و چون از هر مرتب نماز فارغ شد کلمه که بسلامتی از اوقات خبر
 سید پرومیا بک یاری بجایه یومین است و ان السلام علیکم است متکلم
 باید شد و السلام علیکم و علی من تبعکم مکتوب در جواب واقعات
 عزیزی در مخلصان شفا قاتم مثل شدن ذکر آب وادن از بالذکر و
 برای ارادت کی حریف است و آنکه ذکر اله روح راحه گفته اند بدو معنی است یکی آنکه
 ۱. اندو ح طیب برنی روح است در بنجا امعنی است که در مرتبه ذکر قلبی
 تکرار محض می باشد اما مرتبه شهید و وحدت انجمنی نماید اگر طاهریم
 منور نسبت وحدت روحی را هوام نمود و در مرتبه وحدت وجودی
 بکثرت باقیست هزار است موقوف بر توحید شهید است بافتار
 کثرت و نظر محض وحدت لهذا در شهود در است هر ابا حریف
 در شهود در است اما درین راه - ترک نفس و خیال باقیست متوقف

اللہ سبحانہ ازین غنیر باید گذشت و بعد مہر است باید بہت قال اسے سچ
 لا تفرح ان اللہ لا یحب الفرحین دوم انکہ مراد از روح حقیقت شانی^{ست}
 در لطائف تہمانیہ کہ ظہور کمالات حقیقت انانیہ اندر دست شکست
 خیال است و در حقیقت انانی بعد قطع سبب لطائف ستہ دست حقیقی^{ست}
 بی شرکت خیال چون در مرتبہ بندگی حقیقی خوف خشیت لازم^{ست}
 لہذا بہ لا تفرح تعلیم فرمودند و ظہور حضرت سرور صلی اللہ علیہ وسلم بدو
 مرتبہ بہت یکی برای تخریص مالک بر محنت دریافت این درو^{ست}
 اما این اختیاری کسی نیست محض فضل است دوم محض برای نوازش
 و این در مرتبہ کمال اکمل بہ امالی خدمات قطبیت و غوثیت است و
 این اہل مناصب را برای تحقیق خدمات ظہور حضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم شرط بہت نازمانیکہ ظہور حضرت نشور فوت تصرفات در ادا
 خدمات پیدا نشود الغرض مبادی رہت ظہور باید اما این را محض حصول
 رضا حضرت سپار و ندیکہ محض مشغول شدہ ہست حفظ رتبت
 والسلام کہ توبیان الہدین در جواب تحقیق اسولہ قلب کہ قلب
 سنمل نمودہ بعیطان چگونہ لایق معرفت با سولی مستودعہ نیست

قال اللہ سبحانہ

قال اللہ سبحانہ و تعالیٰ المیسر اعوزنا ربنا من الشطان الرجیم ان عباد
 لیس علیہم سلطان الا من اتجک من الغافلین پس از این
 قرانی ظاهر شد کہ انسان دو قسم است منظر حلال و منظر حرام و قلب خاصہ
 منظر حلال است و منظر حلال را در قلب شرکت نیست کہ اوقات و ان
 دو قسم است ابتدائی محض و انتہائی شرکت ابتدائی غیر معتبر است
 و شرکت انتہائی معتبر و ان در انتہا تا تمخیر می بخشد و این دو قسم
 شرک است بہرہ از جمال می بخشد اگرچہ نسبت عصیان ابدی است
 خواهد شد و در اخوثرہ جمال پیدا خواهد آمد المقصود انکہ منظر حلال را
 فی الحقیقت اللہ سبحانہ تالعی انبیاء کرد انیدہ و منظر حلال را تابع ایں
 لعین کردہ سلیمین را باید کہ بخش ظن خود خود را خاتمہ بخیر و منظر حلال
 پیدا رود و منظر حلال استفادہ از حق سبحانہ بطریق اگر تا خیریت
 این عمل استفادہ نیر در پلہ ستات خواهد انداخت و اگر لغو و بالبد
 خاتمہ بخیریت در ایام اسلام کہ عمل استفادہ کردہ این عمل است
 تحفیہ در غدار خواهد شد انشا اللہ تعالیٰ و اگر عمر تمام در کفر و فسق
 ادا کردہ ہم مانند مرد و سزا است و سب خواهد شد کہ اقال

اعماله کسر اب بقیه الظمان بحسبه مکتوب اصلاح
 اتا دولی محمد صوری اخوی شفقی میان ولی محمد ز فقیر عبد البنی سداد
 خوانندرقوه شفقانه متفهم طلب بیان سائل مفصله رسیدند
 نسبت النجه بیان نسبت اطنی خود نوشته بودند بطلالو در آمد اخوی
 مستطاب هرگاه نسبت بکیفی جناب قدس تعلیم یافتند معائنه الوان و تحلیات
 وغیره را چه مناسب است نسبت بکیفی مکر سابقا ظهور کرده باشد نسبت
 بکیفی مانع از معائنه الوان و تحلیات نسبت اری تا زمانیکه نسبت
 احاطه نکرده اگر تحلیات و معائنه الوان را نماید میتواند نسبت را بدر کمال
 قدس را انزله از جهات سه یقین بالبرکت و علم حضوری و حضور
 علم را نشان علی است تا زمانیکه نسبت بکیفی کا حقه جا بیکه علم
 حضوری کی است و حضور علم بعد علم حضوری کمال مرتبه را رده
 ولایت انبیاء تحقق است و آنچه تفصیل اسامی نوشته بودند
 نموداری بحر محیط بکیف دلی کیف موت می خشد برای دفع
 خلل دماغ با جماعی مسلمین تا خود خوانده شد خدا سبحانه شفا شد
 بعد تعلیم ذکر سلطان تعلیم علم کرده بود مراد از علم علم حضوری است

نمودار

بمنور بخت علم برتیب است و علم حصولی علم مخلوق است و علم حقه درستی
 و حضور علم و قوت بر تعلیم جدید است در سید و م الکلیف ذات اللہ سبحانہ
 مع الصفات و مجہد الکلیف لور محمدی است ضلی اللہ علیہ وسلم و معلوم الکلیف
 ہمہ مخلوقات از بیان احدیت و واحدیت و وحدت نیز موقوف
 بر محبت جدید است و واجب الوجود ذات مارتعالی است بجانب الوجود
 علوم است کہ موجود مثل او با اختیار خدا سبحانہ است و ممکن الوجود
 محال قات موجودہ اند کہ حق سبحانہ خواہد کم کند و اگر خواہد موجود دارند
 مستغنی الوجود شریک یارینہ مالی است کہ ہرگز جو رسدنی نیست در ایما
 معدوم است و النقای الذین ایمون بالغیب انی ۱۰ ہند کہ بی
 سکفی کمال یقین بر اللہ سبحانہ تعالی دارند بشما باید کہ از جہات
 سہ اللہ سبحانہ دانند ۱۱ یدہ بکیفیت یقین باید است ان اللہ
 لا یضع احد المحنیر ۱۲ نام مکتوب بحتایق اکاہ میان عبد القادر جبر
 سدر در مات اللہ فان و المیشا و لم یکن زار سنہ عالی زبا
 ۱۰ مارا و نارت از بوجہ کما زہد مہر شدہ بود سنہ تا زہد فہم ہن وقت
 ۱۱ ہر وقت عفت الہی ۱۲ عاڈر ان رہ ان کویت

نماز که اقل از آن متصور است. فرض کرده اند وقت ظهر را وسیع
 کرده اند وقت دو رکعتی است چهار رکعتی و غن در وقت
 و چون در وقت عصر نیز فسخی وقت چهار رکعتی است
 چهار رکعت اگر فرموده اند و در وقت چون بعد از نماز عصر
 و شبون مانند کی ال ایس احسانا و کریم یک رکعت تحف داده
 و چون وقت عشا نیز غفلت الوده است اما چون در وقت عشا
 کثرت کمال و تمام شب بیدار و ادای آن اختیار دارد و شباهت ظهر
 و عصر کردید چهار رکعت در آن وقت فرض فرمودند و کثرت وقت
 احسانا و کریم و چون در آخر روز نماز وقت مغرب بر طاق حکمت بالعه
 اختیار افتاد سبب کثرت وقت احسانا و کریم و نیز تعلیم
 سنت سنیه بنماز و تریه طاق امر فرمودند و الله اعلم بالصواب
 سوال فقیر صحبت الهمین قبله امان من مسیئات حضرت موسی صلی
 الله علی نبینا وعلیه السلام در راه بکشتن بیانی را در بند که یا موسی جل شانه
 ماین کلام شفا میست که خداوند اگر پیش من بیایی ترا شرف دهد
 خوش انتم شفت برانند و هم علی بداند که بسیار کلمه خدا جفت

من بجای تائید ایشان و مستحب نگه داشتن و بزرگداشت تائید امام احمد رضا رحمۃ اللہ علیہ
 علیہ السلام موافق از کہ مائتہ را بر و مانع از این بودند اورا منع فرمودند کہ
 این کلمات شایان جناب حق نیست بشیخ چون از نجار فتنہ منکلم
 بمولی شدند جل سنان معاتب شدند کہ تو برای و عمل کردی از آن
 نہ برای فصل کردن آری قبلہ کالاست حضرت رحمۃ اللہ علیہ
 موافق از کہ مائتہ دعوت خلوت را این بودند شیخ نہ کار کرد عالم غیب
 نبودند کہ معاتب شدند و اگر این کہ مائتہ کہ او از محبت کمال این کلمات
 میگفت و خاصہ جناب پاک بود کہ کلمات او پسند بودند ازین کار
 دعوت و احتساب معطل می افتد چنانچہ بزرگان از او منبوءہ اند کہ اگر
 کسی بر ہوا می رود و برابر و آسمان او را کرد روی با سر منوحتا مشرعی
 یافتہ شود و او را کاذب و مفتری بنیشت ۱ از حضرت رحمۃ اللہ علیہ ہم
 اورا از کلمات کہ منع فرمودند از او جواز کہ اچند معاتب شدند
 یقین بہت کہ فعل حکیم لا یخلو عن الحکم عمت این حین بہ
 رشاد شود از حد و ب مکتوب تحقیق عتاب حضرت رحمۃ اللہ علیہ
 علی بنیاد جواب بیان الہدین صدر رفت مقتضای عقل عاقل

و حرد واجب است برای توحید حق سبحانه و تعالی و سره می است
 او عارف او عالی و معروف و یحیی حو شیا و قیاس عقل که اندکی
 بنی علی الله علیه و سلم برای امور تفصیلی صفات و دیگر احکام واجب تعلیم
 انما کما یسر چون ان شبان را دعوت تفصیلی صفات و حکام بر سر
 بود و توحید الوهیت بی تردد بود لهذا ضروری بود بسبب عدم توحید
 و عدم لزوم حق احکام و نیزه صفات سخنان بی ادبانه و موجب الزام او
 شد لهذا این عتاب حضرت موسی بود و عتاب دوم مرتب در و عتاب
 لطیفه و عتاب قهریه این عتاب از زنی لطف به رخا و غیبه طفل لا عقل را
 کسی از بازی منع کند بدین طفل مانع را اگر ملاحظه کند که این بازی طفل از
 نادانی است نه در است نظیر برادر کار باید کرد که چون حضرت موسی
 باز ان شبان را حجت یافتند تا یب و محقق می شد بو عظم حضرت موسی
 کار او خجسته شد و علم تفصیلی رسید بهم و الی قبله ایمان من است
 ز نقصان کمال خود باز ملتجی ابرج عامی است نصیحت و ارشاد علی
 و حسب فضل هوفت رسیدن بحقیقت انی شهادتین یا علی عیسی
 عیسی حیرت اگر چه عتاب لطیفه به راول قابل احوال و ترقی است

نه لایق عتاب

نہ لایق عتاب زیادہ حد درجہ عتاب نہ نہ انعام ایما مکتوب الہدین
 در جواب الہدین چون اظہار معجزہ برای لزوم قبولیت احکام شرعی شرط است
 اگر اظہار معجزہ کہ بہت قبول احکام است بر شبان شد احتمال بود کہ ان شبان
 از ان حالت کہ بروی بود مضطرب کرد و در خوبی اقتضای از طرف موسی علی
 نبینا علیہ السلام شبان را پیدا شود و سبب عدم اظہار معجزہ انکار پیدا کنند لهذا
 عتاب شد کہ اولاً ان اظہار معجزہ این شبان را کنید بعد تعلیم نادر دل او نسبت تحقیق
 معجزہ فرمودہ حضرت جاکیر دوم انکہ عتاب موجب تحقیق ہدایت کہ شبان شدہ
 کہ موسی علی نبینا و علیہ السلام در پی تحسین او سبب عتاب شد و بعد از
 یافتند و بر حقیقت شبان و بر ہدایت او مطلع شد و اولاً کہ اورا سبب کلمات
 او ملحوظ گذارستہ بودند حال بر حال اسلام او مطلع شدند مکتوب بخان صاحب
 میر نعمت خان صدر وقت احمدیہ کہ رقیمہ بہ ستم ظنا خاص عالم نسبت
 و الا نشان بدین عیانہ بر نوانداخت و اطلاع ان فرحت بخیر فرمود کہ
 باید داشت سہمی اشتغال دارم شفقاً حقیقت منکفی باید فہمید و اول کار
 بیگانی صورت پسہ بطور ذکر می باشد کرد می باید کہ انہ در دل صورت بند
 ۱۔ احث سینہ ان را دور باید کرد و سعی باید کرد کہ خیال از تخیلات خالی کرد

مانند مکر حق حقیقی که از تصور منزه است و مانند ایمان به یکبیتی حقیقی بر خوار
 اقدس مانند در علم بحکیم حقیقی پرستش نماید و متخیل از خیال مسیر اید اگر بعد
 عمر این ایمان نصیب کرد چون این از فضل محض است منظر این سعی نبوده است
 زیاده اند که آنچه حقیقت در خط ثانی نوشته بود بدکار فتح نصیب طایفه مؤمنین است
 حمد بجا از آنکه حق سبحانه طایفه کفار را مقهور گردانید حق سبحانه در هر کاری در
 معاون شان باشد مکتوب بیان رستم خان صدویا شفیق و پیران صاحب
 میان رستم خان سلام فقیرانه خوانند و قید شفقانه متضمن و ادوی که بفضل
 حق سبحانه بر شما ظاهر شده بطالعه درآمد از مطالعه ان فرحت گردید الحمد لله
 و المنة که لطفیل پیر دستگیر بعد مدت مدید و وفات ان حضرت شما ظاهر
 شده شکر خدا بجا آورید که در زبانی این ذکر که مقدمه نور یکبیت است
 بنیای بخشیده اما آگاه باید بود و باید فهمید که هر نوی که در خانه و تحت آسمان
 ظاهر شود کیفیت دارد و چند سالک ان را یکبیت دهند چرا که هر چه در
 مکان و زمان است متکلیف است و یکبیت نیست اما مجهول الکلیف است
 سالک از جهت مجهول الکلیف لیسب عدم دریافت کیفیت ان را یکبیت
 ی دارند سالک باید که با عقیده شرعی ان را از ان کند و بداند که هر چه در مکان

و زمان کبجد نوری است مخلوق که برای تسلیم سالک مقدمه رویت دارد زیرا
 سالک بنموده اندزه رویت و این مقدمه اگر بمرقع محجب کثیره بر یک محبت
 نور محمدی است صلی الله علیه وسلم که مجهول الکلیف است سالک که غلطی
 خود را انداخته می فهمد از عدم حفظ عقاید شرعی است که غلطی خورده برکت
 مفتی رویت در دنیا خاصه آنحضرت وقت سراج یکبار و از دیگر انبیاء به خصوص
 مخصوص اندان بسم یکبار پس این نور را نور حضرت صلی الله علیه وسلم
 یا ظهور نور او صلی الله علیه وسلم در مرتبه ثانی یا ثالث این نور را مقدمه
 نور حق باید فهمید و اندوختن در آخرت رسیداری کمال باید کرد چنانچه
 عنبرینی فرموده در عبارت عربی شعری من قال فی الدنیا اراه الجنة لا
 فلذالک زندیق طغی و ثمره او خالف کتب الله و الرسل کلها (۱)
 و راغ عن الشریع الشریف و العباد و قوا حاجی فرزد قدس سره خلاف
 از کلیه دینی است اگر رویت ذات پنداشته و اگر رویت بصیری و کمال
 فهمیده نه رویت بصیری در صحت است و این ظهور نور که بر شما ظاهر شده
 از قول میان فرزد مرتبه دیگر دارد این را مقدمه رویت باید پنداشت
 در پرده این نور حق را آسمانه بکیف حقیقی باید دید از مکان و زمان منزه

چون و دارچون برابر رس گنم خودیر کان در این است مکتوب یار
 ساکن خلنری احمد الله و سلام علی عباده الذی اصطفی یوردر قریب
 صادق اقبال مندرغ و تمجی الی جناب بحسب الدعوات خالص فیر
 بر حال خود متنبه کردید یافت حال خود مکر تفرغ والتج الله تم قبل التجائی
 والتجار اخی و بطلان اوله چند از ان بوضوح مویست مرقوم بود که معنی
 عزیزان فرموده اند که اول کردش است و آخر دزش معنی دزد محبا
 کردش معنی سلوک است دزش معنی وصول مجذبه اسمعی موافق مذ
 کسی که سلوک او مقدم بر جذبه است دوم معنی آنکه که کردش معنی ریاضت
 دزش معنی اختیار ذکر قلبی از رشد یاسانی بعد ریاضت است معنی
 موافق کسی که در طریقه ایشان ریاضت مقدم بر سلوک است معنی آنکه
 کردش معنی جذبه منظمه در سلوک مبتدی دزش معنی غالب آمدن
 جذبه بر سلوک و حاصل شدن لدا متراج سلوک است معنی موافق طریقه
 حضرت نقشبندی است قدس سرهم که جذبه را مقدم بر سلوک گفته اند ضمناً
 و این به برکت کامل انطریق است و لها املاات اختصرت بطول سائها
 چهارم آنکه کردش معنی وصل دزش معنی فصل و انتم تر با معنی

حاصل حضرت نقشبند است قدسنا الله سره بیانی طولی دارد این پرچه
 کاغذ حامل آن نمی تواند شد چیم آنکه گردش بمعنی از انابت و رزش
 بمعنی اجتناب و ایمعنی موافق طریقه حسنیه افضلیه در طریقه نقشبندی که مخصوص
 بحضرت پیر دستگیر حضرت سید ادم است رضی الله عنهما زیرا که شروع
 طریقه مخصوص برایشان از انابت است و نهایت آن با جابت سینه
 این انابت در مثل از انابت طرف دیگر نباید پشت در طرف دیگر انابت
 نطل است و انابت ایشان بعد فراغ و خلاصی از ظلال نشان مابینما
 بس کم خود زیر کمانه این است آنکه نوشتید که در سواری نشسته
 نسبت یاد کرد و یاد داشت می یابیم باز نوشتید که اگر امر شود نفی و اثبات هر
 کنیم عجیب است که آنکه یاد داشت به وقت از خود می یابند در طریقه ما
 از هر دو نفی و اثبات که نشسته اند ترقی کرده اند معلوم شد که هنوز آن مرد
 نسبت غلبه نکرده اند در مصورت نفی و اثبات میکرده باشند و اگر دل غلبت
 بر جبر کند در وقت خلوة بجز توسط طریق مسنون کاهی میکرده باشند
 تا زمانیکه نسبت قلبی غلبه کند و برای طاقی مرقوم بود فقیر خود را لایق این نیافت
 لهذا موقوف ماند و آنچه برای رساله مرقوم بود مختصر لفظی آنکه در حدیث

فرموده کن فی الدنیا کما کنک غریب او عابری سبیل و تعد غفک
 من اصحاب القیوم و این را نگذارند تمام رساله مختصر است و از بی طریق
 الحاح نسبت ادبار و سیه روی بخود می کنند و نه مؤمن نه مسلمان الخ
 می نویسند اهل الفاظ اهل ایمان را اگر چه ایمان عام باشد نباید بر زبان
 آورد و خود را مسلمان درید و بسبب عصیان عامی دانند نه کافر نه مؤمن
 من الکفر و الشک اگر غریبی گفته است مغلوب الحال بوده باشد و قول افسکار
 الا اعتبار له الغرض اگر نسبت دعواری و غیر ذلک می یابند نیست
 داند و مجروح قلبی با او متصل سکیده باشد که ذکر سحر و تفرع را
 از سر عقلت شمرده اند اما تفرع نه این قدر که خود را مدبر و دانا و مدب
 زیر آنکه این نقاب حق کفره واقع اند چنانچه فرموده جل شانہ و جو کلم
 مؤوده زیاده دعا است کمترین ایمان الہدین در دوار تحقیق در آنکه بر
 بعضی مقبره نیست میشود این کار را با اختیار کسی نیست با وجود اختیار شرعی نبوده
 بی اختیار است صاحب مقبره برین غمناک اند و دفع این هر چند دعای
 میکنند قبول نمیشود لاچار رضا بقضای غمناک می باشند و قبول دعا
 او را بچین کار عاخر اندنی بینی هر گاه حق سبحانہ ہزارہ قریب است در بیان

بعد اطلاع و الہام خداوندی واقف میشوند ہر گاہ در ملک عظام العیوب
 این چنین کار بقضای سبحانہ بوقوع آید و دوم عالم بہا و الدین را غالب
 داشتن عین نادانی است اینچنین معاملات را چون برخلاف شرع دیدہ
 شود بقضای باید سپرد و مصلحت نیست یک بدم زدن الفکار از قضا است
 و این کفر محض است لذت بر متغیر مگر فتن این مرتبہ ثانی است مرتبہ لطیفہ
 و در اول مرتبہ تہریت معرفت بین تفاوت رہ از کی است تا یکی بکتاب
 تحقیق اسماء و تسمیہ عبادت شعار ہدایت اللہ باید داشت کہ اتہ تسمیہ مرکب اسم اللہ
 و الرحمن و رحیم است متضمن تہرید اسم حق سبحانہ است کہ برای تسبیح خود
 جمیع انبیاء و ملائکہ تعلیم فرمودہ تا بان اسم ہر صنف بتسبیح مخصوص خود
 خدا سبحانہ را یاد کنند ہر اسم کہ ملائکہ بان تسبیح می کنند و اسم الرحیم
 مودع است و ہر اسم کہ جمیع انبیاء کرام بان تسبیح اندوای چہار نبی حضرت
 عیسیٰ و حضرت داود و حضرت موسیٰ و حضرت محمد مرسل اللہ و اسم
 الرحمن مودع است و ہر اسم کہ این بر چہار نبی بان یاد حق می کنند
 و اسم اللہ سبحانہ مودع است اما بتفصیل سید اسم کہ بحضرت عیسیٰ
 و انجیل تعلیم یافتہ در چشمہ اول اسم اللہ مودع است و سید اسم

که بحضرت داد و در زبور تعلیم گشته در چشمه دوم ما که بطرف لام است شروع
 و سید اسم که بحضرت موسی در تورات تعلیم گشته در لام اول که بطرف
 ما است شروع است و نود و نه نام که حضرت ماحمدرمول الله در حضرت
 قرآن تعلیم یافته در لام ثانی که بطرف الف است شروع است و باقی مانند یک
 اسم اعظم که ظهور آن در الف اسم الله است در جمیع اسماء دیگر محیط است
 پس هر کس تمهید را بخورد و در حضور هر مقام بخواند که سلمه هزار اسم مذکور را
 خوانده باشد و امیدوار ثواب کل باشد مکتوب میر جلال الله مفتی
 جالنده طلب و آیات نور العین در تحقیق بعضی سائل مسئله اول اگر
 احسن گفت باین نیت که حق المقدور الفاظ قرآن را در کردی درست است
 لکن گفت باین نیت که حضرت قرآن را نیک کردی خوف کفر است مسئله دوم
 در غسل نیت شرط نیت کافی الکتب حقیقه اب یک پی باید انا چون در علم
 پاک و طیب یعنی نمیکند گناه کار میشود و اسبده ایشان درست است ابابکر را به مسئله
 بر قول صحیح مفتی روح از حب جدا میشود کما قال الله سبحانه در مدح فرشتگان
 قالیق روح و النازعات غرقا مسئله اگر ناک و شکوه راضی نیستند از رسوم که خاصه
 کفاند زنجار درست است و اگر راضی اند باید دید که آن رسم خاصه که هر است و ناک

در منکھه راضی باندخوف خلل در کفاح است و در کفر خاصه کفر نیت بآن موسم عارضی شود
 با احتمال بروز کفاح مسئله اگر زن یا مرد از زبان کلمه کفر برآورد و علم امام علم ندارد اگر
 دانشمند بکفر نکوید در صورت بعضی علماء معذور میدانند اما در ترک سعی در علم عامی
 میشود مگر اگر اولاد بعضی علماء در اسلام معذور نمیدارند اما بعد اطلاق سر دایان

توبه لازم اما کفاح نمی شکند مسئله نفی بخشی بی شبهه در خلل کفاح فاست
 اگر چه از بعضی علماء جو از آن نکل کرده اما چندان باین قول اعتبار نزد جمهور دارد
 مسئله اگر شخصی ادا در وجه قناعت از شخصی دیگر خوب میکند اما آن ادنی اگر

وجود قناعت ادا نمی کند اما الفاظ را میجو بخوانند که تغییر معنی که منفه غار غبت
 نماز اعلی پس انگیس داخل لا بکس است و اگر در حروف غلطی میکند اما تغییر
 معنی که منفه غار غبت در قناعت نیت ترک افتاد اعلی را پس انگیس اولی است
 والله ترک افتاد لازم مکتوب میان محمد و فضل در طلب جواب یعنی اسوله

از احادیث مدور غبت ظاهر است و نمیشد وقوع تصرفات و عاقل عادت
 چنانچه اعباد موتی مثلا خاصه علماء باطنی است که جامع علوم ظاهری و باطنی اندند اگر فقط
 جابل از علم ظاهری خرق عادت ظاهری کنند و محافظت سنت کنند این خرق
 عادت در مرتبه است در جامع است با انبیاء یعنی اسرائیل اینهارا تشبیه دادن علماء است

و حدیث نوم العالم عبادت در حق علماء ظاهر و باطن است اما علماء از سبب کثرت
مطالعه کتب شرعیہ از عبادت است و علماء باطن را بموجب متابعت حدیث بنام
عسبی و لذت نام قلبی و زطاهر نوم و در باطن قلب بیداری است اگر چه هر دو مقبول اند
اما دران درین فرق بسیار است کماله مخفی علی حسب الفطن و منع امانت در
حدیث علم عالم است نه امانت فعل مبتدعانه عالم و ایمان شہودی مزید بر ایمان
شرعی است ایمان شرعی واجب است و ایمان شہودی نور علی نور اما واجبیت
اما کہ رسمی طلب بعد حصول ایمان شرعی برای حصول ان درجات در درجہ
بین القدیہ و الجبریہ معنی است کہ مقابلہ اختیار اللہ سبحانہ بندہ مجبور است و مقابلہ
انباہی جس خود چنانچه و خوش طبع و نثار است اینجا اختیار بمعنی تمیز کامل در
میان انباہی جس خود سوال این اختیار بمعنی تمیز کامل ہر گاہ بر تقدیر زیادتی و
کمتری نمی تواند کرد و ماسور و مہی ساختن چه معنی دارد جواب حق سبحانہ حکمتہ
بالغہ منظر امر و نہی این نثار ضعیف را از دو ضعف کہ حسب تمیز ذہنی تمیزی است
در تقدیر فرمودہ و لا یفعل و لا یفعل و ہم یسلون را مد نظر خود باید داشت و زیادہ
برین سوال کردن بی عقلی بہت در سلسلہ جاہ و او نہ باید فرمید کہ در اصل او نہ
پاک و ناب پاک و بیش متحقق است پاکی ان پس تا زمانیکہ یقین بلیدی باہ

نرسد پید گفتن بدظنی است در حق شی که در اصل یقین پاک است حال آنکه
 اللہ سبحانہ فرمودہ یا ایہا الذین امنوا اجتنبوا کثیرا من الظن
 پس کمال غیر از یقین پید گفتن منع آمد و گو یا مسلمین را باین ظن غیر مقبول
 در خلل انداختن است لغو و با اللہ منہا مکتوب عبادت شعار ہوا اللہ
 خادم در دست دعا و قرأت نماز اشراق وغیرہ ۵
 در نماز اشراق یا فاتحہ ائہ الکرسی در رکعت اول یکبار و در دوم قل یا بقرآن
 در استخارہ در اول اللہم ترکیف و در دوم لا یتلاف و در نماز صبح در اول رکعت
 والشمس و در دوم واللیل و در سوم والضحی و در چهارم الم نشرح چہار رکعت
 بیک نیت خوانند در وقت مغرب فرض و سنت نقل ادابین خوانند اقل
 ان دو رکعت و اکثر ان شش رکعت و در ہر رکعت سورہ اخلاص سب بار باید خوانند
 و در دو رکعت نیت میگردہ شد و در تہمید بعد نیم شب و قبل صبح صادق ہر چہ
 توفیق باید خوانند و در رکعت ہر نیت متحرک کند چہ در رکعت اقل نماز تہمید و در او
 رکعت اکثر ان اگر سورہ بسین یا در او ختم سورہ کند و اگر یاد ندارد و در ہر رکعت
 سورہ اخلاص یکبار یا سہ بار بخواند باز اگر توفیق باید تا صبح صادق مراقبہ کند
 و چون نماز فجر گذارد بعد و مانند کرویج و مراقبہ تا بر آمدن آفتاب شروع شود

حَتَّىٰ يَلِجَ الْجَلْجَلُ ۖ وَاللَّهُ مَكْنُوبٌ ۖ وَتَحْقِيقُ مَعْنَىٰ قَوْلِ حَنِ بِلُجْ مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ

اِلَىٰ اٰخِرِهِ بِوَيْتِ مُحَمَّدٍ مَوْلَىٰ اَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيْمِ وَبِاللّٰهِ اَسْتَعِيْنُ

سَوَالِ غَزِيْرِي فَرَمُوْدَه لَنْ يَلِجْ مَلَكُوتُ السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضِ مِنْ لَمْ يَلِدْ تَبِيْنُ

وَحَضْرَتِ مَوْلَىٰ شَمْسُوْنِي رُوْمِ قَدَسِ سِرِّهٖ نِيْزِ فَرَمُوْدَه بَكِيْصِدْ وَهَقَاوَدْ

قَلْبِ دِيْدَه اَمِّ بِمُجَوَسِّزِهٖ بَارِئًا رُوَيْدَه اَمِّ وَرُصُوْرَتِ اِيْنِ هِرْدُوْ قَوْلِ

مَعْنَىٰ تَنَاسُخِ مَفْهُومِ شُوْدِ حَالِ اَنْكَ اَقْتِنَادِ تَنَاسُخِ كَفَرِيْتِ اِيْجِهٖ مُوَافَقِيْ شَرْعِ

بَشَدِ مَعْنَىٰ اِيْنِ بَيَانِ فَرَايِيْدِ بَيْنُوْا تَوْجُوْدِ جَوَابِ مَعْنَىٰ عِبَارَاتِ مُثَلَّهَاتِ

لَقَطْرِ قَابِلِ اَنْ كَرْدَه اِيْدِ فِهْمِيْهِ خِيَاْنِيْهِ دَرِ عِبَارَتِ حَدِيْثِ دَاْنَهٗ اَنْفَعِ

لَقَطْ قَدَمِ وَرَجُلِ بَرِّحِ سُبْحَانَهٗ كَهْ نَسْرَهٗ اَرْجَمِ وَجُوْهِيْهٖتِ اَكْرَهٗ وَهِيْنِ

اَلْفَاظِ اَرْجَمِيْهِ زَوَاتِ اَوْ تَعَالَىٰ دَلَلَدِ شُوْدِ چُوْنِ مَعْنَىٰ قَوْلِ حَسْبَهُ سَكِيْمِ

سَكِيْمِيْمِ كَهْ نَسْرَهٗ حَسْبَهُ حَقِيْقَتِ اِيْنِ اَلْفَاظِ اَعِيْنَهٗ بَرِّحِ تَعَالَىٰ اَطْلَاقِ كِرُوْنِ

جَاوِيْهَتِ وَاِيْنِ كَفَرِ مَحْضِ چُوْنِ مَعْنَىٰ اَلَمْ وَحَدِيْثِ كَهْ اِيْنِ اَلْفَاظِ اَرْدِ

سَكِيْمِ تَلِيْمِ بَايَا دِلِ وَچُوْنِ اَوْ تَعَالَىٰ اَرْجَمِ وَجُوْهِيْهٖ نَسْرَهٗ مَعْنَىٰ حَقِيْقِيْ

اَلْ اَزَاكَهٗ ثَبِيْتِ حَسْبِيْتِ اَزَاكَهٗ فَرَمِيْدِ اِنَّمَا يَمِيْنِ اِيْنِ اَقْوَالِ صَدْرِ كَهْ اَزَا

نَزْرُكَ اَنْ دِيْنِ وَصَاحِبَانِ اَرْسَلَامِ تَبِيْنِ وَاقِعِ اَنْدَا زَلِيْلِ وَمُبْتَدِعِ نَسْرَهٗ

واقع اند قول علی مشیت حقیقت ناسخ است فذلیم اللہ سبحانہ و قول
اکابر دین مقتضی تسلیم بآیا و دلیل موافق عقاید شریعتیہی کہ بوجہی جمیت
از ان پیدا شود سوال در تسلیم از خود سکوت محض و قبول ان بحسب اراد ان
بزرگ است اما اگر تاویل کنیم چگونه در موقع بیان ازیم بیان فرمائید جواب
چون معلوم شد کہ معنی حقیقی ان قول مشیت ناسخ است و ان
ممنوع شرعی است صرف ظاہر معنی نموده باید فهمید کہ در طریق سلوک
تبدیل عالی بحالی و ترقی از مرتبہ اول بہ مرتبہ ثانیہ و رسید بہ مرتبہ اول
بقنای پیوند و مرتبہ ثانیہ سالک ان باقی میشود درین بقا چندین سکونت
کرده باز از ان رو بہ ترقی می آرد باز حالت مرتبہ اول بقنای پیوند
و مرتبہ ائیدہ باقی میشود و معاملہ او بطوری دیگر متحقق میشود در ان
مقام نیز قدری سکونت داشته حصول فوائد نموده باز رو بہ ترقی
می آرد الی لقیقی استعداد سالک بہذا و بعضی کہ انالی استعداد
کامل اند در یک مرتبہ تمام مرتبہ فنا حاصل نموده بوصول حقیقی الہی
لا فناء میرسند و ایا بوصول حقیقی بہرہ و رند بعضی بسبب عدم
قوت استعداد یا بہتر ترتیب از مرتبہ بہتر ترقی فرمودہ و در ان

قوت پیدا کرده مرتبه برتره فنا و بقا حاصل نمایند و صاحبان این استعداد
 بعضی مبتدیان اند و بعضی متوسط و بعضی است که کار پیش هنوز نمانده است
 در میان کار به بقا مایل فناء مخطوط و سرور مانند چون این تفصیل فهمیده
 باید دانست که نزدیک الی تبدیل اوصاف سالک است از مرتبه میزند یک
 با وجود آنکه همین شخص واحد است که سیر بر این فنا و بقا نموده و در هیچ
 و نزدیکی و مبتدع تبدیل جسدی محسوس و واحد واقع و در باطل و کفر
 مکتوب یوزیری در منع از صحبت کفار که صاحب است در احوال انحراف است
 بمرور در قیام عقیدت امور و فرحت افز و در مطالوعان حقیقت مرقوم و نمود
 انجامیده شفق ابرج شما با مردم فقر و محض برای حصول تلبیه است پس برای
 که شما از قبح و فرزان خیزند آشته بنشیند با ما بان لازم و در حقیقت که از ان
 خبر دهم و از ضرر ان مطلع سائیم و مخلص است که مخلص را از نیک و بد راه
 مطلع سازد فردا اگر میم که نابینا و چاه است ادا اگر خاموش نشینیم بگناه است
 قسم رب محمد صلی الله علیه و سلم از ان روز که شنیده بودم که شیخ صاحب
 بنزد منکر دین محمد صلی الله علیه و سلم با اعتقاد و حسن گفت او سرور
 ز طاهر میکنند که بجز در شستن آنچه مطلب است از محبت ان منکر دین

حاصل میشود خوف بیدار شد که معاد ان معتقد دین بظلمت صحت منکرین
 و اعتقاد دین قتل پیدا کند و عیبت ضرر اخیرت کرد و میخواهم که از معنی آگاه
 سازم لهذا باین تقریب اظهار ضرر صحبت ان نمودم شفقاً بر استدراج کافر
 اعتبارت باید کرد البیس بعین مردود قطع نیست چنان استدراج دارد که در
 آدمی سوسه مثل باز میگرداند و از تحت نثر آسمان بیک لوله میگذرد و حال
 کافر در وقت حضرت امام مهدی علیه السلام خواهد بود و بجا نیات استدراج است
 و البطرف خود خواهد کشید و بی دین خواهند شد تا آنکه حضرت امام مهدی علیه السلام
 با و اقامت متعادل جک خواهد بود و حضرت عیسی علیه السلام فرود خواهد
 آمد و ان کافر بیک نظر قهر ایشان کدر خسته خواهد شد و ظلمت کفر از جهان
 تا چهل سال من کل الوجوه دور خواهد بود هر گاه با وجود آنجه بظرف این
 ملعون مشهور الهی باشند کفار را میوقت که اثری در آنوقت البیس دارند
 و حال آنکه ظلمت انکار دین محمدی صلی الله علیه و سلم از ایشان بود و چنانچه اعتبار
 بر ایشان باید کرد مگر ناقصی که در دین و کفر تفاوت نداشته باشد و کرامت
 اولیاء و استدراج کافر را بر اینمیدانیم کلمه کوا کرامت ان شفق
 ما چون بعقاید دین آمده است معید انم لهذا بملأ خطه آنکه مخلص دین در غلطی نقد

اگاه نمودم نفیر که مرا با شما در این نصیحت نمود یکسر بشد نمود باید منها
 بلکه از عقاید دین واقف گردم در قرآن مجید بخوانده اید که حق تعالی از
 دوستی کفار منع میفرماید يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا
عَدُوِّي عَدُوًّا و كُمُ أَوْلِيَاءُ هرگاه خدا تعالی با طایفه کفار را
 دشمن خود گفته پس دوستی با دشمن خدا دشمنی با جد است و دشمنی با جدا
 محض کفر است پس دوستی با کافر کفر برساند و بیکرانکه با کافر ملاقات
 برای اینکه او را به نصیحت از کفر برارید این ملاقات منع نیست اما کافر
 را دوست خدا داشتن کفر محض است فقیر را با شما از دل و جان ^{اخراج} خلاص
 لینا از کفر را کلامی لازم نمود یکروز خاطر بسیارند فقیر را خبر خواہد دهند و بعد
 اشتغال دارند مکتوب میان ^{۱۹۴۴} یار علی در تحقیق عارف کامل و در اصل
 صدور یافت سبحان من ظہری بطونہ و بطن فی ظہورہ باید است که
 عالم حقیقت ذات جامع کمالات از مراتب تحتانی یعنی مراتب کونی
 گذشته بمرتبه حقایق اشیا کہ غیب الغیب محض و مراتب مخفیاند
 رسیده ذات جامع را چه در مراتب غیب الغیب و چه در مراتب شہاد
 ظاہر بلا حجاب اطلاق می یابد و هر دو مرتبه را محض ظہور حقیقت دانست

جامع می دانند پس این عالم کامل از ظلمت برآمده باصل حقیقت
 ذات پخته از ظلمت بوی ندارد و همه ظلال را بحقیقت ذات موجود
 وثابت می باید در وقت این عالم کامل از حجاب بی حجابی و از ظلال
 گذشته بحقیقت ذات عالم شده و اطلاق سیر را که آن انتقال از مکانی
 بمکانی است بر آن حجاب نیاسب نمی بیند و بمنزله اطلاق ظهور که آن از
 انتقال میر است بر زبان و ستر نمی راند و جهان من ظهوری بطور و عمارت
 و اصل مراتب ظلال مفید بقید ظلمت است و طالب ترقی است
 چون بحقیقت ذات نرسیده معامله ترقی او متعلق با سماء و صفات است
 از ظل آسمی با سبی و از صفتی بصفتی ترقی می نماید لاچار در حق عارف
 مذکور اطلاق سیر و انتقال از ظلی لظلی می توان گفت و جهان من لظن
 فی ظهوره اینجا مقرر زیرا که حجاب بروی ظاهری حقیقت بلباس
 ظل بروی مخفی تا کجا کلام را کشیده بریم که مرتبه حقیقت ذات پایان
 ندارد و بر جواب سائل می پردازیم و قصه کوتاه کنیم سائل را باید که بفهمد که
 به نسبت عالم کامل که اول حقیقت او میان نموده شد نام سیر برو
 نهادن از علو پستی آوردن است و از مرتبه حقیقت ذات سیر آبی

وصفتی مضروب نمودن اری بر عارف و اصل بود سلطان است
 اسمی کجایش دارد که اورا بعالم از مرتبه ظل اسمی بر مرتبه ظلی دیگر ترقی
 لازم دهند محقق اول را بعالم کامل نامیده شد ازیر آنکه حقیقت
 رسیده مظهر حقیقت علم و احیی شده از عرفان هیچ مانده و محقق
 ثنائی را بعارف مسمی نموده شد زیرا که از ظلال گذشته حقیقت
 علم مطلع نشده اگر چه معرفت ظلی پیدا کرده اما امید دارم است که
 هدایت حق سبحانه و تعالی کند و از ظلال کلی خالی ساخته حقیقت
 رساند ان شاء الله تعالی ذالک فضل الله یؤتیه من یشاء و الله
 ذو الفضل العظیم خوی شرفی با علی تحید سلام خوانند و عرفیه
 مطالبه فرمائند شایده که خط یابند مکتوب نواب عبدالصمد خان
 در تاکید تعلیم که در اخر ملاحظه خصیت یافت فقیر عبیدی
 بغرض عالی نواب صاحب بعد بحسب سلام میرساند فقیر بعد خصیت
 در رفاقت خالص جانی خان بمنزل رسیده اداب خدمت
 کثیر جماعه بجا آورده خداوند سبحان زیاده ازین توفیق عطا فرماید
 توفع از این جناب اگر لیسب احیره باطنی راحتی از اسکان پرورش

باید تا شود

نمایند تا سوره شود و حضور حق سبحانه ظهور فرماید و برای فناء و بقا که سال
صورت متخلیه بیان در آخر رخصت نموده بودم صورت متخلیه را در نظر آورده
یقین بندند که هر آن هر سنده را فنا ذاتی و صفاتی است و بقا از بین
سوی جل شانہ منہجی که دید پیدا کنند و ملکه گردد و ادب مولی جل شانہ
منہجی که دید پیدا کنند و ملکه گردد و ادب الی کمالیق للعبد الفانی ہویدا کرد و جوید
عوام تکی گفتن است نه یکی دیدن عوام دید کثرتی دارند و گفتن وحدت
و خواص کثرت گویند و وحدت پسند زیاده دعا و برکت دارند بحکم
یا ذاودی منفرموده شہد مکتوب بیان صوفی بلند ساکن جلال آباد
بالملاستین وحدت وجودی در اصطلاح صوفیہ علیہ صحت و کثرت
و وحدت وجودی نزد اکابر این طریقه کثرت وحدت وجودی
صوفیہ قدس سرہ مانع نظر از کثرت بلکه نظر کثرت مانع نظر وحدت
وجودی است و وحدت وجودی اکابر این طریقه مع نظر کثرت
منحوق نظر کثرت مانع وحدت وجودی ایشان نیست صوفیہ
در نظر کثرت محب شوند و این اکابر حقیقت الحقایق میسند
شمان با بینہا عزیزین صوفیہ قابل بوحدت وجودی بسبب غلبہ

شهود در کثرت و غلبه شهود مانع نظر کثرت شهود نیست یعنی
 شهود غیبی در مرتبه ثانی چون نظر صاحب شهود بر مرتبه ثانی نسبت از مرتبه
 غیب محجوب شتان مابینها و در اصطلاح ایشان کمال است صفت
 واجبی که بحال اشیا معروف اند در مرتبه ثبوت تقدیری و ارادی
 در غمی محض دارند و در مرتبه غیب مکنونه متحقق بخبر وجود غیبی میسر اند
 و وجود غیبی ثابت و تحقق مقتضی ظهور تقدیری امکانی از حدیث
 منزه و چون در حوال صوفیه در مرتبه شهود متحقق و کمالی که نزد ایشان
 بصورت علمیه و اعیان ثابت شهود اند شهود کمال است غیبی در مرتبه
 شهود که انرا شهود اول بخبر محمدی می نامند مکنونه تقدیری مقتضی
 ظهور مرتبه امکانی مفصله تحتانی اند از این مرتبه شهود صوفیه بصورت
 علمیه می است که گویند این مرتبه غیبیه است مکنونه شهود و اکایر بر این
 چون از غلبه شهود غیبی بر ماده ماطر غیبی و مختار اند و نظر
 بغیب و کثرت دارد مجبور شهود صوفیه عالمیه اشیا و از مظهر حق
 دانند و مظهر عین مظهری می فهمند زیرا که صاحب شهود اند چون
 مرتبه شهود اگر چه نسبت با تحت خود لطیف الطیف است اما
 فی حقیقه

فی الحقیقه مقید است بکیفیت مجهول لاچار تفصیل مرتب نمود
عنیت دارد پس صوفیه یا طلاق عنیت در مرتبه متحقق است من وجه
صادق را در وصول ناقص مقتضی ترقی و اکابر این طریقه غیر اشیا را
مظهر حق دانند بواسطه حقیقت محمدی اما اشیا را عین حق ندانند
پس عذاب نردایشان بر غیر و نرد صوفیه چون قابل عنیت اند
فهم کن که عذاب بر که آمد تعالی اللہ عن ذالک و در ولایت
خاصه علم حضوری ظلی است و بعلم حصولی تعبیر است زیرا که در علم
حضوری زعمی که مظهر علم شهود اول است علم شهود اول ظل
مرتبه غیب مطلق است اگر ظل را اصل دانند و حصول را حضور
فهمند از انابت علم است و از انابت خاص و از انابت اخص
و از انابت خاص الخواص از انابت عام در ولایت عامه متحقق است
زیرا که روی بحق استدلالی دارند و از انابت خاص در ولایت
خاص زیرا که از استدلال گذشته به تحقیق من وجه رسیده اند بطور
کشفی و بعد از انابت شهود دایمت دارند بواسطه شهود بحق
و از انابت اخص در ولایت اخص در ولایت اخص متحقق زیرا که اهل

این مرتبه دریافت شهروندی ترقی نموده نباید یافت آورد و از رسیدن
 شهروندی بفضل آمده انابت از محض نیافت متحقق اما چون هنوز
 اینکس را توجه حقیقی باقی است اگر چه محمول الکلیف است بواسطه توجه
 حقیقی مجبور الکلیف است انابت بحق دارد و انابت حاصل ان خواص در ولایت
 انبیاء متحقق است زیرا که اهل این مرتبه از استدلال و شهود و مرتبه توجه
 مجبور الکلیف گذشته و سایر اتمام را قطع کرده بعین حقیقی بعین
 در مادر ای آورده پس صاحب انابت سابقه بواسطه روی
 بحق نداشته ان انابت بار از حساب نامشده و انابت اصل را
 با انابت یاد آورده و صاحب این انابت به حصول حقیقی پیوسته ذاک
 فضل الله عزیزین وجه تخصیص این طریق نه انیت که جمیع اطراف
 متوجه شوند ملک وجه تخصیص این طریق بعد گذشتن از اطراف
 بذات شریف حضرت علیه الرحمه و از تبع صاحب استعداد یقین
 ابتدای و توسط تعلق خفی و بی توجهی محض چون در مرتبه ولایت
 عامه از شهود بهره یارند و در ولایت خاصه بهره یارند ^{خصوصیت}
 پیدا کرده لاچار بولایت خاصه می آیند اگر چه در اصل شهود دارند

کثرت مشتفی است

کثرت منتفی است اما چون شهود و دلائل از جمله کثرت است پس این در فی الحقیقه
 و اثباتی اند و حقیقت انهم ممتاز شدند که انجا فنا حقیقی است
 فافهم لاکن من القاصین مکاتبت اللہ خان وزیر سردار
 فرد سبجانه سبجانه سبحانہ سبحان من تحیر فی ذانہ سوادہ
 فسبحان من احجب عن الخلق بنوره و خفی علیہم شدہ ظہورہ
 فهو الظاہ الذی لا اظہر منه و هو الباطن الذی لا یطن منه فسبحان
 من ظہر فی بطن و بطن فی ظہورہ پس کتله شی بعد تحبہ سلام بعض
 نواب عالی جناب سکیر داند از ایشان متفہم معانی عجیبہ و اسد عائی
 غریبہ معروف خان صاحب اغرخان در جواب عریضہ بر تو او کذ بر طالع
 ان بر انواع شی شہود نیود آمد ہر ما بین دین ایام شیب کہ در دج ان
 دارد است الشیب نوری لا احرہ النار الکبیر ان وزان بنور علالت
 و سند صفت بصدق باطن و کثرتائی در ماندگان خواہد برداشت
 نامید کہ مکر از ارسابقہ کاپی کرد چہ جای کہ ساہا بصدق طوشت بین
 معروف کردند سند بارت سند حضرات انبیاء علی نبینا ہم
 والتی لہما کہ بعد عروج نام نرول باین سند منصب نبوة فرمودہ اند اما

که ای باری بخواه امتزاج ظلمات عنقریب از انوار فیض عدالت بهر دستر
مانند و چنان نماید که گویا این سند را اهل هوا و ضلال است لهذا
بسیب این غلطی غافل هم بکثرت الهیوم ظلمات طایفه اهل هوادین
سند تبراسخواهد و فی الحقیقه لکن الیک بیک اگر دستگیری کنند
جستار نتیجه کمال متابعت خفارت محضوین علیهم الصلوٰۃ و السلام بعد
تعلق این سند و ابلاغ احکام رب تعالی بر نیکیام منحقق الفرض است
ما امكن بحکم و متوجه ادای حقوق انیکام با داب تمام باشند مکتوب
بمحافظ محمد عیسی درجه ابا حمد درایت حافظوا علی الصلوٰۃ و الصلوة
الوسطی و فرارین ایتہ کریمہ تاکید ربوبی حفظ صلوة خمس لطایف فرست
چون در لطایف خمس لطیفه تتر مرجع و متوج جمع لطایف است و در جامع
لطایف واقع برای حفظ صلوة اوتاکید فرموده بکلمه الصلوة الوسطی
بلاغت کامل چون ظاهر است که بی حضور این لطایف صلوة طاهر
بدنی ناقص لهذا فرموده نبی در سوره صلوم لا صلوة الا بحضور القلب
پس بامعنی حسب سبک لطایف از اهل علم طاهر افضل و اقوی الله
نعلیکم یا ایها الاخوان بحفظ التشریع فان الله مطلع علی الضمائر مکتوب

بیان خواهر

بمیان محمد اشرف در جواب واقعه انی ذالک الکتاب الاریب فیه
 ای کتاب النبی فرمید رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسمک محمد صالح
 لایب فیه مبارک متبرکت و تسمی ہذا الاسم مع ثبوت اسمک من قبل
 ہذا و لا کل شہتہ فی اسم الاشرف من جہتہ انہ کان فی زمان اسم
 الکعب کان فی اب الکعب اسم باللہ سمی و فیکم بالمعنی المحمود المسمی
 المشہور لانک اشرف الذی سماک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 محمد صالح بارک اللہ فی ہذا الاسمین الشرفین بکرتہ نامتہ اذا کان اشرف
 المملوقات مشمارہ اشرفیت خاصہ بہ اشرف المملوقات تا دایما فخلاصہ
 الکلام انک اشرف اباحتہ و الصلح اعزیم مع جوار عمل الرخصت
 ادلی اختیار العربیہ فاللہ علی ان اسمک الصالح یفہم لوقلہ محمد بن محمد صلی اللہ
 علیہ وسلم فخم الکلام بالبقلوۃ علی من سماک ہذا الاسم اللہم
 صلی علی محمد و آلہ وسلم کمزوبان شیخ عبد الغنی صدوریت دانا
 فقرا فقلت یا شیخ صاحب بیان عبد الغنی جوار فقیر سلام
 خواند چون استحکام رابطہ را یاد اوری قریب لدرم است حقیقت
 ماند بود منویان شہد و در یکانہ و بیکانہ بیکانک شہد زیر انکہ

به نسبتی که همه را با موی غروب است چون منظورش لکانی است تحقق آمد
 بجز مراتب و ادوی ظهور کالات صفاتی نباید فهمید بخدی که این دید
 خالی که در فقر را در با جماع فقر اسلام میرسانند مکتوب بغیری در تحقیق
 معانی العلم نقطه و کثره با احاطه با لئون اللهم الرحمن الرحیم الحمد لله
 و السلام علی عباده الذین اصطفی و در تحقیق معانی العلم نقطه و کثره
 انجا با لئون استف رفته بود متفاتی تحقیق معنی این عبارت بر
 متکلم این کلام ظاهر است اما آنچه در فهم یک این عاقلی در آید
 نیست که در تحقیق الاهی حقیقت درجات علم که ممکن را با ان خواسته
 اند از جمالی که بر پنج مراتب منحصر ساخته اند اول و اقدم جمیع درجات
 مذکوره درجه نبوت مطلق که مشرف بان سیم به افضل الخواص است
 و تحت ان ولایت الاهی نبوت که متصف بان سیم خاص الخواص است
 و تحت ان ولایت ملائکه مقربین که اهل ان موصوف خاص است
 و تحت ان ولایت اولیاء است که داخل در ان موصوف بولی خاص است
 و تحت ان ولایت مومنین عالم که مشهور بعباده ولایت است پس
 ب هر دو حد این قول شریف را معنی علی حده و تفصیلی جدا یعنی

بر طور ایلی

بر طور انالی ولایت عامه که ابتدای این ولایت بعد ایمان بالذات تثنیه
 صحیح شرعی است و نهایت این تمارتبه اجتهاد و قیاس معنی قول مصدر
 انیت علی که کجاست مجتهدین عظام عطا نموده اند محیط و جامع است جمع
 است مفصل تثنیه خود را بی احتیاج بسوی تفصیل و نقطه که محیط جمع
 مراتب حروف است و ان عزیزان در عین انیمرتبه اجمال و نقطه
 از ان تغییر کرده شد تمام مراتب تفصیل مندرجه در اجمال راه یافته اند
 چون استعداد توابع خود را بی حجت علم تفصیلی از رسیدن بان علم
 بحال فاصدیده اند از ان تفصیل ان علوم مندرجه گشته اند و بر اطلاق
 انالی ولایت خاصه که ابتدای این ولایت بعد حصول لذت است
 بندگی قلبی و نهایت این تمارتبه توحید شهودی است از معنی است
 که علم و معرفت عارف حق کجاست قدس او سبحانه محض نقطه شهود
 اوست بی لباس حروف و الفاظ و چون وصول انیمرتبه خاصه
 منتهی بان این ولایت است و متوسط و مبتدی را از عدم قابلیت
 استعداد رسیدن باین و شریک پس لاچار حقیقت شهود را
 نظام بر مراتب مندرجه او که بصورت تجلیات و تملیحات و ارکار

مقتضی ظهور اندک و لطفاً برای دور ماندگان بلباس حیثیات
 تجلیات و غیره ظاهر ساخته اند و تعلق باین اهل ان را جانبر داشته
 و بر تحقیق الهی ولایت اخلاص اسمعی است که علم و عرفان حقیقی عارف
 مرتبه چهل است بعد از علم حیاتی حضرت شیخ محی الدین عبدالقادر جیلی
 قدس سره الهی از درگاه رب العزت سوال کرده که یا رب عالم العلم
 قال اهل سن العلم چون بر یکی را باین استعداد علمی بر فرزنداخته
 اندلجای برای دور ماندگان مرتبه نیت و شهرت را که مستحق حقیقت
 علم مصدق است و افعی ساخته اند و ادلیار کت او را باین نوشته اند
 و بطریق الهی ولایت خاص مخصوص تحقیق این قول نیست که علم
 اصلی که عارف را از ان نصیب است اری چهل از علم است اما
 وصول باین چهل بعد انعدام توجه عارف است من کل الوجود
 از حق دون حق و انعدام توجه محض طلب یافت را توجه مقصود است
 نه معدوم یعنی بحسب مجهول الکلیفیه در مراتب سری او وجود ارجا است
 که در انجا توجه و متوجه در رنگ مشبه الیه چون نماید از جهت عدم
 امتیاز بین الغیب النفسی و الی بی ملک ان را توجه و قوف است

فان حقیقت
 را دور

بہر طور حقیقت نامانست و ان بہرہ یافتہ بہت از منظر ہر صفات
 و اجبی بی توجہی عارف و چون این نسبت پس مرتبہ بہت اعلیٰ بہت
 این درجہ را نامانست لہذا خستہ اند و سکون در ان باہا جانہ ردائستہ
 پس مرتبہ بی توجہی محو نقطہ بہت و مرتبہ توجہ کثرت علامہ و تحقیق
 مرتبہ نبوت انبیاء علیہم الصلوٰۃ و التسلیمات کہ استطاعت کہ در زندہ ادا
 بموجب تعلم اعلیٰ ان ترتیب تحقیق این قول چنین نماید کہ کمال عرفان
 در حق بندہ وقتی متحقق شود بی توجہی محض حاضر بایمان باللہ شدہ
 بی مطالعہ منظر ہر منظر بہت پس نزد این عالم الحق ہر مرتبہ تختانی
 مرتبہ کثرت بہت کہ سبب رسیدگی اعلیٰ مراتب تختانیہ یا نیز مرتبہ قوتانی
 وحدت ایمانی را کثرت علمی نمودہ اند لطفاً علی العباد و اہل
 ہر مرتبہ را و ضمن کثرت از وحدت حقیقی ایمانی بہرہ در ساختہ
 ذالک فضل اللہ یؤتیہ من یشاء و اللہ ذو الفضل العظیم یامن
 تحقیق معلوم شد کہ سبب کثرت و تفصیل شدہ جہل الہی بہت
 و مدوح بہت نہ مذموم و در کثرت با الہا ہلکون اسناد فعل کثرت
 بسوی فاعل حقیقی بہت بلکہ مجاز بہت یعنی اسناد سبب بسوی

سبب ای کالوسبیا لیتکشت بعد از آن تو را در فافهم مکتوب
 بحافظ محمد عیسی در جواب تحقیق الست بر یکم فالوبلی صد و نوبت
 مکتوب شمل بر چند سوال بود بمطالو ان فرحت حاصل گشت مرقوم
 بود که خطاب الست بر یکم بعالم ارواح واقعه شده جواب بی
 کجا اورند درینو لا که روح در لباس عنصر محجوب گشته بجدی که غیر
 نعت معروف و خود مثل عربی و غیره بیکب محدود مفهوم نمیکند کب
 روح و حسب بقدر سوره چها بر آورده عقل و تمیز داده خطاب الست
 بر یکم دارد که درند و بقول ان نیان که بی الست عهد بستند بعهد
 باز نمودن شیت حضرت آدم علیه السلام نمودن کان لم یکن شدند
 بعده که هر فرد از ان نیان بتدریب مراد خداوندی از شیت حضرت
 آدم علیه السلام سپیدار شد و بسا لطیفه پیدا میشوند از دم یک نشیئا
 ظهور نمایند و چون بعفت معروفه خود طاقت ادراک ندارند
 لهذا از لغات دیگر محجوب شدند و درین ستریت و قیق لا اعلم
 الا الله سبحانه و بعد انتفاع بروح از بعد چون قوت ادراک
 و لغات و معانی عطا خواهند فرمود جواب منکر نکیر و اکثر علوم دیگر

برایشان رسان خواهد بود بفضل الهه سبحانه و دیگر واضح بابر که مرتبه
ذات الهه سبحانه چون بقالیات ذاتیه خویش متحقق است
نزد محققین صوفیه فی الحقیقه اطلاق تجرید که معنی قطع نظر از
صفات جانبریت لاری در مرتبه تفهیم و تصور چون از خصوصیت
ظهور هر مرتبه ذات و صفات از بیان چاره نیست لاچارین
حیثیت منجومه هر مرتبه را تجرید بیان نموده دیگر آنکه ذات مایان
و چه صفات فی الحقیقه فیض بایز ذات جامع کمال است ذاتیه
خداوند سبحانه است برگاه صفات کالات ذاتیه شهنش
فیضی که در ظاهر از صفات نمای فی الحقیقت انهم معیت است
ناهم هم مکتوب بعزیزی در امور منتهیات صدور است اللهم الرحمن الرحیم
بسم الله و الحمد لله و بالصلوة علی رسولہ علیه و اله و الصلوٰۃ ای سادہ
لوحان زمانه از فقرادیکانه زمانه این اعدادارید که بعضی بدایا خود را
در اینچنین امور ممنوعه غیر مرضیه و تعالی با شما ترکیب سازند و ایشان
در حصول این بلدی انجلا راضی باشند عجب است بمنیدانند که برکت
درین طایفه در ترک این امور منہی است اگر یک سرسوی باطن خود را

در اینجا نیز مهمات مشغول نمایند بحیث اصلی و قریب حقیقی از عرصه
 باطن ایشان خست برینده و باینکه اگر است و در این پیدا و غیر
 این طائفه برای خیر خواهی شماست و اگر خیر خواه نباشند بدخواهی
 در حق شما از ایشان هرگز منظور نیست اگر چه شما را در چشم شما
 در آن زمینت داده باشند پس ازین جماعت دفع این بعلق
 خواهید و خیریت خاتم تا شما شامت این امور غیر رضایت^{ظلمت}
 بنور ایمان الله حق نشود و چون اخذ اعداد در سوره مشروط و طریقه
 معروقه بود و از اوقات الشرط اوقات الشرط متفر است یا مکرر
 قبول نیت و عذر دارند مکتوب باین الیه دین صدور است
 در نسبت نایب مالک مثل دیواری باید که محض محمل نماید
 و پیرانی و سرگردانست چرا که حضرت ایشان فرموده است عجیب
 که گشته شود طالب دوست؟ عجیب نیست که من در صل سرگردانم
 شاید که حقیقت نایب نفهمیده اید و الله و نایب و صل حق
 حقیقی است بر کوه سرزدن از جمله و سوره شیطانی است در نایب
 حق از همه یافت بکافی نایب پیدا کنید و سکتوب بغیر آن

صدور است

صد و نسیست انت العلیم محمد کت و انت السلام علی عبادک الصالحین
 چون بفضل خاص بی بهانه خود ادلیائی خود را با تزلزل و نیات تجلیات
 در ابتدای و وسط نوشته استعداد ایشان را برای تحمل باران
 پیرویش میفرمائی و بعد از آن بفضل اخص از قید توجه تجلیات
 خلاص نموده بمراتب شهودی که داخل وصل متلبست برآورده
 بنایافت عطا فرمائی و از انجا با لطافت بی بهانه اخص انحصار
 بحقیقت نایافت مشرف میفرمائی زهی اقتدار از کمال بلکه بعضی را
 بحسب مناسبت بمرتبه ولایت غالباً بخلوت تبعیت دادی و کار
 و باران شان را در آن خانه خلوت جاری میسازی و بعضی را از انجا
 بجهت کرده بخلوت میاری و از منصب ارشاد عام که خاص جناب
 انبیا است بمناسبت کمال تبعیت عطا میفرمائی و در حق طایفه
 اول خلوت قسم قائل نمودی و در حق آن مکمل که طایفه ثانیه است
 خلوت را عین نقصان مقرر فرمودی و الا نسبت آن خلوت در دل
 ایشان را در مرتبه خلوت نمی آردی استعدای تمامیم که این عاجز
 را از اوشش خوری این خم غفیر طایفه میفرمائی باینه مراتب و تزلزل

در مرتبه حقیقی ترقی شرف گیر و در راه طریق
 این مرتبه درونی است و در این مرتبه علم
 حقیقی خوانند این نور کمال است و در این مرتبه
 حقیقی ذات له ذات طهر نیز مایل این مرتبه در مرتبه
 بر چند حشر و غشای نیز یکسانی است اما در مرتبه ذات حقیقی
 در مرتبه علم حضوری و حضور علم و درین مرتبه بنیاد و در مرتبه
 علم حضوری که فرو بسته در درجه حقیقی حضور در حضور علم حضوری
 حضور علم فرو نشانی در حضور در حضور امان حقیقی بذات
 حقیقی است و یقین صادق باشد به حقیقی حقیقی در عبارت علمی
 حقیقی متحقق میشود این مرتبه حضور در حضور در حقیقی و حقیقی
 حقیقت تعلق دارد اگر چه مراتب تحتانی نیز به لطایف تعلق دارند
 این مرتبه متنوع و ان مراتب تابع کجا و متنوع کجا مقصود متنوع است
 و ان مراتب در سیانه ترقی در ترقی است شکر خدا بگوید که این نعمت
 و همت داده مردم دیکه ری را بعد مدت یک سال و شکرانه این دور کعبه
 نماز خوانده فاتحه خیر خوانید که حق تعالی بپایدارد و انصاف مکتوب

در جواب فی عجب بگویم هر قدر وقت از این راه اندکی ارشاد
 اگر در این راه از هر چه که از حق است ساقط مقرر و مقرر
 پس در این حق متن لی اولی میداند و در طایفه اول و دوم
 شش از این است اما قدر برود و مرتبه است مقدار تقدیر
 مبرم مبرم اندر این بخش او هیچ وجه جانمیز نیست پس در این حق
 در مبرم تفریح اوقات است دوم معلق از آن است که کرد و شد
 برود و این داشته اند چون برود معلق است در عمارت مبرم و در
 - این است که در این حق و معانی که در این حق است که در این حق
 حق سبحان و تعالی بر این معلق است و معلق است بر این حق سبحان و تعالی
 ساخته پس سوره را با یکدیگر معلق است و معلق است بر این حق سبحان و تعالی
 و در این حق سبحان و تعالی بر این معلق است و معلق است بر این حق سبحان و تعالی
 جل شانہ که در این حق سبحان و تعالی بر این معلق است و معلق است بر این حق سبحان و تعالی
 که مخالفت با حق جل شانہ ندارند بنیت امر معاویہ دعا میکنند
 و اول طایفه که دعا نمیکند شاید که بعد از آن حق سبحان و تعالی
 نفیت مکرر و در این حق سبحان و تعالی بر این معلق است و معلق است بر این حق سبحان و تعالی

کیک

راوی: "وہ ہر ادعا پر اڑے"۔ سب لاگ

اللہ! سب کا نام ہے
 کہ اس سرورِ مہابہ پر تم
 "بیش" "الہ" "الہ" "الہ"
 "بیش" "الہ" "الہ" "الہ"
 "بیش" "الہ" "الہ" "الہ"

تاریخ وفات حضرت شیخ عبدالرحمن بن محمد بن قریب البیہ، تحریر

ای دروغ از چشم ظالمین: "بیش" "الہ" "الہ" "الہ"

ماہ فتنہ امروز تمام سالکان: "بیش" "الہ" "الہ" "الہ"

شمع جمعی کا مدہ فی شانہم: "بیش" "الہ" "الہ" "الہ"

اسلام حریم نقوش و نما: "بیش" "الہ" "الہ" "الہ"

شاہد الہی سناہ و دان: "بیش" "الہ" "الہ" "الہ"

قبلہ مکس برا اعتنا: "بیش" "الہ" "الہ" "الہ"

سورہ عرفان نور صدور و صدور: "بیش" "الہ" "الہ" "الہ"

صدرا شاہ سعید طہران: "بیش" "الہ" "الہ" "الہ"

صحرا باب لوح و ساک: "بیش" "الہ" "الہ" "الہ"

آسمان مدوی کسب: "بیش" "الہ" "الہ" "الہ"

یارب از فضا عجم و فرات ۱۱۱
 وضو الاحاط از مرقدہ ۱۱۱
 از کسوف و کسوف و انوار ۱۱۱
 شد جهان با یک جسم و عباد ۱۱۱
 صوفی و ارباب و استر و دہ ۱۱۱
 زات این غیب را ہند کنا ۱۱۱
 کشتہ طغیان جوی ہل شکن ۱۱۱
 زین حکم و عباد و قہ ۱۱۱
 از بی بار و غم این جزا ۱۱۱
 بآئینہ ارعائت حسن طلب ۱۱۱

۱۱۴۶

خلیفہ عالی برحق

۱۱۴۶

عالم علم ندنی بار ۱۱۱
 بحر قایب منظر نور ۱۱۱

اردنار وجود منور ۱۱۱
 اثرت خواہد از وی ۱۱۱

لطیف

نفظ جفی پیر ایچ تو . کما صبر کما
سیر انتم بالان . کما صبر کما
ماریم و کما صبر کما
طی برور لا ارم . اموت عظم رسما
رامانست انتم بالان . اموت عظم رسما
ازمال . اموت عظم رسما
لوکیر صدق و رزق برار . اموت عظم رسما
و نه شایع در حیا . اموت عظم رسما
طرفیت بهم گفت خجاست . اموت عظم رسما
است بریم رازری علی . اموت عظم رسما
ون کبره کما صبر کما
طلمنی افتاد اند رسما
سال ماریم . اموت عظم رسما
کفت مانده هر دوامی شایع
و تو باین گشت که در در غمت است . اموت عظم رسما



شجرۂ عالیہ نقشبندیہ احسنیہ

نام ہائے شجرۂ پیراں شنوائے مہندی
 ورد خود کن تا تو از امداد ایشان بر خوری
 شیخ ماعبدالرسول نقشبندی مرشدی
 شیخ او حضرت محمد شہر یار معنوی
 خواجہ عبدالنبی ہم شیخ طاہر با شرف
 حاجی عبداللہ از و حاجی شریف مستقی
 شیخ آدم شیخ احمد خواجہ باقی خواجگی
 خواجہ درویش محمد زاہد احسار ولی
 خواجہ یعقوب و بہاؤ الدین دیگر میر کلال
 خواجہ باباواں دگر خواجہ علی رامینی
 خواجہ محمود است و عارف خواجہ عبدالخالق است
 خواجہ یوسف باز شیخ فزار مدی بوعلی
 بوالحسن پس بایزید و جعفر صادق بود
 قاسم و سلمان ابابکر و رسول ہاشمی
 بر نبی و آل و اصحاب ہمہ پیران ما
 صد ہزاراں رحمت حق باد نازل دائمی

احقر سعید احمد مہاجر ارمڑ

مکتوب : ۱

سلسلہ عالیہ نقشبندیہ احسنیہ کے بارے میں تحریر ہوا۔

حمد و صلوة کے بعد عرض ہے کہ فقیر عبد اللہ بنی ساکن قصبہ سیام نے حضرات نقشبندیہ کا طریقہ سلوک حضرت حاجی عبداللہ سلطان پوریؒ سے بے انتہا خدمت کے بعد حاصل کیا۔ ان کی وفات کے بعد حضرت حاجی شیخ محمد طاہر عالم پوریؒ سے باقی ماندہ حاصل کیا، وہ حضرت حاجی عبداللہ کے خلیفہ کامل تھے نیز میاں محمد جان ساکن قصبہ میانہ کی صحبت سے بھی استفادہ کیا۔ وہ بھی حضرت حاجی عبداللہ کے کامل خلفا میں سے ہیں، اور ان دونوں بزرگوں یعنی شیخ حاجی محمد طاہر اور حضرت محمد جانؒ نے قطبِ درراں حضرت عبداللہ جی سلطان پوریؒ سے براہِ راست طریقت و حقیقت میں کمال حاصل کیا ہے اور حضرت عبداللہ جیؒ نے علم طریقت، غوثِ زمان حضرت محمد شریف جیؒ سے حاصل کیا ہے اور انہوں نے قطب الاقطاب حضرت شیخ آدم بنوریؒ سے، اور انہوں نے سلسلہ قادریہ، چشتیہ اور دوسرے سلسلوں میں سلوک کی منزلیں طے کرنے کے بعد حضرت مجدد الف ثانیؒ غوثِ صمدانی المعروف

حضرت احمد فاروقی سرہندیؒ سے براہ راست فیض طریقت حاصل کیا ہے حضرت سرہندیؒ نے شیخ کامل حضرت خواجہ محمد باقیؒ سے، اور انہوں نے حضرت مولانا خواجگی المکنیؒ سے، اور انہوں نے حضرت مولانا درویش محمدؒ سے، انہوں نے حضرت محمد زاہدؒ سے، انہوں نے حضرت خواجہ عبید اللہ احرارؒ سے، اور انہوں نے حضرت یعقوب چرخؒ سے اور انہوں نے شیخ المشائخ حضرت خواجہ بہاء الدین نقشبندؒ سے، انہوں نے بڑی خدمت کے بعد حضرت میر سید کلالؒ سے، انہوں نے حضرت خواجہ بابا سماسیؒ سے اور انہوں نے بڑی خدمت کے بعد حضرت خواجہ شاہ علی رامیتنیؒ المشہور بہ عزیزاں سے اور انہوں نے حضرت محمود انجیر فغنومیؒ سے اور انہوں نے حضرت خواجہ محمد عارف ریوگریؒ سے اور انہوں نے حضرت خواجہ عبدالخالق عجدانیؒ سے اور انہوں نے حضرت خواجہ یعقوب یوسف ہمدانیؒ سے اور انہوں نے بڑی خدمت کے بعد حضرت شیخ ابو علی فارمدی طوسیؒ سے، اور انہوں نے حضرت خواجہ ابوالقاسم گرگانیؒ سے اور انہوں نے بڑی خدمت سے حضرت ابوالحسن خرقانیؒ سے اور انہوں نے بایزید بسطامیؒ سے اور انہوں نے حضرت جعفر صادقؒ سے اور انہوں نے حضرت قاسم بن محمد بن ابی بکرؒ سے اور انہوں نے حضرت سلمان فارسیؒ سے اور انہوں نے حضرت امیر المومنین ابوبکر صدیقؒ نیز حضرت رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم سے علم طریقت بلا واسطہ حاصل کیا

مکتوب : ۲

راہ سلوک، نقشبندی طریقہ سے طے کرنے کے متعلق لکھا گیا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ جان لو کہ طریقت میں سلوک کی ابتدا لطیفہ قلبی کے ذکرِ حقی سے ہوتی ہے اور یہ لطیفہ قلبی بائیں پستان سے درانگل نیچے ہے۔ اس لطیفہ میں اسم ذات کی تکرار کی جاتی ہے، اور لفظی صورت میں بھی پسندیدہ نام کو دل کے نو تھڑے میں داخل کیا جاتا ہے، لیکن اس طریقہ سے کہ اس پسندیدہ نام کی تکرار میں صرف جامع کمالات کی ذات

کافیہیں ہو۔ اس مقام پر اپنی استعداد کے مطابق سالک فنا اور بقا حاصل کر لے گا اور جو شے ضروری ہے وہ یہ ہے کہ ذکر میں لذت اور جمیعت خاطر پیدا ہو اور محبت غلبہ پائے، اور اس کے بعد نفی اثبات سے جس دم فرماتے ہیں اور اس کا حاصل دنیا سے تعلق کی نفی ہے۔ اس سے ذکر قلبی کی طاقت بھی متبرہ ہوتی ہے۔ اس ذکر کے بعد لطیفہ روحی جسے ایک طرح سے دل میں کہتے ہیں، کا مقام دائیں پستان کے درانگل نیچے ہے۔ اس مقام پر تجلیات اور فنا کی کیفیت کچھ اور ہی ہوتی ہے کہ اگر مانتھا جائے تو پھر جمیعت خاطر در لذت مطلوبہ حاصل ہو جاتی ہے۔ اس کے بعد لطیفہ ہرمتی کا ذکر سینہ میں، لطیفہ منی کا ذکر پیشانی میں، اور لطیفہ اخفی کا ذکر دماغ میں کرتے ہیں۔ سالک کو اس کی استعداد کے مطابق بہ تعبیرات، فنا اور یہ مرتبہ حاصل ہوتے ہیں اور ضروری ہے کہ یہ ذکر قلب اور روح میں کیے جائیں۔ جب یہ لطائف اللہ کے نام سے نور حاصل کرتے ہیں تو سیر اہل عرف کہتے ہیں۔ اس کے بعد جامعیت کے خیال سے اخفی سے قدم تک وجود کے ہر ذرہ میں ذکر کرتے ہیں اور رب وجود کا ہر ذرہ ذکر کرنے لگ جاتے، تو اس کو ذکر سلطان کہتے ہیں۔ کبھی کبھی ذکر سلطان اس طرح غلبہ کرتا ہے کہ جس پر نظر پڑے اور جو کچھ سنائی دے، اور جو کچھ چھوئے اور چکھنے کے حواس سے متعلق ہو جائے، اس میں اللہ کا نام پایا جائے گا۔ اس کے بعد اگر سالک مستعد رہے اور اسے ہر لطیفہ کی تکرار یاد رہے، تو نام اس طرح تبدیل ہو جاتا ہے کہ ہر لطیفہ میں بلکہ اپنی پوری ذات میں وہ اللہ کا نام آواز کے مدد جزر کے ساتھ نورانی اور پُر صفا پاتا ہے۔ اس مقام پر یاد رہے، کلمہ طیبہ کی نفی اثبات کا ذکر بھی کرتے ہیں۔ لیکن ضرب اور جس دم ہر ذرہ اللہ کے نام کی مدد کے ساتھ نفی اثبات کی تکرار یادداشت کی طرح کرتے ہیں۔ چونکہ یہ مقام حرف اور آواز کے بغیر نام کے نور صفائی و حضوری کے ذریعے حاصل ہوتا ہے، اس پر بدن کا ذکر ختم ہو جاتا ہے، لیکن روح کے ذکر کے سلسلے میں اس طریقہ کی خصوصیت

یہ ہے کہ سالک ان مقامات پر جذبات کی شدت سے بے ہودہ اور فضول باتوں کا مرتکب نہ ہو، صرف شرعی عقیدہ کی پیروی سے عبادت میں مصروف رہے اور اگر اس مقام پر وہ عبادت کے ظہور کی وجہ سے بے خوفی سے مغلوب ہو جائے، تو اس تمام کو ولایتِ خاصہ کا سایہ کہتے ہیں۔ اس کے بعد اس ذکر کا آغاز ہوتا ہے، جو بدنی مراتب کے ضمن میں روح کے جوہر سے تعلق رکھتا ہے یہ وہ حضورِ می ہے جو کسی لفظ، حرف، سمت، مقام، فرق اور محنت سے بے نیاز ہے جیسا کہ اس کی ذات کے شایاں ہے۔ اس کو حضورِ مسیحی یا دہشت مسیحی، اور شہودِ مسیحی کا نام دیتے ہیں۔ اس مقام پر اس طریقہ کی خصوصیت خالص پاکیزگی، بے کیف حضورِ می اور محض شہود ہے اگرچہ دوسرے طریقوں میں یہ وحدت الوجود اور غیبت بن جانا ہے جیسا کہ شیخ محی الدین ابن عربی اور دوسرے متأخرین کے کلام سے پتہ چلتا ہے۔ اس مقام پر سالک کی استعداد کے مطابق تصرفات ظاہر ہوتے ہیں۔ اللہ کے سوا باقی سب سے قطع تعلق مقصود و مطلوب ہوتا ہے یہ مکمل استغراق و تنزیہ ہے، اور اللہ کی ذات و صفات میں فنا ہو جانے کی بدولت حاصل ہوتا ہے۔ اس مرتبہ کے مالک کا مقصد جب تک تنزیہ اور شہود اور بقا کا حصول ہے، اسے ولایتِ خاصہ کہتے ہیں۔ اس ولایت کو بزرگوں کی اصطلاح میں ولایتِ صغریٰ کہتے ہیں۔ جس وقت اللہ پاک کے فضل سے توجہ جو خیال کے تصرفات میں سے ہے، گم ہو جانے اور نایافتگی کے درجہ پر پہنچ جائے، تو اسے ولایتِ اخص (انتہائی خصوصی) کہتے ہیں اور چونکہ ولایتِ اخص میں توجہ معدوم نہیں ہوتی، بلکہ بے کیف ہونے کی وجہ سے خود گم ہوتی ہے، اس لئے اس کا کیف نامعلوم ہوتا ہے۔ لہذا اس ولایت کو ولایتِ مجہول کہتے ہیں اور سالک نے اپنی طاقت کے حساب سے جو فضل عام کی وجہ سے موجود ہوتی ہے، محنت و کوشش سے کام کو اس منزل پر پہنچایا ہوتا ہے۔ اس سے آگے فضلِ خاص کی ضرورت ہے تاکہ اس کے علم کے منتہوں کے مطابق اس پر ضروری علم کا اظہار اور حقیقت انسانی کا انکشاف ہو تاکہ مخفی توجہ

سے اطلاع پا کر اس بلند مرتبہ پر فائز ہو اور حقیقی بے توجہی سے جس کا انحصار اللہ تعالیٰ کے علمِ حضوری اور حضوریِ علم پر ہے، مشرف ہو۔ اس وقت توجہ معدوم ہو جائے گی اور توجہ کے بغیر اپنے آپ کو یقیناً کیفِ حقیقی کے بغیر حاضرِ جنابِ سبحانہ و تعالیٰ ہے گا۔ اس سے اُسے معلوم ہو گا کہ میری یہ حضوری مروجہ علوم کی وجہ سے نہیں بلکہ ضروری علم کی بدولت ہے کہ تمام اشیا کا عالم، بے توجہی اور انسانی حقیقت کے مرتبے سے ہے۔ اگر اللہ سبحانہ و تعالیٰ مرشدِ کامل کی پوشیدہ برکت سے خود بخود عطا کر دے، تو یہ محض اس کا فضل ہے ورنہ مرشد کی باطنی نظر کی تعلیم کی بدولت وہ اعلیٰ مقامات سے اعلیٰ مقامات تک عروج کرے گا اور اپنی انسانی حقیقت کو معلوم کر لے گا کہ اس شخص کا یہ پہلا مرتبہ نورِ اول کے ضمن میں ہے حجابی سے، پہلے نورِ یعنی نورِ محمدی صلی اللہ علیہ وسلم کی متابعت کرنے سے ہے اور اس حضوری کے مرتبہ کے مالک اور حضوریِ علمی کو ولایتِ انبیاء کے کمالات سے بہرہ دہی کہتے ہیں۔ اس مقام پر جس طرح سالک کو صفتِ علم کا اظہار حاصل ہو گا، اسی طرح وہ تمام ضروری صفات کے اظہار سے مجمل یا مفصل طور پر بہرہ یاب ہو جائے گا اور صرف بے توجہی کی بدولت خود کو اور غیر خود ذات و صفات کے اعتبار سے ذات واجب کے کمالات کے منظر سے، جو مطلق اور بے کیف ہے، بغیر کسی تشبیہ کے شائبہ کے حاصل کر لے گا اور اس کی نظر اس ذاتِ بے کیف کے حضوریِ اظہار کے ذریعے سے غالب و کامیاب ہوگی اور چونکہ اس اعلیٰ مقام میں صفات کا حصول ہوتا ہے، اس لیے اگر خدا کے فضل سے معذور ہو جائے کہ ذات اپنے ذاتی اوصاف کی محرم ہے اور اسی طرح دوسری صفات کے بارے میں بصیر و سمیع ہے اور یہ ذاتی اوصاف اس کے یقین سے زیادہ ہیں، تو صرف بے توجہی کی بدولت تحقیق اظہار کی طرف پیش رفت کر لے گا اور اپنی تمام ذاتی قابلیتوں کو اس کے حضوری میں صرف کر کے نایافتگی کی حقیقت سے بہرہ ور ہو جائے

گاہ اور پھر اللہ کے علم کی بجائے اللہ پر ایمان لے کر حاضر ہوگا۔ اس وقت وہ نبوتِ محمدی صلی اللہ علیہ وسلم کے خاص کمالات سے بہرہ یاب ہوگا اور ذاتِ جامع صفات کو پالے گا۔

میرے عزیز! ولایتِ انبیاء اور نبوتِ انبیاء کے کمالات تک پہنچنے کو آسان نہ سمجھا جائے۔ ان مقامات کی باریکی اور بلندی نکاتِ الاسرار سے واضح ہوتی ہے اگر چاہو تو ان کی تفصیل وہاں دیکھ لو، یہ اللہ کا فضل ہے وہ جسے چاہتا ہے دیتا ہے۔

مکتوب : ۳

جو صاحبِ طریقہ احسنیہ کی اصطلاح کے بموجب چھ لطائف کی تحقیق کے بارے میں مخدوم زادہ محمد عمر کے نام لکھا گیا وہ حضرت حاجی عبد اللہ بکرائی کے فرزندوں میں سے ہیں۔

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى خصوصاً على نبينا محمد وآله واصحابه اجمعين۔
تعریف اللہ کی، سلام اسی کے منتخب بندوں پر، بالخصوص اس لے نبی محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ان کی آل اور ان کے تمام صحابہ پر،

اللہ تعالیٰ تمہیں نیک راہ پر چلائے، جان لیجیے کہ نقشِ بندی مسک میں طریقہ احسنیہ کے مقصد قریب ترین ہے اور سالکوں کو اس کی تفصیل جانتا ضروری ہے مختصر طور پر اس کا کچھ حصہ چند سطروں میں لکھا جاتا ہے۔ جان لینا چاہیے کہ جب کوئی سچا طالب اللہ پاک کی توفیق سے اس طریقہ کے بزرگوں میں سے کسی ایک عزیز سے متوسل ہوتا ہے تو وہ سب سے پہلے استخارہ سکھاتے ہیں اور استخارہ کا طریقہ یہ ہے کہ عشاء کی نماز کے بعد جب سونے کا وقت ہو جائے اور دنیا داری کی باتوں کی ضرورت نہ رہے، تو تارہ، شکر کرے اور ایک سو ایک بار "استغفر اللہ ربی من کل ذنب واثوب الیہ" (میں ہر گناہ سے

اپنے رب کی پناہ مانگتا ہوں، اور توبہ کرتا ہوں، پوری صدق ر
 نیت سے کہ تمام جسمانی اور روحانی کوتاہیوں سے جو مجھ سے سرزد ہو کے کمالات میں
 نے توبہ کی، اور نئے سرے سے مسلمان ہوا ہوں۔ اس کے بعد اٹھ کر دو رکعت اور جب
 استخارہ کی نیت کرے، یعنی کہ میں دو رکعت نماز استخارہ ادا کرتا ہوں، تاکہ تجو
 تعالیٰ مجھے اپنے رسول کی متابعت میں اپنی رضا کے حصول کے لیے حکم رکھے۔ پہلی
 رکعت میں سورہ فاتحہ کے ساتھ آیت الکرسی ایک بار، اور دوسری رکعت میں سورہ
 فاتحہ کے ساتھ سورہ ”الکافروں“ ایک بار پڑھے۔ اپنے آپ پر پوری طرح خوف
 خدا طاری کرے اور گریہ و زاری کرے۔ اور نماز ختم کرنے کے بعد ایک سو ایک بار
 درود شریف پڑھے، اس کے بعد ایک سو ایک بار کلمہ تنجید پڑھے اور اس کے بعد
 نہایت عجز و انکساری سے ماتھا اٹھا کر دعا مانگے۔ جب نیند کا غلبہ ہو، تو زمین پر سوجائے
 اور اگر معذور ہے، تو پھر جس طرح چاہے سوئے، اس کے بعد جو کچھ خواب میں بشارت
 ہو، مرشد سے بیان کرے اور اگر پہلے روز بشارت نہ ہو، تو پھر تین روز تک اسی طرح
 استخارہ کرے یا استخارہ کے بعد اپنے دل پر نگاہ دوڑائے کہ کیا استخارہ کے بعد اپنے
 دل کو اسی طرح اعتقاد میں مضبوط پاتا ہے، جس طرح پہلے تھا۔ یہی بشارت ہے،
 پس مرشد کو چاہیے کہ تنہائی میں اسم اللہ کے ذکر کی تعلیم دے۔ یہ اللہ کا اسم ذات ہے۔
 اس کا طریقہ یہ ہے کہ اپنی زبان کو تالو سے لگائے، اور خیال کی نگاہ قلب صنوبری
 پر ڈالے، اور آنکھیں بند کر لے اور قلب صنوبری کا مقام بائیں پستان سے دو انگلی
 نیچے ہے اور یقین رکھے کہ گوشت کے اس نوٹھڑے میں لطیف نورانی ودیعت کیا
 گیا ہے۔ اسے دل کہتے ہیں۔ پس پوری طرح اس کی طرف توجہ کرے اور اس گوشت
 کے نوٹھڑے کے اندر سے اللہ جل شانہ، کا نام کہو اٹھے۔ اس طریقے سے کہ
 اس نام کو غیر ذات نہ جانے، اور حتی المقدور اس حالت کو اٹھتے بیٹھتے ماتھا سے جانے

نہ دے اس کے بعد مُرشد کو چاہیے کہ خود اس کے قلب کی طرف توجہ کرے، اور اس توجہ کرنے کا مطلب یہ ہے کہ اپنی ہمت اپنے مرید کے قلب کی طرف لگائے اور اپنے قلب کے منہ کو مرید کے قلب کے منہ پر تصور کرے، اس طرح کو درمیان میں کوئی اور خیال نہ آنے پائے۔ اور پورے خشوع و خضوع سے الشریک کی جناب میں التجا کرے کہ ذکر کا نور سالک کے دل میں قوت پیدا کرے، اور قلبی جذب کے ذریعے مرید کے قلب کے باطن کو اپنی طرف کھینچے۔ اور اسی طرح کم و بیش ایک ساعت (گھنٹہ) تک مرید کے حال کی طرف متوجہ رہے، اس طریقے کے اکابر کی ارواح پاک کو اپنے شامل حال جان کر اس تصرف کو ان کی طرف سے اس وقت یا اس کے بعد امداد جانے۔ اس کے بعد مرید سے پوچھے۔ اگر وہ اچھی طرح سمجھ گیا ہے اور اس نے آرام پایا ہے، تو سورۃ فاتحہ پڑھے اور اس کا ہاتھ اپنے ہاتھ میں لے کر بیعت لے، اور اسے خدا کے حوالے کرے اور اسے بتا دے کہ طریقہ نقش بند یہ میں یہ طریقہ احسنہ خلیفہ زماں حضرت سیدی شیخ آدم بنوریؒ کی طرف سے ہے۔ جب مرید اسم ذات کے ذکر میں لذت پانے لگے، تو اسے نفی و اثبات کے کلمہ کی تعلیم دے۔ جب نفی و اثبات کو مشہور طریقے سے اکیس^(۲) باز تک پہنچا دے اور اپنے دل میں بے تعلقی کا اثر پانے لگے، تو حق تعالیٰ کا شکر ادا کرے۔ اس کے بعد لطیفہ روحی کے ذکر کی تعلیم دے اور اس کا مقام دائیں پستان سے دو انگلی نیچے ہے، اور لطیفہ روحی کو سفید، سفید کپاس کی طرح، تصور کر کے اسم ذات کا ذکر جس طرح کہ لطیفہ قلبی میں لکھا گیا ہے پورے خشوع سے کرے اور ہر وقت اس سبق کو دہراتا ہے، حتیٰ کہ ذکر قلبی کی طرح اس میں بھی خاطر جمعی اور لذت حاصل کرے۔ لیکن کبھی کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ سالک کو ان دو لطیفوں میں تعلیقات سے سابقہ پڑتا ہے۔ لیکن سالک کو چاہیے کہ حتیٰ الامکان اپنے آپ کو ان تعلیموں سے مغلوب نہ ہونے دے، اور قلبی نظ میں اللہ تعالیٰ کے تنزیہ کو محکم کرے۔ اس کے بعد لطیفہ تہری (خفیہ) کی تعلیم دے۔

یہ نہ سمجھے کہ یہ سفید یا سرخ رنگ اس لطیفہ کا ذاتی رنگ ہے، بلکہ یہ اس کے کمالات میں سے ایک کمال ہے، جو عالم مثال میں سالک کی تسلی کے لیے ظاہر ہوتا ہے اور جب سالک نچلے مرتبہ پر تعلیم حاصل کر لیتا ہے تو اس لطیفہ کی شکل سالک کی پسندیدہ صورت میں بطور نیک فال کے ظاہر ہوتی ہے، تاکہ متفرق امور سے اس طرح سے جو اس لطیفہ سے قربت رکھتا ہو، تعلق پیدا کرے اور مختلف اندیشوں کی نفی ہو جائے اور اس مخصوص لطیفہ کا مقام بیٹنے کے درمیان ہے، دونوں پستانوں کے درمیان، اور اسم ذات کا ذکر اس طریقے سے،

جیسا کہ اس سے پہلے ذکر ہو چکا ہے، بار بار کرے اور اپنے آپ کو تمام اذقات میں اس ذکر میں لگائے رکھے، حتیٰ کہ خاطر جمعی اور لذت حاصل ہونے لگے۔ اس کے بعد اسی طرح لطیفہ اخفی کی تعلیم دے اور اس مخصوص لطیفہ کا مقام پیشانی میں ہے اور اس مقام پر مذکورہ طریقے سے اسم ذات کی تکرار کرے اس لطیفہ کے حصول کے بعد لطیفہ اخفی کی تعلیم کرے اور اس لطیفہ کا مقام سالک کے سر کے اوپر، تالو — میں ہے۔ مذکورہ بالا طریقے سے اسم ذات کی تکرار سے یہاں بھی لذت حاصل کرے۔ یہی بیان ہے، اس حدیث قدسی کا جس میں فرمایا گیا ہے ”اِنَّ فِيْ جَسَدِ بَنِيْ اٰدَمَ مُصْنَفَةٌ وَفِي الْمَصْنَفَةِ قَلْبٌ وَفِي الْقَلْبِ فُوَادٌ وَفِي الْفُوَادِ سُرٌّ وَفِي السُّرِّ خَفِيٌّ وَفِي الْخَفِيِّ اَخْفٰی وَفِي الْاَخْفٰی اَنَا“، بنی آدم کے جسم میں ایک لوتھڑا ہے، اس لوتھڑے میں ایک قلب ہے، اس قلب میں ایک فواد ہے، اس فواد میں میں بستر (راز) ہے، اس بستر (راز) میں ایک خفی ہے، اس خفی میں ایک اخفی ہے اور اس اخفی میں ”میں ہوں“۔

میرے عزیز! بزرگوں کی اصطلاح میں اس سیر کو سیر لطائف کہتے ہیں اور جب بار بار کرنے سے یہ سیر ختم ہو جائے اور سالک اپنی استعداد کے مطابق مختصر یا مفصل طور پر اس سیر کو حاصل کرے، تو چاہیے کہ اُسے پھر لطیفہ قلبی کی طرف لایا جائے۔ اور اسم کی یادداشت کی تعلیم دہی جائے، کیونکہ اس سے پہلے تکرار اسمی ہی تھی اور اسم کی

یادداشت کا طریقہ یہ ہے کہ اللہ کے نام کو قلب کے اندر سے جو نور محض ہے اس طریقے سے کہے کہ تکرار کا ارادہ نہ کرے، بلکہ اللہ کے اسم کی مدد کو لباً کرے، اور ایک آواز کی طرح نکالے، اور اس ایک آواز کی اس طرح حفاظت کرے، کہ ٹوٹنے نہ پائے اور اگر ٹوٹ جائے، تو پھر نئے سرے سے شروع کر دے اور یادداشت کی قوت کے لیے نفی و اثبات کے نام کو لمبی مد کے ساتھ، چاہے جس دم کے ساتھ اور چاہے جس دم کے بغیر، اختیار کیا جائے اور جب یہ نسبت اس طریقے سے توت بکڑے کہ اپنے دل میں بلکہ تمام لطائف میں، بلکہ تمام بدن میں، اس کے نور تمام کی بدولت اس آواز محض کو ایک جیسا پیدا کر لیں، تو ان لطائف کی بات، جو بدن اور الفاظ سے پیدا ہوتے ہیں، ختم ہو گئی۔ اب ان لطائف کے بارے میں کوشش کرنی چاہیے، جو الفاظ کے بغیر ہیں۔ اب اسم کی یادداشت کے بعد سُمشی کی یادداشت کی تعلیم دینی چاہیے۔ یعنی قلب کے مقام خاص کو نظر میں رکھ کر اس لطیفہ پر نظر ڈالنی چاہیے، جو ایک امر نورانی ہے اور جس کا ذکر اُپر ہو چکا ہے۔ محض ایمان سے حتیٰ سبحانہ و تعالیٰ کو بے پردہ حاضر یقین کرے، لیکن بے کیفی اور بے جہتی سے، اور تمام جہات کو نظر سے ہٹا دے اور جان لے کہ اللہ تعالیٰ بے کیف و بے جہت حاضر ہے۔ چنانچہ اس علم کو کسی وقت بھی آنکھ اور سمجھ سے اوجھل نہ ہونے دے۔ اگر غفلت سرزد ہو جائے، تو پھر اسی طریقے سے حاضر کرے، حتیٰ کہ مشاہدہ نور کو سرے پاؤں تک گرفت میں لے لے اور اس میں پوری طرح محویت پیدا کر لے۔ یہاں تک کہ نور حق کے سوا اپنے یا اپنے علاوہ کسی اور کو نہ پائے۔ اس مقام پر اگر اشیاء شہود کے غلبہ کی وجہ سے اللہ تعالیٰ کی معیت میں عین حق نظر آنے لگیں، تو اس طائفہ کی اصطلاح میں اسے توحید وجودی کہتے ہیں اور اگر اشیاء کو گم کر دے، تو ان اشیاء کے پرے حق تعالیٰ کے جمال کا نظارہ کرے گا اور اشیاء کو نظر سے ہٹا دینے کو توحید شہود می کہتے ہیں اور جانتا

چاہیے کہ یہ دونوں مقامات اس ولایت خاصہ میں پیش آتے ہیں جو اولیائے امت کی ولایت کا حصہ ہے۔ اس سے پہلے سیر لطائف کی تجلیات وغیرہ سے اسم کی یادداشت تک جو پیش آتا ہے، وہ ولایت اولیا کے سایہ میں ہوتا ہے، اگرچہ ولایت اولیا کے اس ولایت کے اہل نفل کی نسبت زیادہ کمال رکھتے ہیں۔ لیکن ابھی اس مطلوب حقیقی کا حصول جو اثبات کے پردے کے بغیر ہو، اس سے آگے ہے۔ اسے اس کی امید کرنی چاہیے۔ سالک کو چاہیے کہ ان تجلیات و مشاہدات کی لذت میں بھنس کر نہ رہ جائے، بلکہ مزید ترقی کا طلب گار بنے۔ اس کے بعد اگر وہ پیر کامل بن جائے، تو ان غلبات کے گرداب سے محض توجہ ہی سے اپنے مرید کو باہر نکال لے گا اور اس کے ذہن کو ان تجلیات و مشاہدات اور توجہات سے خالی کر دے گا اور نایافتگی کی تعلیم دے گا اور نایافتگی کے سلوک کا طریقہ یہ ہے کہ جو کچھ مرید کے ذہن میں حق کے ساتھ یا حق کے بغیر، خواہ وہ لطیف والطف ہی کیوں نہ ہو، قرار پائے اور تصور میں آئے، اُسے بالکل نکال کر خالی الذہن کر دے اور ہر وقت اس کی سابقہ توجہ کو زائل کرنے کی کوشش کرے۔ تاکہ اس کے باطن میں مطلوب و غیر مطلوب کی طرف کوئی توجہ پیدا نہ ہو، بلکہ اس کا مطلوب بے توجہی اور یقین صاف ہو جائے۔ یہاں تک کہ کچھ بھی معلوم نہ رہے، سوائے نور یقین کے۔ سالک جب تک اس معاملہ میں توجہات کے دور کرنے میں لگا رہتا ہے، وہ ولایت اخص کے مرتبہ کا سالک ہوتا ہے اور جب نفی کی حجت نہیں رہتی اور توجہات و تصورات کی آمد و رفت سے آئینہ دل صاف ہو جائے، اور بے توجہی اور بے تکلفی حاصل ہو جائے، تو وہ ولایت اخص کے کمالات پالیتا ہے۔ لیکن ابھی اس واصل کی توجہ اور تصور معدوم نہیں ہوا ہوتا، بلکہ مفقود ہوتا ہے، جیسا کہ اس سے پہلے مکتوب میں ذکر کیا گیا ہے اور یہ پاکیزہ ولایت چار مقرب فرشتوں کے سپرد ہے اور ان کی متابعت میں اولیائے امت کے نصیب میں بھی ہے بشرطیکہ

استعداد کی مناسبت پیدا ہو جائے اور جانتا چاہیے، کہ اس ولایت خاصہ کے مقام میں توحید و جہد ہی اور توحید شہودی کے مقامات ہیں۔ جن کا ذکر ہو چکا ہے توحید و جہد ہی لطیفہ قلبی سے پیدا ہوتی ہے اور توحید شہودی، لطیفہ روحی سے ظاہر ہوتی ہے اور نایافتگی کی نسبت لطیفہ برتری کا خاصہ ہے اور اللہ ہی جانتا ہے کہ ہزاروں میں سے کس کس کو اس نعمت سے نوازا جاتا ہے۔ وہ اللہ کا فضل ہے جسے چاہے دے، وہ بڑا ہی فضل کرنے والا ہے۔ جانتا چاہیے کہ نایافتگی کے مقام کے بعد یافت کی حقیقت ظاہر ہوتی ہے اور وہ یہ ہے کہ جب سالک لطیفہ برتری کو تجلیات سے خالی کر لیتا ہے، تو اس وقت اگرچہ مشاہدہ کا تجلّیل ہی ہوتا ہے، تاہم وہ وصل حقیقی کے دائرے میں داخل ہو جاتا ہے۔ لیکن چونکہ وہ اس حقیقت سے آگاہ نہیں ہوتا، اس لیے وہ ارباب جہل میں سے ہوتا ہے۔ اب اگر پہلے فضل کے بعد اللہ تعالیٰ مزید فضل کرے، تو وہ یک لغت ہی اپنے آپ کو عناصر و نور کے مرتبہ سے بلند تر پاتا ہے اور اسے معلوم ہو جاتا ہے کہ اس نسبت کو پالینا حقیقت انسانی ہے اور یہ نورِ اول کی قابلیتوں میں سے ایک قابلیت ہے، اور نورِ اول، نورِ محمدی ہے، صلی اللہ علیہ وسلم۔ اس کو شہودِ اول بھی کہتے ہیں، یہ علم مُرشد کی تعلیم سے یا شاذ و نادر تعلیم غیبی سے علم ہو جاتا ہے کہ میرا مطلوب تک پہنچ جانا، جو ولایت خاص تھی، اپنے علم کی بدولت اور اپنے علم کی خصوصیات کی بدولت تھا۔ اس مدت میں کہ مجھے اس نعمت سے نوازا گیا ہے اور اس نعمت کا حصول اللہ تعالیٰ کے علم اور اس کے علم کی خصوصیات کی بدولت ہے اور اپنی خصوصیات کی وجہ سے میرا علم محض توقف و معطل ہے۔ میرا علم جو کچھ جانتا ہے، وہ اللہ تعالیٰ کے علم کی خصوصیات کی وجہ سے جانتا ہے، چنانچہ جب یہ بات سمجھ جائے، تو وہ ہر وقت اپنے ذاتی، صفاتی اور کمالاتی مرتبوں کو اللہ تعالیٰ کی ذات، صفات اور کمالات کا مظہر جانے، اور اس کے اظہار کے سوا اور

کچھ نہ پائے۔ کیونکہ یہ سب شدہ بات ہے کہ جس نے چکھا نہیں اس نے جانا نہیں۔
چونکہ ولایت کے ہر درجے کی ابتدا، وسط اور انتہا ہوتی ہے اس لیے اس مرتبہ
کی ابتدا میں آخری غلبہ جسے ولایت انبیاء ان سب پر درود و سلام، کہتے ہیں، باطن
کی تنہائی کی کوشش محض ہے، جو حقیقت کی حیثیت سے حق کے پانے یا نہ پانے کی
وجہ سے ہے اور اس مرتبہ کے وسط میں تنہائی میسر ہوتی ہے اور تنہائی کی حقیقت
کو پالینا اس امر کی اطلاع ہے کہ اپنی صفات، اور اللہ تعالیٰ کی صفات کو سمجھ لیا
گیا ہے۔ اس مرتبہ پر اگرچہ وہ جانتا ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی بدولت ہی جانتا ہے
اسی کی بینائی سے بینا اور اسی کی قدرت سے قادر ہے وغیرہ وغیرہ۔ لیکن ابھی تک
اللہ تعالیٰ کی ذات سے اس کی صفات کی نسبت کی حقیقت اس عارف پر کا حلقہ
پوری طرح ظاہر نہیں ہوئی ہوتی چنانچہ جب وہ یہ جان لے گا کہ اللہ تعالیٰ کی صفات
اس کی ذات سے زائد نہیں اور یہ کہ عالم کو علم کی وجہ سے عالم اور بینا کو بینائی کی وجہ
سے بینا وغیرہ، کہا جاسکتا ہے، بلکہ ذات خود جاننے والی (علیم) ہے اور علم ذات
کی ذاتی قابلیت ہے، اور ذات اپنی ذات سے بینا ہے، اور بینائی اس کی ذاتی
قابلیت ہے اور اسی طرح وہ تمام صفات ہی غیبت اور غریبت کے اطلاق کے بغیر
ہے۔ چنانچہ دنیا حق ہے اور اللہ پاک کے حکم سے خود بخود ہے اور عارف کے لیے
یہ سوائے اللہ کی ذات، صفات اور کالات کے عقل اظہار کے اور کچھ نہیں اور اس
وقت وہ بجز یقین اس مرتبہ کی نہایت پر فائز ہوگا۔ لیکن کسی شخص کو اس مرتبہ پر چل
یا مفصل طریقے سے نوازا جائے گا یہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہے، وہ جسے چاہے دے۔
اے بھائی! جتنی تنہائی کی نسبت زیادہ ہوگی۔ اس دائرہ ولایت میں دخل اتنا
ہی زیادہ ہوگا اور انبیاء کی نبوت کے کالات کے بارے میں کیا کہا جائے کہ اس مرتبہ
کی حقیقت، کہنے اور لکھنے سے ماوراء ہے۔ لیکن اتنا کہے دیتا ہوں کہ اگرچہ انبیاء کی ولایت

اور ان کی نبوت دونوں اصلیت کے دائرہ کے اندر، اور ظلیت (سایہ) سے پاک ہیں، لیکن اتنا ضرور ہے کہ ولایت میں اللہ تعالیٰ کی صفات کی حقیقت سے وصل ہوتا ہے اور یہ ہر ایک کی استعداد کے درجات کے مطابق ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: **تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ - الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَىَٰنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنَّ هَدَىَٰنَا اللَّهُ لَقَدْ جَاءَتْ رُسُلٌ رِبِّيَّاتٍ رِجَالٍ مِنْهُمْ نَهَىٰ عَنْ بَعْضِ مَا كُنَّا** اور ہم یہ ہدایت نہ پاتے، اگر ہمیں اللہ ہدایت نہ دیتا، اور ہمارے رب کے رسول نہ آتے

مکتوب : ۲

برادرانِ دین کے نام اللہ تعالیٰ کی حدیثِ قدسی کی تحقیق کے

بارے میں لکھا گیا۔

حمد و صلوة کے بعد برادرانِ دین مطالعہ فرمائیں کہ حدیثِ قدسی میں آیا ہے : **إِنَّ فِي جَسَدِي آدَمَ مُصَنَّفَةً فِي الْمَصْنَعَةِ قَلْبٌ وَفِي الْقَلْبِ فُؤَادٌ وَفِي الْفُؤَادِ سُرٌّ وَفِي السَّرِّ خَفِيٌّ وَفِي الْخَفِيِّ اخْفِيٌّ وَالْأَخْفِيُّ أَنَا :** (بنی آدم کے جسم میں گوشت کا ایک لوتھڑا ہے اس لوتھڑے میں ایک قلب ہے اور اس قلب میں ایک فواد ہے اور اس فواد میں ایک سُر (راز) ہے اور اس سُر میں ایک خفی ہے اور اس خفی میں ایک اخفی ہے اور وہ اخفی میں ہوں، چنانچہ سمجھنا اور جاننا چاہیے کہ بزرگ صوفیہ کی اصطلاح میں ان لطفِ خمسہ کے علاوہ لطیفہ نفس کو بھی شامل سلوک کیا گیا ہے اور سب سے زیادہ ضروری مطلب اس لطیفہ کو سنوارنا ہے۔ اس کی اہمیت کے باوجود اس حدیثِ قدسی میں اس کا ذکر یا تو اس کی ابتدائی کینگی اور بجلی کی وجہ سے نہیں آیا یا پھر تمام لطائف کو احاطہ اور شامل کرنے کی بنا پر آخر میں ہو گا۔ یا پھر کسی اور وجہ سے ہو گا۔ العزض ہر

لطیفہ کے ظہور کے لیے جسم کے اندر مخصوص جگہ ہے جو اپنی مخفی قابلیتوں کی نسبت سے ظہور میں آتا ہے اور اس ظہور کو ظہورِ ظلی کہتے ہیں اور ایک ظہور مکان کے بغیر بن کے اندر نفس اور ذات کے ظہور سے واقع ہوتا ہے اس ظہور کو ظہورِ اصلی جانتے ہیں اور سمجھ لینا چاہیے کہ لطیفہ قلبی کے ظہور کا مقام صنوبری لو تھڑا ہے جو بائیں پستان کے قریباً دو انگلی نیچے ہے اور یہ مرتبہ ولایتِ خاصہ کی ابتدا کا ہے اس مقام پر ولایتِ خاصہ سالک کی شروع کی مشغولیت لفظ ”اللہ“ کے ذکر سے ہوتی ہے اور ذکر کی صفائی اس وقت ہوتی ہے جب یہ صنوبری لو تھڑا سوائے اللہ کے نام کے نقش کے، تمام دوسرے نقوش سے پاک ہو جائے اور اس صفائی کی علامت آئینہ خیال میں سرخ رنگ کے لطیفہ کی نمود ہے اور لطیفہ روحی کے ظہور کا مقام جس کو حدیث میں ”فواد“ کے نام سے پکارا گیا ہے، وہائیں پستان کے نیچے قبل ازیں ذکر کردہ فاصلے پر ہے۔ اور لطیفہ ہتری کے ظہور کا مقام سینے کے درمیان ہے اور لطیفہ خفی کے ظہور کا مقام پیشانی میں اور لطیفہ اخفی کے ظہور کا مقام دماغ میں ہے۔ یہ تحقیق حضرت شیخ المشائخ حضرت پیر دستگیر آدم بنوری کی ہے۔ اگرچہ بعض عزیز اس بارے میں اختلاف کرتے ہیں لیکن یہ اختلاف کشفی ہے اور اس لطیفہ کے سالک کی ابتدا بھی اسم اللہ کے ذکر سے ہوتی ہے اور لطیفہ روح کی نمود سفید رنگ سے شروع ہوتی ہے۔ لطیفہ ہتری کی نمود سبز رنگ میں، لطیفہ نفس کی نمود زرد رنگ میں، لطیفہ خفی کی نمود زیادہ سیاہ رنگ میں ہوتی ہے اور یہ بلند ذکر ہر ایک کو اس کی استعداد کے مطابق اپنی ایسی تجلیات سے نوازتا ہے جن کی کوئی انتہا نہیں اس مقام پر سالک کی رسانی ظلی مظاہر کے اُن لطایف کی مخفی صلاحیتوں کے ساتھ ہوتی ہے۔ جن کا کوئی ظہور نہیں ہوتا سوائے نواع بنوع تجلیات کے۔ اس وصل کو وصلِ ظلی کہتے ہیں جب سالک کی استعداد اُسے اس مرتبہ سے آگے ترقی کے لائق بنادے، تو کسی قسم

کے لفظ و حرف کے تکلف کے بغیر وہ باطنی نظر سے ذات پاک کو دیکھنے والا اور اس کی طرف متوجہ ہو جاتا ہے اس احسنیہ نقشبندیہ طریقہ کی خوبی دیکھئے کہ اکثر دوسرے طریقوں میں سالک کو اس توجہ کی تعلیم تشبیہات کے انداز میں دی جاتی ہے، حتیٰ کہ بعض ساری ساری عمر اتنی تشبیہات میں گزار دیتے ہیں ہوائے ان لوگوں کے جن پر اللہ اپنی خاص رحمت نازل کرے، بلکہ وہ وصل تشبیہی کو کئی مراتب تک رسائی سمجھتے ہیں۔ اور کہتے ہیں کہ تجلی ذات سے نہیں، بلکہ متجلی را کی صورت کے سوا قائم نہیں ہوتی اور جس پر تجلی کی جائے اس کی مثال بھی آئینہ کی طرح ہے کہ وہ اس میں اپنی ہی صورت دیکھتا ہے اور ذات حق کو نہیں دیکھتا اور ذات حق کو دیکھنا ناممکن ہے۔ پس وہ توقع نہ کرے کہ اس تجلی ذاتی سے آگے کے مدارج کی طرف ترقی ہو سکتی ہے۔ گویا اُسے جبرِ نفیس کی طلب سے منع کر کے خرف ریزوں پر قناعت کرنے کے لیے کہا گیا ہے۔

ہمارے بزرگوں نے اس سلسلے میں ان لوگوں کے متعلق فرمایا ہے کہ ہم بھٹکے ہوئے اگر ترقی کی طلب نہ کریں اور انہی خرف ریزوں پر قناعت کریں تو پھر کام کیا کیا، ہر کوئی اپنا اپنا طریقہ اختیار کرتا ہے چنانچہ طریقہ نقشبندیہ کے بزرگ مذکورہ سلوک کے شروع میں تنزیہ محض بے کیفی اور بے جہتی کی طرف توجہ کا حکم فرماتے ہیں۔ اس جگہ پر حضرت خواجہ بزرگ نقشبند کی بات کو مطلب سمجھ لینا چاہیے کہ ہم فضل حاصل کرنے والوں نے نہایت کو ابتدا میں درج کیا ہے۔ ہمارے راستے میں ”فتوح“ بہت اور ”مشکلات“ کم ہیں۔ دوسرے لوگ ”مشقت کم“ کے معنی اور ”فتوح بسیار“ کا مطلب کسی اور طرح سمجھتے ہیں۔ لیکن اس فقیر حقیر کے نزدیک اگرچہ اس طریقہ میں مشکلات زیادہ سے زیادہ ہیں، لیکن ان فتوح عالی کے مقابلے میں جو تنزیہ کی ابتدا میں اُسے حاصل ہوتی ہیں، کم ہیں اور اپنے دامن کو تشبیہ کی گرد سے آلودہ نہیں کرنا چاہیے اگر مجھے ہزار برس کی عمر بھی مل جائے اور ایک لمحہ بھی آرام نہ کروں اور شدید ریاضت

کردں، تو بھی یہ ساری مشقت ایک جو کے برابر قیمت نہیں رکھتی اور تشبیہ کے سالک، مقصودِ حقیقی سے بہت ہی دُور ہیں، کیونکہ وہاں تک تشبیہ کی پہنچ ہی نہیں، اور مراتبِ تشبیہ سے تعلق رکھنے کی وجہ سے وہ مقصودِ اصلی سے واقف ہی نہیں۔ اگر مشقت کم کریں گے اور اس کے عوض میں مقصودِ اصلی کو نہیں پائیں گے، تو ان کے لیے مشقت زیادہ سے زیادہ ہے۔ میں مختصر طور پر کہتا ہوں کہ جب لفظ آواز اور جہت کے لباس کے بغیر اللہ تعالیٰ کی ذات کی طرف توجہ کی جائے، تو اس طریقہ پر چلنے والے کو بے اختیار توحید و جود ہی مل جاتی ہے۔ یعنی جلال کے انوار اور جمال کے نور کے غلبہ سے ہر وجود مضمحل ہو جاتا ہے اور آنکھوں کے سامنے اشیا، انوارِ ظہنی کے لباس سے مشہود ہوتی ہیں اور یہ مشہود جلال و جمال کا ہوتا ہے اور چونکہ اشیا سے وجود کی نسبت ظُل (سایہ) کی سی ہوتی ہے، اس لیے یہ درمیاں سے اٹھ جاتا ہے اور اس کو ظُل کے لباس سے ظاہر کرتے ہیں اور یہ قلبی نظر کے ذریعے لطیفِ قلبی کے نفس کی نمود ہوگی اور چونکہ روح کو ہر وجود کے ذرہ ذرہ سے، اور ہر روح سے، جو ہے، ایک تعلقِ اتصال ہے جو الگ نہیں کیا جاسکتا، اس لیے اس وقت انہی انوارِ روحی کی بدولت یہ محبوبِ ظاہر و بے حجاب ہوگا۔ اگرچہ یہ بے حجابی بے شمار ذرائع سے جمال و جلال کے انوار سے حاصل ہوتی ہے اور اسی وجہ سے یہ دائرۂ ولایت میں داخل ہے، لیکن دوئی کا پردہ پڑا ہوتا ہے اور سالک بے حجابی کی نعمت سے مفلس و محروم ہوتا ہے اگر بے حجابی ہوتی ہے، تو انوارِ روحی سے، کیونکہ وہ انوارِ جسم کے اجزاء سے متصل ہونے کی بدولت ”گویا کہ وہی“ ہو گئے ہوتے ہیں اور اپنے آپ کو ایک جُزء کی خاطر ظاہر کرتے ہیں۔ اگرچہ پہلا وصل الفاظ کے وسیلے سے اور دوسرا وصل الفاظ کے وسیلے کے بغیر ہے، دونوں وصل پر شیدہ ہیں۔ لیکن اس دوران میں سالک تاریکی کے سایہ کے ایک درجے کو چھوڑ کر نورانی لباس میں پہنچ گیا اور ترقی کا رخ

کر لیا۔ کیونکہ شروع میں وہ ناظرِ مضغہ تھا جس کے پاس خیال کی نظر تھی اور اس کا مقصود انوارِ قلبی تھا اور اب وہ ناظرِ قلب ہے اور اس کا مقصود انوارِ روحی ہے اور حجب انوارِ قلبی جسم کی ظلمات سے رنگے جاتے ہیں اور اس رنگے جانے سے انوارِ روحی دور ہوتے ہیں، اس لیے دونوں وصلوں کے درمیان ایک واضح فرق نمایاں ہوتا ہے اس جگہ ”لو تھڑے میں قلب اور قلب میں فواد“ کا مطلب سمجھ لینا چاہیے کہ وہ سالک کی ترقی کی خبر دینے والا ہے اور ان کمالات کا حصول ولایتِ خاصہ میں ہے۔ اگر کسی شک اور عیب کے بغیر اللہ تعالیٰ کا فضل سالک کے شامل حال ہو اور اسے توحیدِ وجودی سے توحیدِ شہودی کی طرف لے جائے، یعنی اشیا کو دیکھے بغیر دیکھنے والا اور مشاہدہ کرنے والا بنادیں اور انوارِ ذاتی کی طرف متوجہ کر دیں، تو وہ اس مقام پر لطیفہ روحی کی طرف متوجہ ہوگا اور لطیفہ ستری کے انوار اس کی طرف متوجہ ہوں گے ”اور فی الفواد ستر“ فواد یعنی دل میں راز، کے معنی یہی ہو سکتے ہیں اور روحی اور ستری نورانیت کا باہمی فرق یہ ہے کہ اگرچہ روح قالب کی ظلمات میں رنگی ہوئی ہے لیکن انوارِ قلبی کی برزخی کیفیت کی بدولت جنہوں نے رنگ کے بوجھ کی امانت کو اپنے لیے نورِ تجرید کیا ہے، یہ رنگ روح پر نہیں چڑھایا گیا۔ اس لیے وہ بالکل پاک اور صاف ہے۔ لیکن برزخ کی مناسبت کی وجہ سے اپنے بلند مرتبہ سے فرق اور دوری رکھتی ہے، خواہ وہ مجہول الکلیف ہی کیوں نہ ہو۔ اگرچہ یہ وصل بھی پرشیدہ وصل کے دائرے میں داخل ہے لیکن اس سے پہلے جن دو مرتبوں کا ذکر کیا گیا ہے، ان کا لباس ظلمت اور جسم کا تھا اس مرتبہ نے وہ کچھ دیکھا جو اس نے دیکھا میرے عزیز! گزشتہ دونوں مرتبے اس ولایت کے سائے میں ہیں اور اس مرتبہ کو حضرت بنوریؒ کی اصطلاح میں ولایتِ خاصہ کہتے ہیں۔ دوسرے محقق اسے ولایتِ صغریٰ کہتے ہیں اور اکثر بزرگ صوفیہ نے اس مرتبہ پر قیام کیا ہے۔ کیا خبر کس کو یہ اعزاز دیا گیا ہو؟ اس کے

بعد اگر لباس کی دلیل سے بے حجابی کی طرف سے جایا جائے تو وہ صاف صاف صاحب وصل اور منتخب ہوگا۔ یہ دونوں مرتبے ایسے ہیں کہ اگر عین حالتِ شہود میں اس سے پرے کی طرف مائل ہو تو مطلوب ہے۔ منتخب شخص میں ایک جذبہ ہوتا ہے۔ یعنی اس شخص کا پالنے والا اسم الہامی ہوتا ہے جو دلیل کے اسم کی تربیت کا امتزاج رکھتا ہے۔ اس مقام پر لطیفہ برتری ناظر ہے اور لطیفہ خفی منظور اور سرخفی کو اسی تحقیق سے سمجھنا چاہیے۔ منتخب شخص امتزاج سے پاک اور خالص ہو گیا ہوتا ہے اگرچہ ابھی اس کا انتخاب ظلی ہوتا ہے۔ اس وقت رائے قابلیت خفی ہوتی ہے اور جو ظاہر و نورانی ہوتی ہے وہ اخفی ہوتی ہے اور یہیں سے خفی میں اخفی رنی الخفی اخفی اظہار ہوتا ہے اور اس ولایت کو ہمارے حضرت جی کے ہاں ولایتِ اخفص (خاص الخاص) کہتے ہیں اور دوسرے اکابر اسے ولایتِ علیا کہتے ہیں نیز اس مقام پر توجہ اور توجہ کرنے والا جس کی طرف توجہ کی جائے، اس کے رنگ میں رنگا جاتا ہے چنانچہ اگرچہ اس مقام کا پانے والا محبت سے بے نیاز ہو جاتا ہے۔ کیونکہ اخفی "اور انا" کے درمیان کوئی واسطہ نہیں رہتا جو حجاب بن سکے، لیکن ذاتِ پاک کے ساتھ لطیفہ اخفی کا تعلق ہونے کی وجہ سے اس سے مراد "انا" ہے اور چونکہ سالک کا مقصود نورِ اخفی ہوتا ہے اور اگرچہ وہ ذاتِ پاک سے بے حجابی کا تعلق رکھتا ہے، اس لئے سالک کی توجہ ابھی باقی رہتی ہے، خواہ وہ توجہ بے کیف اور معدوم ہی کیوں نہ ہو۔ اس مقام پر نفس معلوم کی بدولت معلوم شدہ کیفیت، غیر معلوم بن جاتی ہے، اور اس حیثیت کو حیثیتِ مجہولہ کہتے ہیں، کیونکہ اس کا حامل حقیقتِ مطلوبہ سے بے خبر ہوتا ہے اور یہ بے خبری سابقہ علم کی نسبت ہزاروں درجے ترقی پر ہوتی ہے۔ اگر اس کے بعد فضل ہو جائے تو پھر ناظر، اخفی ہوتا ہے اور منظور ذاتِ الہی ہوتی ہے چنانچہ فی الخفی اسی معنی کی خبر دیتا ہے۔ اس مقام پر توجہ کی بُد نہیں رہتی۔ اور یہ دونوں مقامات

ایسے ہیں کہ اگر توحید کی بجائے علم اللہ مل جائے، تو وہ انبیاء کی ولایت کے کمالات کا مالک بن جائے اور اگر علم اللہ کی بجائے ایمان باللہ مل جائے تو وہ انبیاء کی نبوت کے اصل کمالات کا مالک بن جائے اور یہ قسمت کی بات ہے کہ کس کو مل جائے آخری دو مرتبوں کا ذکر ہم نے اشارتاً کیا ہے، ان تک پہنچنے والا سمجھ جائے گا۔ مقلد کے لیے یہی چند حرف کافی ہیں۔ السلام علیکم وعلیٰ من تلکمہم رتم پر سلام اور تمہارے ہم نشینوں پر بھی سلام،

مکتوب: ۵

سید عبدالرشید جہاں آبادی کے خط کے جواب میں۔

شروع خدا کے نام پر جس کا کوئی شریک نہیں، جس کی صفات میں کوئی تنازع یا اختلاف نہیں اور جس کی کوئی صفت اس کی کسی دوسری صفت کے مخالف نہیں سب تعریف اسی کو سزاوار ہے جس نے اپنے فضل سے عبدالرشید کو ابواب مکتوبات کے حالات سے معافی اور اشارات کی خبر دینے والا بنایا۔ ہم بھی ان کی متابعت میں اس امر کی تفصیل بیان کرتے ہیں، جو بہت ہی اہم ہے اور اپنی بات کرنے سے پہلے طوالت سے بچ کر اللہ پاک کی مختصر طور پر حمد کرتے ہیں، جس کی صفات کی کوئی ضد نہیں اور جس کی کوئی صفت ایک دوسری کی ضد نہیں۔ اگرچہ اس کی صفات میں جلال بھی ہے اور جمال بھی، لیکن ان صفات میں کوئی تضاد نہیں، کیونکہ یہ دونوں صفات نقصان کا تقاضا کرتی ہیں، لیکن وہاں کوئی نقصان نہیں حمد و صلوٰۃ اور دعوت و تہنیت کے بعد مگر می و مشفق کی خدمت میں عرض ہے کہ آپ کے نوازش نامے کے وصول ہونے سے فقیر پر تعصیر عبدالنبی مرزا رہ گیا اور جو کچھ آپ کے مہربان قلم نے معافی و اشارات کی صورت میں لکھا تھا، اس کے مطالعہ سے شرح صدر حاصل ہوئی۔ اللہ کا شکر اور احسان ہے کہ آپ نے نصائح اور ہدایا سے اس عاجز کی رہنمائی کی۔ اس کا شکر یہ کس طرح بیان کروں کہ قلم ایسا کرنے سے

قاصر ہے۔ آپ کے گرامی نامہ کو حُور و قصور سے معمور جنت الفردوس کی طرح پایا۔ اللہ تعالیٰ ہمیں بھی اس مرتبہ کی تربیت عطا کرے اور ترمیم کر کے ایسی الفت پیدا کرے کہ حُور و قصور سے صرف نظر کر کے ہماری توجہ اس جنت کی طرف مبذول کرائے، جس میں حُور و قصور نہیں اور جس میں اللہ تعالیٰ اپنی تجلی سے ہستے نظر آتے ہیں جیسا کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے ”اللہ کے پاس ایک جنت ہے جس میں کوئی حُور نہیں، کوئی قصور و محل نہیں، اللہ تعالیٰ اپنی تجلی کے ساتھ ہستے ہیں۔ اس ہسنے سے مراد اللہ تعالیٰ کی رضا ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کی جناب میں ہنسنا خطا ہے۔ جب پہلے مقام پر حُور و قصور کا ذکر ہوا تو اس میں وصل پوشیدہ ہے اور استعدادِ عالی کو اس سے قتل نہیں ہوتی۔ کیونکہ وہ حجاب ہے اور حجاب محبوب سے الگ ہوتا ہے اور خدا سے پوری اُمید ہے کہ وہ اس مرحلہ سے گزار کر بے پردہ توجہ کرے گا۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ پرے سے پرے بلکہ اور پرے سے پرے ہے اور اس وصل کو وصلِ عریاں کہتے ہیں اور اس مقام پر اگرچہ بیرونی غلبہ ختم ہو جاتا ہے، لیکن وہ توجہ جو آخری حجاب ہوتی ہے، باقی رہتی ہے اور یہ تربیت دونوں مقامات پر اسمِ ویل کے ظہور کے وصل سے ہوتی ہے اور اس کا پھل علمِ لَدَنی، خدادادِ علم، کاسیہ ہے اور یہاں مدد کرنے والا جذبہ ہے۔ اس لیے ہر اہل صفا پر لازم ہے کہ وہ اللہ سے اُمید رکھے کہ وہ اپنے اسمِ ہادی، کے ظہور کے طفیل ہمارے باطن میں علمِ لَدَنی کے سایہ کی بجائے علمِ لَدَنی اصلی ظاہر کر دے تاکہ اس کی بدولت توجہ منقطع ہو جائے پس جان لیجیے کہ وصل جسے وصلِ تلبیس (پردہ دار) کہا جاتا ہے وہ ولایت کی ابتدا میں ہوتا ہے اور اس ولایت کے وسط کو بعض کے نزدیک ولایتِ صغریٰ اور بعض کے نزدیک ولایتِ اولیا کہتے ہیں اور وہ وصل جس کو ہم نے وصلِ عریاں لکھا ہے وہ اس ولایت کے آخر میں ہوتا ہے اور شروع میں توحید و خودی حاصل ہوتی ہے اور بعد میں توحیدِ شہودی اور وہ وصل ظلی اور تصرفِ خیال کی انتہا ہے۔ اور اس کے بعد وصلِ ظلی کا کوئی دخل نہیں رہتا بلکہ ان

دو درجوں کے بعد وصل منقطع ہو جاتا ہے اور فضل ظاہر ہو جاتا ہے اور اس ولایت کو ولایتِ اخص اور ولایتِ ملاء الاعلیٰ اور بعض مشائخ کے نزدیک ولایتِ علیا کہا جاتا ہے اور اس سے توجہ کٹ جاتی ہے، لیکن معدوم نہیں ہوتی، بلکہ وجود اور عدم کے درمیان مشتبہ رہتی ہے ترقی کرنے والے بندے پر لازم ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ سے اس اشتباہ کے دور کرنے کی دعا کرے۔ یہ حالت توجہ کے معدوم ہونے پر موقوف ہے یہ کیفیت اصلی علم لدنی کے ظہور سے پائی جاتی ہے اور یہ اللہ تعالیٰ کے فیضِ عام سے ہے، جو ازلی اور قدیمی صفات سے مشغف ہے، جس کی ذات و صفات سے کوئی مطلع نہیں ہوتا، سوائے اس کے، جسے اللہ تعالیٰ اصلی علم لدنی سے سرفراز فرمائے اور اس وصل میں حجاب کا کوئی تہمتہ اور کوئی فاصلہ نہیں ہوتا اور اس میں ان روشن اور حقیقی اشیاء کے سوا اور کچھ نہیں ہوتا اور کوئی شے خفیہ نہیں ہوتی۔ اور یہ جان لینا چاہیے کہ یہ آخری بلند مرتبہ غلۃ المتجدد اور تخلص السری کہلاتا ہے۔ اس میں کوئی حجاب، فاصلہ، نسبت اور اشارہ بطرفِ مطلوب نہیں رہتا، اس کے تین مرتبے ہیں۔ اس کی ابتدا کو علم حضورِ می کا مرتبہ، اس کے وسط کو حضورِ علم کا مرتبہ، اور اس کی انتہا کو حضورِ در حضور کا مرتبہ کہتے ہیں اور اس مرتبہ سے اہل قبور بھی واقف نہیں۔ حالانکہ وہ حور و قصور کی نعمتوں سے فیض یاب ہو رہے ہوتے ہیں اور ان تینوں مرتبوں کی تحقیق نہایت مشکل اور پیچ در پیچ ہے۔ اس کی تشریح کاغذ کے صفحہ پر نہیں ہو سکتی۔ اس لیے اسی مختصر پر اکتفا کیجئے، اس ولایت کو انبیائے بزرگ کی ولایت کہتے ہیں اور بعض کے نزدیک یہ ولایت کبرئے ہے۔

اس مرتبہ کے بعد انبیائے کرام کی نبوت ہے اور ان دونوں مرتبوں کے درمیان کوئی فرق نہیں، سوائے تفصیل اور اجمال کے۔ کیونکہ پہلے وصل اصلی و علمی میں حقیقتِ قدیم کی صفات کا تفصیل سے ذکر ہوتا ہے اور دوسرے وصل میں ایقان اصلی اور ایمان فیہ کی طرف علم کا عروج ہوتا ہے اور یہ تمام کمالات سے مزین ذات سے وصل ہے اور یہ

اجمال ہے جو ایک بحرِ عظیم ہے جس کی بے شمار تفصیلات ہیں اس اجمال و تفصیل کو اُس اجمال و تفصیل پر قیاس نہیں کرنا چاہیے جو نچلے مرتبوں میں پائے جاتے ہیں۔ کیونکہ ان میں تشبیہات، حجابات، تلبیس اور غلطیاں بھی ہیں۔ یہ دونوں مرتبے یعنی ولایتِ انبیا اور ان کی نبوت، انہی تک مخصوص ہے، اللہ تعالیٰ نے یہ مقرر کر دیا ہے کہ ان کے بعض کمالات ان کے بعض اولیا پر پیروی اور متابعت کی بدولت مکمل اور حقیقی طور پر، محض تشبیہ اور سایے کے طور پر نہیں، ظاہر کیے جائیں اور یہ اللہ کا فضلِ عظیم ہے جسے چاہئے اسے دیتا ہے یہ خوش بختی کی بات ہے دیکھیں کس تک پہنچتی ہے۔ ان دونوں بلند مرتبوں میں خیال و جذبہ کی بڑ تک نہیں ہوتی بلکہ ان میں نوبتہ، اللہ تعالیٰ کی طرف سے پسندیدگی اور برگزیدگی ہے۔

مکتوب : ۶

یہ مکتوب اُس حدیثِ قدسی کی تحقیق میں ہے، جس میں فرمایا گیا ہے کہ ”میں ایک پوشیدہ خزانہ تھا۔ میں نے چاہا کہ میں جانا جاؤں۔ چنانچہ میں نے مخلوق کو پیدا کیا تاکہ پہچانا جاؤں۔ اللہ تعالیٰ اپنی تمام صفاتِ شانوں اور ان کے تقاضوں کے مطابق واحد حقیقی ہے اور عین وحدت و توحید میں اس کی تمام صفات، شانیں، اور ان کے تقاضے مجمل و مفصل اسی کر معلوم اور محقق ہیں اور ان کے ظہور کے مختلف مراتب میں پابند ہونے کے بارے میں وہ مکمل طور پر بے نیاز ہے جیسا کہ میرے ایک عزیز نے کہا ہے۔

ہر شان و صفت کہ ہستی حق دارد در خود ہم معلوم و محقق دارد
(اللہ تعالیٰ کی ذات جو شان و صفت رکھتی ہے، اسے اپنے طور پر پوری طرح

معلوم ہے۔)

وہ پابندیوں کے بارے میں آپ اپنا محتاج ہے اور ان کے دیکھنے سے بالکل بیگناہ ہے۔ چنانچہ کتابوں میں یہ جو خزانہ پوشیدہ کا ذکر ہے، تو یہ پوشیدگی دراصل پوشیدگی عرقی نہیں ہے۔ بلکہ اپنی کمال ذاتی اور صفاتی بے نیازی کے باوجود اسے اپنی صفات اور ان کے تقاضوں کا ظہور پسند آیا، جیسا کہ اس نے فرمایا ”میں نے چاہا کہ میں جانا جاؤں“ اور چونکہ وحدت حقیقی کا مرتبہ صفات و ملزومات کے تمام مراتب کا جامع ہے، اس لیے وہ غیب حقیقی کے مرتبے میں اپنی جامعیت کے ساتھ ظاہر ہے، اور اس کی محبت کے تقاضے سے اس کی تمام صفات و ملزومات کے ظہور کا مرتبہ ایسا ہے کہ اسے ”غیب الغیب“ کے نام سے یاد کرتے ہیں۔ پہلے اجمالی طور پر شہود کے مرتبے پر اور دوسرے تفصیلی طور پر، کہ ”پس میں نے مخلوق کو پیدا کیا تاکہ جانا جاؤں“ چنانچہ اپنی حکمت کا ملہ سے اس ”غیب الغیب“ کے جامع مرتبے کو شہود کی جامعیت سے ظاہر کیا۔ چونکہ وحدت حقیقی اپنی تمام ذاتی صفات کے ساتھ ازل سے ظاہر اور شہود کی قید سے پاک ہے، اس لیے عین شہود کے عالم میں بھی ظاہر و حادث ہونے کی قید سے آزاد ہے۔ یہ صرف کہنے کے لیے ہے، جیسا کہ فرمایا ”صرف اللہ تھا اس کے ساتھ اور کوئی شے نہیں تھی اور وہ اب بھی ویسا ہی ہے، جیسا کہ پہلے تھا“ جس طرح وہ پہلے کسی قید کے بغیر ظاہر تھا، اسی طرح وہ اب بھی اپنے ظہور سے ظاہر ہے۔ کوئی حلول، کوئی اتصال، کوئی قید اور کوئی فصل نہیں۔ اور صاحب بصیرت اپنی آنکھوں سے مطلق غیب کو اسی طرح دیکھ سکتا ہے، جس طرح دنیا کے ظہور کے بعد اور اس کے سامنے کوئی پردہ نہیں۔ اس پہلے دیکھنے کے مرتبے کو شہودِ اول کا نام دیا جاتا ہے اور شہودِ اول کا یہ مرتبہ ذات کے ظہور کے ضمن میں اسمائے جامعہ اور صفات حقیقی کی بدولت ہر اسم، صفت اور اس کے ملزومات کو اپنے اندر شامل رکھتا ہے، خواہ انسان اور فرشتے کے حقائق ہوں اور خواہ جو کچھ زمین و آسمان میں اور ان کے اندر ہے، اور چونکہ شہودِ اول کے مرتبے میں انسانی صفات

کے انوار دوسری تمام مخلوقات کے انوار سے افضل ہیں، اور انبیا حضرات کے انوار تمام انسانوں کے انوار پر محیط اور عالی ہیں، اور حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جو اس حدیث قدسی کے مطابق ”اگر تو نہ ہوتا، تو میں اپنی ربوبیت ظاہر نہ کرتا“ تمام کائنات کے سرتاج اور حاصل موجودات ہیں، کا نور تمام انبیا (سب پر سلام و درود) کے نور سے زیادہ افضل، کامل، قابل اطاعت اور ظاہر ہے، وہ شہودِ اول کے مرتبہ میں واجب الاطاعت ہیں، کیونکہ آنحضرت کا نور مرتبہ اول کے غیبِ مطلق اور وحدتِ حقیقی اپنی تمام صفات ذاتی کے ساتھ ظاہر و موجود ہے اور صفات کے لزومات جو غیب الغیب میں اور ذاتی پوشیدگی کا درجہ رکھتے ہیں، اس لیے نور محمدی جو اللہ تعالیٰ کی شان کا منظر جامع ہے، شہودِ اول کے مرتبہ میں خارجی طور پر ظاہر و موجود ہوا اور دوسرے تمام مراتب شہودہ اس شہودِ اول کے مرتبہ میں مخفی اور پوشیدہ ہیں چنانچہ ثابت ہو گیا کہ اگر شہودِ اول کے مرتبہ کو مجموعی طور پر نور محمدی کا مرتبہ کہیں، تو مناسب ہے اور جب شہودِ اول کے مرتبہ کی جامعیت کی حقیقت ”جو نور محمدی ہے“ بیان ہو گئی، تو اس کے بعد اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے اس کے مفصل مراتب کو بیان کیا جانا چاہیے۔ اور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”میں اللہ کے نور میں سے ہوں اور تمام عالم میرے نور سے ہے“، اگرچہ حکمت بالغہ سے نور محمدی کے ضمن میں، کہ اسے شہودِ اول کہتے ہیں، اسماء صفاتِ حسنہ کے تقاضوں کے انوار کو مخلوق فرمایا گیا اور ہر فرد کے نور کو روحانی اور جسمانی طور کا مقتضی قرار دیا۔ لیکن چونکہ تخلیق سے مقصود اللہ تعالیٰ کی معرفت کا ظہور تھا جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ”تا کہ میں جانا جاؤں“، اس لیے معرفت کا ظہور معرفت کے نور کے ظہور کے بغیر اور ہر فرد کے نور کے ظہور کے بغیر ایک دوسرے سے روحانی اور جسمانی طور پر اجمال کے مرتبہ سے حاصل نہیں ہوتا اور تمام توابع کا ظہور تمیزی، اولیٰ واجب الاطاعت کے ظہور پر جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نور ہے، موقوف ہے۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

کے نور میں دو قابلیتیں ہیں یعنی ایک روحانی ظہور کے مقتضی کی قابلیت اور دوسری جسمانی ظہور کے مقتضی کی قابلیت۔ پہلی قابلیت کے تقاضے کے مطابق کہ ظہور روحانی کی مقتضی ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی روح اعظم کی بدولت تمام ارواح، مرتبہ خارج میں پیدا ہوئیں اور تمام انسانوں کی ارواح کو مراتب کی تفصیل سے درجہ بدرجہ ایک دوسرے سے تمیز کرنے کے لیے نام دے کر روح اعظم سے جو اتم الارواح ہے، ظاہر کیا اور پردہ پوشیدگی سے رہائی دی۔ دوسری قابلیت کے تقاضے کے مطابق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نور سے جو جسمانی ظہور کی مقتضی ہے، آنحضرت کے اصلی بدن مبارک کو کہ تمام عناصر کے مراتب کا اجمال ہے، عرش کے اوپر پیدا کیا گیا، اور وہاں سے عناصر کے مراتب کے اجمال کو عرش کے نیچے رکھا گیا، اور وہاں سے مناسب ترتیب کے ساتھ عناصر مفصل کو آسمان دنیا پر بھیجا گیا اور ان تمام عناصر کو اجسام مفصلہ کا سرچشمہ قرار دیا گیا اور عالم میرے نور سے ہے۔ کامطلب یہی ہے لیکن ارواح و عناصر کی تمیز شدہ کثرت کے باوجود اصل مقصد یعنی معرفت ابھی میسر نہیں۔ چنانچہ حضرت خواجہ بزرگ (الشان کی روح کو پاک کرے) کا قول ہے کہ روح اپنی پیدائش کے وقت خدا سے بیگانہ تھی لیکن اس بیگانگی کو پہچانتی نہیں تھی کیونکہ شناخت اور پہچان شہود سے پیدا ہوتی ہے اور شہود وجود کے منافی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ روح نے جو اپنی لطافت کے باوجود اپنے وجود کا احساس رکھتی ہے، اور ماسوا کو فراموش کرنا جسمانی تعلق پر موقوف ہے، اپنی تخلیق کے اصل مقصد کے حصول کے لیے اور رضائے خداوندی کی خاطر جسم کی ظلمات میں داخل ہونا گوارا کیا۔ لیکن چونکہ اس ظلمات

۱۔ اہل تصوف کے ہاں مجاہدہ و مشاہدہ سے یہ بات طے شدہ ہے کہ روح عالم ارواح میں فرشتوں کی طرح تھی، اور فنا کی نسبت سے منسوب نہ تھی، کہ وہ تلاش کرتی۔ پس اسے سمجھئے۔



جسمانی سے نجات نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ظہور واجب الطاعت کے بغیر نہیں ہو سکتی تھی، اس لیے اللہ تعالیٰ نے سرور کائنات کے ظہور کے تمام مقدمات کو ازل و آخر کے مراتب کی ترتیب سے ہر امت میں ظاہر کیا اور ان کی محبت کی برکت سے اپنی اپنی استعداد کے مطابق بعض انبیاء نے درجہ کمال کو پہنچ کر معرفت حاصل کی۔ لیکن چونکہ معرفت کا حصول واجب الطاعت کے نور کی پیروی کرنے سے ہے، ہر امت کے لوگوں نے اپنی ہمت و استطاعت کے مطابق اپنے اپنے واجب الطاعت کی پیروی سے معرفت کا کچھ حصہ حاصل کیا۔ اور نیک معرفت جو حضرت سرور کائنات کے ظہور جامع پر وارد مدار رکھتی ہے، آنحضرت کے ظہور کے بعد اس امت کے ہر فرد کو اس کی استعداد کے مطابق مرحمت فرمائی اور قیامت تک اُمید ہے کہ معرفت کے کمال کی انتہا جو خدائے لم یزل کو محبوب ہے، اس امت کے خاتمے پر ختم کی جائے گی یہی وجہ ہے کہ قرآن کی موجودگی سے تمام گزشتہ الہامی کتابیں منسوخ ہو گئیں، اور قرآن خود ہر قسم کے نسخ سے محفوظ رہا ہے۔ اے اللہ میرے لیے معرفت اُسی طرح آسان کر دے جس طرح تو نے ہمارے نبی پر کی تھی، اور بھارا خاتمہ ایمان اور اسلام پر فرما۔ اے لوگو! حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر کثرت سے درود بھیجو، جیسا کہ ان کی شان کے شایاں ہے۔

مکتوب : ۱ (الف) سوال

شیخ سعید ساکن تہارہ کے بعض سوالات کی تحقیق میں۔

سوال۔ تحمدہ و نصلی علی النبی الکریم۔ حقائق و معارف کی پناہ اور بزرگی و کمالات کی بارگاہ حضرت شاہ عبد النبی جیو کی خدمت میں خداوند تعالیٰ انہیں سلام رکھے وہ فقر کی منہ پر شکن رہیں اور اہل دنیا کو فینس پہنچاتے رہیں۔ از طرف نقیہ محمد سعید۔ سلام مسنونہ کے بعد عرض ہے کہ آپ کی بزرگی کے اوصاف، اور حقائق و معارف

کے کلمات بعض لوگوں کی زبانی سُنے، اس وجہ سے آپ سے ملاقات کا شوق بے حد دانتا ہے۔ دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ کوئی ایسا ذریعہ پیدا کر دے، کہ یہ دُوری کا حجاب اور مہاجرت کا پردہ اٹھ جائے اور آپ کی زیارت پُر مسرت حاصل ہو بعد ازاں آپ کی خدمت میں عرض ہے کہ چند سوالات کے جوابات ضمیر پُر تاثیر سے مل جائیں تو اس فقیر کی تسلی ہو جائے۔ پہلا سوال: تمام درویش اس دنیا (عالمِ ناسوت) کی بات تو کرتے ہیں لیکن کسی نے اس کی حقیقت کو اتنا مفصل بیان نہیں کیا یعنی کہ اس کی ابتدا کیا ہے؟ اس کی انتہا کیا ہے؟ جس سے بات پوری طرح سمجھ میں آجائے دوسرا سوال: رُوح کے ذکر کی کیفیت کے بارے میں بزرگوں نے فرمایا ہے کہ زبان کا ذکر اس کی سخت آواز ہے، دل کا ذکر اس کا اندیشہ ہے اور رُوح کا ذکر اس کی راحت ہے۔ اس کا مقام کہاں ہے؟ اور اس کا ذکر کیا ہے؟ تیسرا سوال: درویش کہتے ہیں کہ ایک مرتبہ ایسا ہے جہاں نہ کوئی عاشق رہتا ہے، نہ معشوق۔ وہ مرتبہ کونسا ہے؟ اور دونوں کس طرح محو اور ختم ہو جائیں گے؟ چوتھا سوال: حضرت رسولِ مقبول صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ میں نے اپنے رب کو معراج کی رات ایک بے ریش لڑکے کی صورت میں دیکھا اور یہ بھی فرمایا کہ میں نے اپنے رب کو معراج کی رات عورت کی شکل میں دیکھا۔ بے ریش لڑکے اور عورت کا کیا مطلب ہے؟ امید ہے کہ آپ براہِ کرم دُرست جواب سے ممنون فرمائیں گے۔

مکتوب: ۷ (ب) جواب

سید محمد سعید کے مذکورہ بالا سوالات کے جواب میں۔

باسمہ: تمام عظمت اور بزرگی خدا کے لیے ہے اور جتنی عظمت کا خیال دل میں آئے، اللہ تعالیٰ اس سے بہت آگے ہے۔ چنانچہ جب تم نے یہ بات جان لی، تو سمجھ لو کہ

جو کچھ تمہارے دل میں آئے گا۔ وہ عالمِ ناسوت سے ہے، اور جب اس سے تجھے چھٹکارا حاصل ہو جائے، اور جب تیری قوتِ متخیلہ اللہ تعالیٰ کے ذکر کے سوا ہر شے سے خالی ہو جائے، تو پھر وہاں رب کی شان ہوتی ہے، اس تحقیق سے ظاہر ہو گیا کہ جو شخص ناسوت میں پھنسا ہوا ہے، اس پر نسیان کا غلبہ ہوتا ہے۔ عاشق و معشوق میں نقطہ وحدت سے تعلق رکھنے کے بعد کثرت ختم ہو جاتی ہے۔ یہاں تک کہ وہ علمِ جہان دونوں میں تمیز کر سکتا ہے، وہ حقیقت مطلوبہ سے ناواقف ہوتا ہے۔ اس لیے اس سالک پر واجب ہو گیا کہ وہ اس مقام سے اللہ تعالیٰ کی طرف ترقی کی دعا کرے تاکہ وہ حقیقی مومن بن جائے۔ پس جان لیا جائے کہ یہ ناسوت کا مقام ہے، جس کی تحقیق کلام کے شروع میں ہو چکی ہے اور یہ سب قلب کا کمال ہے، جس کا ذکر مقامِ روح کے نیچے ہے اور جب قلب کے مقام میں دوسرے اور اندیشہ پیدا ہو، تو یہ مقام سالک کے ٹھہرنے کے لیے نہیں، بلکہ اُسے اس سے آگے بڑھ جانا اور کمالِ روح سے مل جانے کا یہی ہے اور وہاں بہت سے سوا اور کوئی نہیں اور یہ مقامِ راحت ہے جو ایک طویل ذہنی سفر طے کرنے کے بعد ملتا ہے۔ پس جانتا چاہیے کہ مقامِ ناسوت میں متوسط سالک کے لیے مختلف صورتوں میں تجلیات ہوتی ہیں، جو بعض اوقات انسان کی صورت میں خواہ مرد یا عورت، کبھی گھوڑے کی شکل میں بھی اور کبھی اس دنیا کی دوسری مختلف صورتوں میں پھرتی ہیں اور ناسوت کا لفظ اناس (انسان) سے نکلنا ہوا ہے، اور انسان کی بزرگی کی وجہ سے اس ساری دنیا کو عالمِ ناسوت کہتے ہیں اور چونکہ انبیا کی شان، قوتِ متخیلہ اور متصورہ سے بلند ہوتی ہے۔ اس لیے یہ نہیں ہو سکتا کہ وہ اللہ تعالیٰ کو ایسی صورت کے لباس میں دیکھیں۔ اس لیے ہم پر واجب ہے کہ رب کے نام کو جبرئیلؑ سے منسوب کریں، جیسا کہ حدیث میں آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت یوسفؑ کی حکایت میں بیان کیا ہے کہ حضرت یوسفؑ علیہ السلام نے فرمایا

کہ میرے رب نے میرے لیے کیا عمدہ ٹھکانا بنایا۔ اور بعض مفسرین نے ایسے مقامات کی تحقیق میں کہا ہے کہ ایسے الفاظ متشابہات میں سے ہیں۔ ان پر ایمان لانا چاہیے۔ لیکن ان کا کھوج نہیں لگانا چاہیے۔

مکتوب : ۸ (الف) سوال

حضرت میر علیہ السلام کی طرف سے، جو ظاہری و باطنی کلمات رکھتے ہیں، تخلیقِ عالم کے بارے میں استفسار کہو، تمام تعریف اللہ کے لیے ہے، اور سلام اُس کے منتخب بندوں پر۔ فقیر علیہ السلام کی طرف سے یہ بات پوشیدہ نہ رہے کہ تخلیقِ عالم کے بارے میں بزرگ مجتہدین اور صوفیائے کرام کے بیانات میں بظاہر تضاد پایا جاتا ہے، اس لیے کہ بزرگ مجتہد اس دنیا کی پیدائش عدم سے جانتے ہیں۔ اور صوفیائے کرام نور سے سمجھتے ہیں۔ یہ دونوں گروہ اپنی اپنی تائید میں کتاب و سنت سے دلیل پیش کرتے ہیں اور یہ دونوں گروہ دین کے سرخیل ہیں۔ لیکن ان کے اقوال میں تضاد ہونے کی وجہ سے کسی ایک قول کو قبول کرنا مشکل ہے، کیونکہ ایک کی بات کا اقرار کرنے کا مطلب، دوسرے کی بات کا انکار کرنا ہے۔ لیکن محقق دونوں اقوال میں مطابقت پیدا کرنے کے لیے تخلیقِ عالم کو منفی صفات کے نورِ خاص سے جانتا ہے جو عدم اور وجود سے مخلوط ہے۔ ان دونوں اقوال میں سے ہر ایک، دونوں مذکورہ ارکان، یعنی عدم اور وجود سے ثابت ہے۔

نکتہ :

واجب الوجود کا وجود اسی طرح ہے، جس طرح حق تعالیٰ کی ذات کا وجود صفات کے ساتھ، اور عدم مانع وجود ہے، اور اللہ تعالیٰ سے شریک کی مانند ہے۔ اور ان دونوں کے درمیان برزخ ہے، جسے ممکن الوجود عدم اور ممکن العدم وجود قرار دیتے ہیں۔ اور تخلیقِ عالم کو ممکن الوجود عدم سے محال نہیں سمجھتے۔ اسی طرح ممکن العدم

وجود سے اس کی عدمیت کو ناممکن نہیں سمجھتے اور منفی صفات مثلاً لَیْسَ کَمِثْلِهِ شَیْءٌ
 (اس کی طرح کوئی اور شے نہیں) اور لَمْ یَلِدْ وَلَمْ یُولَدْ (نہ اس نے کسی کو جنما اور نہ کسی
 نے اس کو جنما) اور لَا شَرِیکَ لَهُ (اس کا کوئی شریک نہیں) وغیرہ وغیرہ، اور مذکورہ
 صفات کے وجود کو عدم و وجود سے ملاحظہ ہے، نور کے علاوہ نہیں مانتے، جیسا کہ
 حضرت جیو قدس سرہ نے ایک رباعی میں فرمایا ہے :- رباعی
 نور است وجود، عین نور است وجود!

ظاہر علمی مقتضیات وجود!

وحشی مخفی کہ بود حیث العرفان

اظہر شدہ باظہر عرفان بشہود!

ترجمہ :- وجود نور ہے، اور نور وجود کا عین ہے۔ وجود کے تقاضوں سے علم کا ظہور
 ہوتا ہے۔ عرفان کے حساب سے ایک رُخ پوشیدہ رہتا ہے اور وہ عرفان کے
 ظہور سے شہود میں ظاہر ہوتا ہے۔

اور یہ بات پوشیدہ نہ رہے کہ محققین کے نزدیک ذات و صفات میں سے کوئی
 شے سمجھ میں نہیں آسکتی چنانچہ اس پر حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یہ قول
 دلیل ہے ”ادراک“ اور اک کو سمجھنے سے قاصر ہے۔ اس مرتبہ کو علم الیقین اور علم حضوری
 مانا جاتا ہے۔ اور جب سالک اس مرتبہ سے بلند ہو جاتا ہے، تو اس علم کو حق تعالیٰ
 کا علم جان کر اپنے آپ کو اس علم سے حاضر محسوس کرتا ہے اس مرتبہ کو عین الیقین اور
 حضوری علم سمجھتا ہے اور جب اس مرتبہ سے بھی بلند ہوتا ہے، تو اس علم کو حق تعالیٰ کی
 ذات کے سوا نہیں سمجھتا۔ اس مقام پر اللہ کی صفات لاغیرۃ ولا عینہ اس کے سوا
 اور اس کی مثل کوئی نہیں) کے معانی واضح ہوتے ہیں۔ اس مرتبہ کو حق الیقین اور

حضور ہی حضور گنا جاتا ہے۔ مزید برآں چونکہ بزرگوں کے نزدیک اللہ تعالیٰ کی صفاتِ
 ”لا غَیْرَہُ وَلَا عَیْنَہُ“ کو ذات کے ساتھ صفات مقرر کر کے واجب الوجود
 کے واحد مرتبہ سے الگ نہیں گنا جاتا۔ اور چونکہ حق تعالیٰ خود بخود قائم ہے اور اس کی
 ذات کے ساتھ اس کی صفات ہمیشہ سے ہیں۔ اس لیے اس کا کوئی مثل نہیں اور لا غَیْرَہُ
 وَلَا عَیْنَہُ“ کی یہی نسبت اس کی تمام صفات کے ساتھ لازم ہے۔ اس لیے اس
 کی منفی صفات (کہ اس کا کوئی نہیں)، اور مثبت صفات کے درمیان یہی نسبت جان
 کر اس کی مثبت صفات کو اس کی منفی صفات سمجھتے ہیں اور اس کی ہر مثبت اور منفی
 صفت اس مقام پر غیریت کی وجہ سے ظاہر ہے اور ممکن الوجود جو منفی نور کی بدولت کہ
 عدم اور وجود سے مخلوط ہے، غیریت کی ان دو وجوہ سے مخلوق ہے یعنی نہ وہ واجب الوجود
 کے مرتبہ پر ہے اور نہ قیام کے مرتبہ پر، کیونکہ وہ خود بخود قائم ہے اور شریک، اللہ تعالیٰ
 کی صفات کے برخلاف اگرچہ خود بخود قائم نہیں، لیکن واجب الوجود کے مرتبہ میں شریک
 ہیں۔ پس ثابت ہوا کہ ممکن الوجود ہر حالت میں ذات و صفات سے الگ ہوتا ہے،
 اور جو لوگ تمام وجوہ سے یا کسی وجہ سے عینیت کے قائل ہیں، واضح غلطی سے منسوب
 کیے جاتے ہیں اور اللہ ہی جانتا ہے کہ اُس کی شان کے امور کیا کیا ہیں اور وہی ہدایت
 دینے والا ہے۔ چونکہ منفی صفات کا نور عدم و وجود سے مخلوط ہے، اس لیے بزرگ
 مجتہد اور صوفیائے کرام تخلیقِ عالم کے سلسلے میں عدم و وجود دونوں کے قائل ہیں۔ اور
 چونکہ ذات اور اس کی مثبت صفات دونوں مثبت ہیں، اس لیے مثبت صفات
 اس کی ذات کے زیادہ قریب ہیں، اس لیے اللہ تعالیٰ کی ذات کو مثبت صفات
 سے پکارا جاتا ہے۔ اور مفعول و مخلوق کے مرتبہ میں فاعل و خالق کی ممکنات، منفی
 صفات کے برخلاف پوری طرح ظاہر ہیں۔ کیونکہ منفی صفات کی ذات ممکن سے
 قریب ہے۔ وہ عدم و وجود سے مخلوط ہیں۔ لہذا مفعول و مخلوق کی ذات ممکن منفی صفات

کے خاص نور کی بدولت ثابت ہے۔

عطیہ :

غیریت کے تمام پہلوؤں کے حساب سے ممکن کا مرتبہ، منفی صفات کے نور کے مرتبے سے کہ اس کے نور سے وہ مخلوق ہے، وہی تعلق رکھتا ہے، جو متکلم کی باتوں کی آوازیں کہہ کر فنا عدم و وجود میں ہوتی ہیں۔ متکلم اور کلام سے ان آوازوں کو موت کی سی نسبت ہے۔

عطیہ :

واضح ہو کہ خالق جس طرح مخلوقات کی تخلیق سے پہلے، تخلیق کے وقت اور تخلیق کے بعد باقی ہے اور مخلوقات اپنے خالق کی عینیت کے بغیر یا غیریت کے باوجود آنا فنا پذیر اور ہلاکت پذیر ہیں، اسی طرح متکلم بھی کلام سے پہلے کلام کے وقت اور کلام کے بعد، ثابت و قائم اور اس کا کلام عینیت کے بغیر اور غیریت کے باوجود فنا پذیر اور ہلاکت پذیر ہے۔ نیز اس پر اللہ تعالیٰ کا کلام شاہد کُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ (اس کی ذات کے سوا ہر شے ہلاک ہو جانے والی ہے) اور کُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ (ہر شے فانی ہے) اس لیے کہ ہلاک اور فانی دونوں دوام کا مفہوم رکھتے ہیں۔ یعنی بلا قید زمانہ اس کے لیے ہلاکت اور فنا ہے۔

مکتوب : ۸ (ب) جواب

مفتی وسیدی سید علیم اللہ کے نام جو حضرت پیر دستگیر کے خلیفہ ہیں، اس مسئلہ کی تحقیق میں کہ تخلیق عالم عدم سے ہے یا نور سے اور اس بیان میں کہ تخلیق عالم مثبت صفات سے انتساب رکھتی ہے یا منفی صفات سے

اول و آخر، ظاہر و باطن تمام تعریف صرف اللہ کے لیے ہے حضرت بیان تہو کے آستانِ سیادت پناہ کے کہیں خادم کی طرف سے نیازمندانہ سلام کے بعد عرض

ہے۔ اگرچہ اس سے پہلے بھی آپ کی ملاقات کا شوق تھا، لیکن ان چند صفحات کے مطالعہ نے جو آپ نے تخلیقِ عالم کی تحقیق کے بارے میں لکھے ہیں، آپ کی کشش کی وجہ سے اللہ تعالیٰ سے دعا کرتا ہوں کہ آپ کی ملاقات سے استفادہ کروں۔ لیکن یہ امر وقت پر موقوف ہے۔

آپ کی تحریر کے مطالعہ سے چند شبہات جو اس خاکسار کے دل میں پیدا ہوئے ہیں، وہ پیش خدمت ہیں۔ امید ہے کہ آپ ان کی تفصیل فرمائیں گے۔ آپ کے علمِ مبارک میں ہے کہ محققین کے نزدیک اشیاء کی حقیقتِ سلیقہ صفات کے متعلقات سے وابستہ ہے۔ مثلاً معلوماتِ علم کے متعلق، مقدوراتِ قدرت کے متعلق اور مرادوں کے ارادے کے متعلق، اور علیٰ ہذا القیاس۔ ان صفات اور ان کے متعلقات کا ظہور خود ’لا‘ سے واقع ہوا ہے اور اشیاء کے وجود، صفات کے متعلقات سے عبارت ہیں جیسا کہ خَلَّاقی، رَزَّاقی وغیرہ اور آپ نے معرفت کی جو باتیں لکھی ہیں، ان سے معلوم ہوتا ہے کہ تخلیقِ عالم منفی صفات کی وجہ سے ہے جو عدم و وجود سے مخلوط ہیں۔ آپ نے یہ بھی لکھا ہے کہ مثبت صفات ذات کے قریب ہیں اور منفی صفات ممکن کے قریب اس مقام پر چند سوال پیدا ہوتے ہیں۔ پہلا: یہ کہ چونکہ اُن جناب کی کوئی بات خلاف سنتِ رسول نہیں، پھر یہ کہنا کہ منفی صفات عدم و وجود مخلوط ہیں، کس بنیاد پر ہیں اور کس لیے ہیں۔ اور اگر بالغرض یہ مان بھی لیا جائے، تو بھی یہ عجیب بات ہے کیونکہ جب یہ بات طے شدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی صفات و جوہر کا مرتبہ رکھتی ہیں اور عدم محض ”لا شے“ ہے، تو پھر صفاتِ واجب، عدم کے ساتھ کس طرح اختلاط کر سکتی ہیں؟ اور کیوں کر سکتی ہیں؟ کیونکہ یہ سب امکان و اعتبار سے تعلق رکھتی ہیں۔ دوسرا: یہ کہ جس

لغات صفات، حیات، علم، قدرت، کلام، سمع، صبر اور ارادہ

طرح ذات کے ساتھ صفات کی معیت برابر ہے اسی طرح صفات تمام ممکنات کے ساتھ ہیں۔ ان میں سے کسی ایک کو دوسرے کے ساتھ قریب یا اقرب کی نسبت کس طرح دی جاسکتی ہے؟ کیونکہ یہ مطلق ہیں۔ نیز اس سے یہ بھی لازم آتا ہے کہ مخلوقات میں منفی صفات کے سوا کوئی مثبت صفات موجود نہ ہوں۔ جیسا کہ سننے، دیکھنے، جانے اور رکھنے وغیرہ کی صفات ہیں اور اگر بالعرض یہ مان بھی لیا جائے کہ مخلوق کی صفات منفی صفات کی اُمّ الصفات (ماں) ہیں اور باقی تمام صفات ان کے ماتحت ہیں۔ کیونکہ اگر منفی صفات کا ظہور دوسری تمام صفات کے ظہور پر سبقت رکھتا ہے تو پھر ماننا پڑے گا کہ اس سبقت کی وجہ سے اپنے سوا ہر قسم کے ظہور پر اس کو بالا دستی حاصل ہوگی۔ اور صورت یہ ہے کہ تمام اولیا اللہ کے نزدیک سات صفات اُمّ الصفات (تمام صفتوں کی ماں) ہیں۔ خواہ یہ وجوب کا مرتبہ ہو اور خواہ امکان کا مرتبہ کیونکہ قابلِ امتثال ہونے اور اطاعت کرنے کا اطلاق، صفات واجب پر ان کے منوعات کو دیکھنے سے ہوتا ہے نہ کہ خود ان پر۔ کیونکہ وہ سب تر اللہ تعالیٰ کی ذات واحد کی قابیلیتیں ہیں۔ کیونکہ یہ سب سمجھ میں آنے والی ہیں اور اُس مرتبہ میں ہمارے اور اک کا کوئی مقام ہی نہیں۔ نیز اس پر کہ منفی صفات مثلاً لیس کثیفہ شئی، ثم یلد ولم یولد، وغیرہ ذات کا نقصان پورا کرنے والی اور کسی دوسرے شریک کے وجود اور مثبت صفات کو مانع ہیں۔ جیسا کہ علم غیب و حاضر اس کے خالق، باری، اور مصور ہونے کا ظاہر ہی مقتضی مخلوق ہے۔ اگرچہ یہ بھی مخفی طور پر نقصان کو پورا کرنے اور شریک کے وجود کو منع کرنے والی ہیں۔ اس لیے اس لحاظ سے زیادہ صحیح یہ معلوم ہوتا ہے کہ تخلیق عالم کا سبب مثبت صفات کے نور کو کما جائے۔ اور یہ حقیقت کے لحاظ سے بھی درست ہے۔ کیونکہ پہلے پہل تمام وجوہ سے کہ اس سے پہلے موجود ہوں۔ علم کے معلوم ہونے، قدرت کے اندازہ کرنے اور ارادے پالینے کا استعمال اطلاقاً ہوا ہے۔ اور یہ سب ازل سے ستر

شدہ وقت پر اعتبار کے مرتبہ پر مشہودات کی موجودگی کی متقنی ہیں۔ اور یہ وقت کا مقرر ہونا بھی معلوم و مقدور کی شان رکھتا ہے۔ اور کُنْتُ کُنْزاً خَفِیًّا (میں ایک مخفی خزانہ تھا) اسی مرتبہ کے اعتبار سے کہا گیا ہے۔ اور اس صورت کے لحاظ سے بھی کہ تخلیقِ عالم اپنی ہر حیثیت سے پابند ہے خواہ ظاہر کرنے، خواہ ظاہر ہونے کی حیثیت سے۔ اور ایک دوسرے کی نسبت سے مظہریت، تقدیر ازل کے حساب سے مقررہ اوقات پر پیدا کرنے اور موت دینے میں موجود تھی، موجود ہے، اور موجود رہے گی۔ یہ حالت ابد تک رہے گی مَخْلُوقَاتُ الْخَلْقِ لَا تُعْرِفُ (میں نے مخلوق کو اس لیے پیدا کیا کہ پہچانا جاؤں) کا مقام اسی حیثیت سے ہے، اور اس کا ایک حاصل یہ بھی ہے کہ اس سے بزرگ مجتہدین اور صوفیائے کرام کے اقوال کا تضاد بھی ختم ہو جاتا ہے، کیونکہ موجودیت کے لیے اور ممکن الوجود عدم کے ظاہر ہونے کے لیے ایک ایسے نور کی ضرورت ہے، جو ازل اور ابدی ہو، اور وہ صفات ذات کا نور ہے کہ ازل ہی سے اس کے انوار کے کمالات دنیا کی ظاہر و مخفی موجودات پر حکم چلا رہے ہیں اور یہ دنیا تقید و حدود کے مرتبے سے ایک قدم ادھر اُدھر نہیں جاسکتی۔ سوائے عدم کے مرتبہ کے اور جب تک ازل سے مقررہ وقت وجود میں نہ آجائے، زندگی، موت اور دوسری صفات دنیا کے کسی ذرے سے کوئی تعلق نہیں رکھتیں، اور کوئی شے عدم سے وجود میں نہیں آتی۔ پس دنیا تقید، حدود، اور وجود کی مختلف حیثیتوں سے کہ انہی خصوصیات سے اس نے نام پایا ہے، عدم سے الگ ہے، اور معلومیت، مقدوریت اور مرادیت کی حیثیت سے نور ازل و مطلق سے اس کا کوئی تضاد نہیں رہتا اور جو کچھ آپ نے فرمایا ہے اس کا مطلب پوری طرح واضح نہیں ہوا کہ کس قسم کا تضاد پیدا ہوتا ہے، اور امید ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو جس حقیقت سے آگاہی بخشی ہے، تحریر فرمائیں گے۔ تاکہ

ہم در ماندہ لوگ سچی سعادت حاصل کر سکیں۔ کیونکہ یہ بندہ حقیر کھنکھنے کے معاملے میں اُمتی ہے، اگر کوئی غلطی ہو گئی ہو تو درگزر کریں اور اصل بات کی طرف نگاہ رکھیں۔ اللہ تعالیٰ آپ کو اجر دے گا۔ صلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ محمد و آلہ و اصحابہ اجمعین۔

مکتوب: ۹ (الف) سوال

فضیلت مآب شیخ علی احمد سہارن پوری کی طرف سے بعض حقائق کے بارے میں چند سوالات۔

شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے ہم اس کی تعریف کرتے ہیں اور اس کے کے حبیب پر درود بھیجتے ہیں عبدالصمد علی احمد کی طرف سے سلام عرض ہے کہ ہر دوآر کے اس علاقے میں کفار کا ایک عبادت خانہ ہے۔ ہر سال ہر طرف سے ہندو یہاں جمع ہوتے ہیں۔ خاص طور پر بارہ سال کے بعد کفار کا نہ بدست اجتماع ہوتا ہے اور عقل ان کی تعداد شمار کرنے سے عاجز ہے، جب اس معاملہ پر غور کیا گیا، تو معلوم ہوا کہ اس عبادت خانے کے اندر بھی ایک حقیقت ہے، جس طرح کعبہ معظمہ جو اللہ تعالیٰ کے نام کا مظہر ہے، کے اندر ایک حقیقت ہے اور انسانوں کے دلوں کو جو مناسبت ازلی کے مطابق اس حقیقت سے تعلق رکھتے ہیں، بے اختیار اپنی طرف کشش کرتی ہے، بلکہ ظاہر ہیں نظروں میں وہ حقیقت اُسی ہیئت اجتماعی سے عبارت ہے، جس طرح کسی سلطنت کی حقیقت اس کے بادشاہ اور فوج سے ظاہر ہوتی ہے۔ چنانچہ ہندو پرخطر رستوں کے باوجود ہزاروں منزلیں مارتے، گرتے پڑتے یہاں آتے ہیں اور ایک مقررہ وقت پر دریائے گنگا کے کنارے سے اُستنان کرتے ہیں۔ اس لیے ان دونوں عبادت گاہوں میں وہ فرق معلوم نہیں جس کی وجہ سے

ایک کا برحق ہونا اور دوسرے کا باطل ہونا ثابت ہو۔ حافظ شیرازی نے کہا ہے
در عشق خانقاہ و خرابات فرق نیست

ہر جا کہ ہست، پر تو رُوئے حبیب ہست

ترجمہ، (خانقاہ اور شراب خانے کے عشق میں کوئی فرق نہیں۔ جو بھی جگہ ہے،
وہاں دوست کے چہرے کا جلوہ ہے)

اگر ایک کو ہدایت دینے والے کا مظہر کہیں، اور دوسرے کو گمراہ کرنے والے کا مظہر
کہیں، تو پھر کافی نہیں، کیونکہ ہدایت و گمراہی اضافی باتیں ہیں۔ اسی طرح جمال و جلال،
اور سعادت و بدبختی بھی اس قسم کی چیزیں ہیں مثلاً لاہور جانے والے کی نسبت ہادی
کی ہے اور دہلی جانے والے کی نسبت گمراہ کن کی ہے، اور اس کے برعکس۔ اور یہ کہ اپنے
رب کی نسبت سے جو بندہ شاہراہ پر ہے، وہ دوسرے کے رب کی نسبت گمراہ
ہے اور کعبہ معظمہ کی حقیقت کا روشن ہونا سب پر مشترک ہے۔ چنانچہ یہ حقیقت کسی
پر کم، کسی پر زیادہ تجلی ڈالتی ہے۔ چنانچہ اُس کی حقیقت بھی بعض پر کم اور بعض پر زیادہ
ڈالتی ہے۔ بلکہ ہندوؤں کے کئی فقیر جو وحدت کے شہود سے واقف ہیں، راقم الحروف
کے ساتھ بھی راہ درسم رکھتے ہیں۔ قبلہ گاہی! آپ پر سلام ہو دنیا کا کاروبار عجیب
ہے، اللہ تعالیٰ کی ذات جہاں تک سمجھ میں آتی ہے، اور الورا (پرے سے پرے)
ہے، اور اُسے مخلوق سے کسی طرح کی کوئی نسبت نہیں۔ سوائے اس کے کہ خلق اللہ تعالیٰ
کی مظہر ہے لیکن عہد نسبت خاک را با عالم پاک (مٹی کو عالم پاک سے کیا نسبت،
اور خدا کی قسم کسی نے خوب کہا ہے)

کس ندانست کہ منزل گز معشوق کجاست

ایں قدر ہست کہ بانگِ جر سے می آید

ترجمہ کسی کو معلوم نہیں کہ معشوق کی منزل کہاں ہے، بس اتنا ہے کہ گھنٹی کی آواز آ

(رہی ہے)

حق تعالیٰ کی صفات کے ناموں کی مختلف شانوں اور حالتوں نے جو اعتبارات سے عبارت ہیں، ہستی کے آئینوں میں روشنی ڈال کر اپنا ظہور کیا ہے اور اس ظہور کا نام عالم ہے۔ اور افرادِ عالم اگرچہ حقیقت کے اعتبار سے متحد ہیں، لیکن منظر کے تعین کے اعتبار سے ایک دوسرے کے برخلاف ہیں۔ اور اس میں کوئی شک نہیں کہ تمام مخلوق اپنے رب کے حوالے سے ہدایت یافتہ ہے اور اپنے علم اور ارادے کے مطابق عمل کرتی ہے، جیسا کہ تحریر کیا جا چکا ہے۔ مزید برآں یہ مشہور حدیث کہ ”ہر شخص فطرتِ اسلامی پر ہے“ کے مطابق ہے اور حدیثِ قدسی کے مطابق بھی کہ اللہ کی رحمت کو اس کے غضب پر سبقت حاصل ہے۔ چنانچہ ہر شے کو اپنی ذات سے اللہ تعالیٰ کا قرب حاصل ہے، اور گمراہی اور غضب جو عذاب کا سبب ہیں، اللہ تعالیٰ کی نسبت سے سب سے آخر میں طاری ہوں گے۔ کیونکہ ”عرض“ کو ”جوہر“ پر ہمیشہ کے لیے غالب تصور نہیں کیا جاسکتا۔ چنانچہ شیخ محی الدینؒ عربی، شیخ اکبر نے یہ جو فصوصِ الحکم میں فرمایا ہے کہ ”اہل شقاوت بھی طویل و شدید عذاب سہنے کے بعد سعادت و نیک نحتی سے ہم کنار ہوں گے“ درست ہے۔ اللہ آپ کو سلامت رکھے۔ اس فقیر کا اس معاملے میں کہ کتاب و سنت کے قطعاً خلاف ہے، حضرت شیخ اکبر کے ایک ماننے والے سے بہت بحث و مباحثہ ہوا، جس کو تحریر کی صورت میں ملاقات کے وقت آپ کی خدمت میں پیش کیا جائے گا۔ اس وقت ہندوؤں کا یہ مسئلہ پیش خدمت ہے کیونکہ اس نے میرے دل و دماغ پر قبضہ کر لیا ہے چنانچہ ایک درویش کے ہاتھ یہ عریضہ آپ کی خدمت میں بھیجوا رہا ہوں۔ امید ہے کہ آپ اس پریشاں دل کے حال پر توجہ اس طرح فرمائیں گے، کہ اس الجھن کا حل ہاتھ آجائے۔ اگر اس کے اندر کوئی حقیقت ہے تو بھی اور اگر نہیں تو بھی آپ

کی توجہ سے میرے دل سے یہ الجھن نکل جائے۔ اے اللہ ہمیں اشیا کو اس طرح دکھا جس طرح کہ ان کی حقیقت ہے۔

مکتوب: ۹ (ب) جواب

فضیلت مآب علی احمد سہارن پوری کا مکتوب ملا۔

شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان اور نہایت رحم والا ہے "وہ اللہ ہی ہے جو ایمان لانے کو ظلمات سے نکال کر نور کی طرف لے جاتا ہے اور جو کفر کرنے والے ہیں، وہ شیطان کے ساتھی ہیں جو انہیں نور سے نکال کر ظلمات کی طرف لے جاتا ہے" اے سچے دوست اور علم کے چاہنے والے، سلام مسنون۔ ان دونوں باتوں کے درمیان کا فرق مندرجہ بالا آیات کریمہ کے اچھی طرح مطالعہ سے سمجھ میں آ جائے گا۔ انشاء اللہ اس کی تفصیل تحریر کی جائے گی۔ آپ کا مکتوب ملا۔ اور اس کے مضمون سے آگاہی ہوئی یہ جو پوچھا گیا ہے کہ دریائے گنگا کے کنارے اجتماع کفار سے (اللہ ان پر لعنت کرے) ایسا معلوم ہوتا ہے کہ عقل اس کا شمار کرنے سے عاجز ہے، بالکل اسی طرح جس طرح کعبہ معظمہ میں ہوتا ہے۔ پس ان دونوں عبادت گاہوں میں کیا فرق ہے، کہ اس میں ایک کے حقیقت اور دوسرے کے باطل ہونے کا سبب معلوم نہیں، اس کے جواب میں مادی مطلق کی مدد سے یہ عرض کرتا ہوں (اد) میں اُسی سے مدد مانگتا ہوں) کہ معلوم ہونا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ ہی حقیقت واحد ہے، اور تمام ذاتی و صفاتی کمالات، اس میں جمع ہیں۔ اور اس کے کمالات میں سے کوئی کمال، اور اس کی صفات میں سے کوئی صفت، ایک دوسری سے اور اس کی ذات سے کسی لحاظ سے بھی متضاد اور مخالف نہیں۔ اگر حقیقت، جمال اور اس کے تمام کمالات کی صفت ہے تو جلال اور اس کے کمالات کی صفت سے محبت رکھنے والا اس کا عین (مثل) ہے اور اسی

طرح جلال کی صفت کی حالت ہے جس طرح جمال کی صفت اس بات کا تقاضا کرتی ہے کہ اپنی پوشیدہ قابلیتوں کو مخصوص شکلوں میں ظاہر کرے، اسی طرح صفت جلال کی پسند اور اس کا تقاضا ہے اور اس کے برعکس بھی۔ اور صفات کا ایک دوسرے سے محبت کرنا اور ایک دوسرے کا محبوب ہونا یہ معنی رکھتا ہے کہ انہیں ایسے مراتب کی تفصیل کی موجودگی میں ذات واحد سے محبت ہے اور اس کے تقاضے سے وہ ظہور پذیر ہوتی ہیں چونکہ صفت جمال کا تقاضا اور مقصد اللہ تعالیٰ کی ذات کی نزدیکی اور ہمہی ہے، جو مخصوص مظاہر سے حاصل ہو سکتی ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے اِنَّ رَحْمَةً اللّٰهِ قَرِیْبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِیْنَ۔ (اللہ احسان کرنے والوں کے قریب ہے) اس لیے اُس کی عبادت کی جاتی ہے جو قربت اور ہمراہی کے مراتب کا تقاضا کرتی ہے اور مقدس عبادت گاہیں جو معبود حقیقی کے قربت کے نور سے معمور ہیں، اس کے جمال کے مظاہر کا حصہ ہیں۔ اور چونکہ صفت جلال کا تقاضا ذاتی غضب کی وجہ سے دوزخ کے مختلف طبقات میں دوری اور محرومی ہے، اس لیے ان کے اعمال سراب کی طرح ہوتے ہیں، جن کا تقاضا دوری اور گمراہی کے دوزخ کے درجات ہوتا ہے اور اُن کی تاریک اور پوشیدہ عبادت گاہیں قُرب و نزدیکی کے مراتب سے دور ہیں، صاحب نظر لوگوں کے نزدیک یہ جلال کے مظاہر ہیں۔

ثُمَّ رَدَدْنَاهُ اَسْفَلَ سَافِلِیْنِ ۝ (پھر اسے اٹا پھیر کر ہم نے سب نیچوں سے نیچ کر دیا)

۱۰ پھر ہم نے اُسے سب سے نچلے مقام یعنی عالم طبیعت میں لوٹا دیا۔ آثارِ س کے ذریعے ظہور، اظہار، اظوار، اور شعور کے آثار کو زندہ کیا جائے۔ چونکہ اس آیت کے بارے میں تفالوق تفسیر میں ایک نہایت دل پذیر طریقے سے بیان کیے گئے ہیں۔ ان احوال کی خبر نہ یہ ملاحظہ ہے۔ اور کہا گیا ہے کہ اس آیت کے معنی یہ ہیں کہ ہم نے انسان کو اس طرح زمین میں پیدا کیا، کہ اُسے ایک صورت دی، اور عمر کی ابتدا ایسی ہوتی ہے کہ اس حالت میں وہ کوئی کام نہیں کر سکتا، اور اس عمر میں کسی میں کوئی طاقت نہیں ہوتی سورہ دشین کی یہ تفسیر تفسیر حسینی کے مطابق ہے

کا ارشاد اسی مطلب کو واضح کرتا ہے۔ پس عبادت اور عبادت گاہوں کی حقیقت صفت جمال کے تقاضے سے جمال کا مظہر ہیں اور اپنے اپنے مظہر کے اعتبار سے مرتبہ وصال کے قریب۔ پس یہی حقیقت حق سے ملانے والی ہے اس کے مقابلے میں پرستش اور پرستش گاہوں کی حقیقت صفت جلال کے تقاضے سے غضب کے مظاہر ہیں اور وہ بھی اپنے اپنے مظہر کے اعتبار سے محرومی و دوری کے مراتب پر ہیں اور ان دونوں کامل صفات کا تقاضا ازل ہی سے پہلی حالت میں اللہ تعالیٰ کی قربت اور دوسری حالت میں اللہ تعالیٰ سے دوری ہے۔ "اس سے نہیں پوچھا جائے گا کہ وہ کیا کرتا ہے بلکہ لوگوں سے پوچھا جائے گا۔"

چنانچہ انبیاء کی عبادت گاہوں اور مرد و شیاطین کی پناہ گاہوں میں فرق ظاہر ہو گیا۔ اللہ انبیاء اور ان کی اطاعت کرنے والوں پر رحمت کرے اور شیاطین اور ان کی اطاعت کرنے والوں پر لعنت کرے۔ اور مومنوں کی عبادت گاہوں کا نتیجہ اس ذات کامل سے قربت و وصل ہے اور عبادت گزار مومنوں کو یہ چیز ہمیشہ حاصل رہے گی۔ اور شیاطین کی عبادت گاہیں دوزخ کے طبقات میں ڈالنے والی ہیں، اور ہمیشہ کی دوری اور محرومی ہے، جس میں کبھی کمی نہیں آئے گی اور اللہ تعالیٰ کی سنت میں کبھی تبدیلی نہیں پاؤ گے۔ اور یہ تبدیلی کس طرح ہو سکتی ہے کیونکہ ان دونوں کامل صفات کا ظہور اپنے اپنے مخصوص مقام پر ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ کی ذات پاک کا یہی تقاضا ہے۔ بے شک اللہ پاک ہے اور یہ جو حدیث قدسی میں آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی رحمت اس کے غضب پر سبقت لے جائے گی، تو اپنے تقاضے کی وجہ سے ایک قربت معبود کی مظہر ہے اور دوسری محرومی کے دوزخ کے طبقات میں ڈالے جانے کی کیفیت ہے یقیناً یہ بات اچھی طرح سمجھ میں آگئی ہو گی۔ اللہ نے انسان کو وہ سکھایا جسے وہ نہیں جانتا "اور حق کو باطل کے ساتھ نہ ملاؤ" اور حق کو مت چھپاؤ جب کہ

تم اسے جانتے ہو" اور یہ جو دکھا گیا کہ "ہر شے کو اپنی اصل کے اعتبار سے حق تعالیٰ کا قُرب حاصل ہے" اس کی حقیقت یوں ہے کہ اللہ تعالیٰ کو اپنی ذات و صفات سے مخلوقات کے ہر ذرے کے ساتھ کسی قسم کی روک ٹوک، حجاب، سمت کے بغیر صاف صاف آیات کے مطابق قُربت و معیت کا حاصل ہونا ثابت اور طے شدہ ہے۔ لیکن یہ قُرب و معیت اشیاء کے ساتھ عام ہے، اور اس عام قُربت کا خاص نتیجہ ان کا موجود ہونا اور نیست و نابود نہ ہونا ہے اور "اللہ کافروں کو گھیرنے والا ہے"۔ پس عام قُرب کے اعتبار سے مومن اور کافر برابر ہیں اور قُرب خاص کا پھل پانا دوزخ سے بندہ کو توفیق کیا گیا ہے۔ ایک انبیاء کی موافقت اور اطاعت کے حصول کے لیے دوسرے ان کی اطاعت کی بدولت، علم لدنی سے بہرہ ور ہونے کے لیے۔ اور یہ قُرب جو ہمیں ملا ہے۔ انبیاء پر اعتقاد رکھنے کی وجہ سے نصیب ہوا ہے اللہ متقیوں کے ساتھ ہے۔ اور اطاعت و اعتقاد کے نور سے محروم لوگ ازل ہی سے اس قُرب سے بے بہرہ ہیں۔ بمطابق آیت کریمہ "جو لوگ ایمان لائے، پھر انہوں نے کفر کیا، وہ پھر ایمان لائے، پھر کافر ہو گئے، اور پھر اس کفر میں دُور نکل گئے۔ اللہ ان کو ہرگز مٹا نہیں کرے گا اور ہدایت نہیں دکھائے گا۔"

میرے عزیز! جب ذات و صفات کی وجہ سے دُوری و محرومی و قہر کے مظاہر ہوں، تو کس میں یہ طاقت ہے کہ قہر کے مخصوص مظاہر الگ کر کے اُسے وقت کے سپرد کر دے۔ اور جو اللہ تعالیٰ کے قہر کا مظہر ہے، اُسے قبولِ رحمت کا مظہر بنانا، ذرا حقیقی کے تقاضے کے برخلاف ہے۔ پس ان دونوں کامل صفتوں میں کس طرح حقیقی موافقت پیدا کرنا ثابت ہو سکتا ہے "اللہ کی پکڑ بڑی سخت ہے" اور "جو شخص اللہ اس کے ملائکہ اس کی کتابوں اس کے رسولوں، جبرئیل، میکائیل کا دشمن ہے" اور "تحقیق، اللہ کافروں کا دشمن ہے" کے مصداق کون ایسا ہو سکتا ہے۔ جو اس کو دشمنِ غائب

کو کسی شرط کے پورا کیے بغیر صلح پر آمادہ کر سکے۔ اور اللہ کی باتیں تبدیل نہیں ہوتیں۔ البتہ رحمت و غضب کے مشترکہ مظاہر جو گناہگار مومن ہیں کئی زمانے گزرنے کے بعد ظاہر ہوں گے اور غضب، رحمت کے قبضہ میں چلا جائے گا۔ اور چونکہ گناہگار کفر کے طریقے پر ہوتے ہیں، اور ایسا کفر کرنے والا دراصل اللہ کے ساتھ ایمان کی بدولت قربت رکھتا ہے، اسلئے اگر اس پر اس گناہ کی وجہ سے عذاب نازل ہوتا ہے، تو ہم 'عرض' کو جو ہر پر ہمیشہ کے لیے غالب تصور نہیں کر سکتے جیسا کہ اہل سنت والجماعت کا مسلک ہے، اور چونکہ شیخ اکبر (محی الدین عربی) طریقت کی بندیوں پر فائز تھے، اور شریعت کا کافر اس مرتبے سے نیچے گرا ہوا ہے، اور اس کا منظور نظر اس مرتبے کا منکر ہے، اسلئے اگر مخالفین کے خدشے کو دور کریں اور اہل حق کی بات کے پیش نظر یہ کہیں کہ اہل شقاوت کا انجام، یعنی ایسے شقی لوگ جو کفر کے طریقے پر چل رہے ہیں، ہزاروں زمانے گزرنے، اور ہزاروں عذاب سنانے کے بعد سعادت کو حاصل کریں گے، تو مناسب ہے، اور دین کے مقررہ امور کے قطعاً مخالف نہیں۔ وہ شخص عجیب و نادر ہے کہ اس نے شیخ اکبر کی بات کو وہ معنی پہنا دیے، جو ان کے مقام سے بہت دور اور ہزاروں انبیاء، اور تمام آسمانی کتابوں کے مخالف ہے۔ اور اس مطلب سے جو حضرت شیخ اکبر کی شان کے شایاں اور آیات و احادیث کے مطابق ہے، غافل و بے خبر ہے اور اس کے باوجود اپنے آپ کو حضرت شیخ اکبر کا اطاعت گزار کہلاتا ہے، اور ہر طرف اللہ ہی اللہ ہے۔

حرف در دیشاں بدزد و مردودن تا بخواند بر سلیمی زان فوں
(ترجمہ:۔۔ کینہ آدمی در دیشوں کی باتیں چرالے جاتا ہے، تاکہ ان کی بدولت سلیم الطبع آدمی پر اپنا جادو چلائے)
اور جہاں تک حافظ شیرازی کے شعر

در عشق خالقہ و خرابات فرق نیست ہر جا کہ ہست پر تو زوئے حبیب ہست !
 کا تعلق ہے، اس کے معنی کتنے عمدہ ہیں، یعنی چونکہ خالقہ و خرابات دونوں اللہ تعالیٰ
 کے جمال و جلال کی صفات کا انزال کی حکمت کامل کے تقاضے کے مطابق مظاہر ہیں،
 اس لیے عاشق کو خالقہ و خرابات کے عشق میں کس طرح فرق محسوس ہو سکتا ہے،
 کہ وہ ایک کا اقرار اور دوسرے کا انکار کرے، حالانکہ دونوں اس کی ذات محبوب
 کے جمال و جلال کے مظہر ہیں۔ لیکن خرابات کا مالک اور ایسے مقامات کا بانی جو انبیاء
 کی اطاعت کے برخلاف ہے عشق سے دور کا واسطہ بھی نہیں رکھتا اور اس کی ذاتی
 استعداد کفر اور محرومی کی تاریکی میں پوشیدہ ہے اور جیسا کہ محبت حقیقی نے اپنے سچے کلام
 میں کہا ہے "اگر تم اللہ سے محبت رکھنے ہو تو میری پیروی کرو، اللہ تم سے محبت
 کرے گا" اس لیے محروم لوگ اطاعت و پیروی کو کس طرح ایسے عشق سے منسوب
 کر سکتے ہیں کیونکہ ان کا میلان حرص و ہوا کی طرف ہوتا ہے۔ بدترین شخص وہ ہے جو
 دوسرے انسان کو گمراہ کرتا ہے اور چونکہ اللہ تعالیٰ نے حکمت بالغہ سے اس کا نام
 انزل سے گمراہ لکھا ہے، ایسے شخص کو عاشق کہنا اللہ تعالیٰ کی مخالفت کرتا ہے
 ایک اور لطیف بات بھی سمجھ لینی چاہیے کہ خالقہ و خرابات کے عشق میں کسی فرق
 کا نہ ہونا حقیقت و مرتبہ فنا کی حیثیت سے ہے۔ لیکن ان میں بقا کی فضیلت و مرتبہ
 کے اعتبار سے واضح فرق ہے۔ اور کیوں فرق نہ ہو۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے مظاہر
 جمال کو محبوب فرمایا ہے اور مظاہر جلال کو ناپسند کہا ہے اور کون ایسا محبت کرنے
 والا اور بقاء غیب کے مرتبہ سے واقفیت رکھنے والا ہو گا۔ جو حقیقی بقا کے مالک سے
 دشمنی کرے گا اور اس کے ناپسند کو پسند کرے گا۔ ایسا وہی کر سکتا ہے جو وارہ محبت
 سے دور ہو اور ناپسندیدہ لوگوں کی صف میں شامل ہو اور ہم اپنے نفوس کی برائیوں
 اور اپنے اعمال کی خرابیوں سے اللہ کی پناہ مانگتے ہیں۔ صاحب کمال لوگوں نے یہ

اقرار کیا ہے کہ اوسط درجے کے لوگ وصلِ غیر حقیقی سے ملبوس ہوتے ہیں، اور مظاہر کے مرتبوں میں ظاہر ہونے والے کے مرتبہ کو نظر انداز کر کے سوائے نظر آنے والے کے کسی اور کو نہیں دیکھتے۔ چنانچہ اپنی نارسائی کی وجہ سے ان کی یہ دیدِ حقیقت تک نہیں پہنچتی اور دونوں مظہروں کے درمیانی فرق کو معلوم نہیں کرتی، لیکن جب اُسے مرتبہ بقائل جاتا ہے اور حقیقی دیدِ میسر ہو جاتی ہے، تو پھر اسے معلوم ہوتا ہے کہ محبوب کا محبوب کونسا ہے اور محبوب کا مبعوض کون ہے۔ اور یہ اللہ کا فضل ہے، جسے چاہتا ہے اسے دیتا ہے۔ اور جو یہ لکھا گیا کہ حق تعالیٰ کے ناموں کی مختلف شانوں اور حالتوں نے جو عبارات سے عبارت ہیں، نیستی کے آئینوں میں روشنی ڈال کر اپنا ظہور کیا ہے.....“ تو اسے مہربان! اللہ تعالیٰ کی صفات اور شانیں بھی ذات کے رنگ میں منزہ اور پرے سے پرے ہیں۔ ظالم کے ساتھ اس کی ذات کی عدم مناسبت اس معنی میں ہے کہ وہ ہمارے ادراک کی قید میں نہیں آتی، اور چونکہ اس کی صفات اور شانیں بھی ہماری سمجھ سے بالاتر ہیں، اس لیے نیستی میں مناسب طور پر شریک ہیں۔ لیکن چونکہ اُس کی قربت و معیت استغنا اور بے کیفی کی انتہا کی وجہ سے، حقیقی اور ہر ذرے سے منزہ و پاک ہے، اور اس کا فیض بخشا اور فیض پانا ظاہر ہے اور مناسبت کا نور پیدا ہے، اس لیے اس نور کی مناسبت نے انہیں مرتبہ اعلیٰ پر پہنچایا اور واقفِ اصرار کر کے بے کیفی کی حقیقت سے آگاہ کیا ہے۔ اگر نور مناسبت نہ ہوتا، تو پھر مطلوب کی حقیقت کون پاسکتا تھا۔ اللہ تعالیٰ کو عدم مناسبت کے خیال سے دور نہیں کرنا چاہیے۔ جو اُسے دور تر رکھتا ہے، وہ اس سے دور تر رہتا ہے کیونکہ وہ پکارنے والے کے قریب ہے، اور جو یہ لکھا گیا کہ بعض ہندو شہود وحدت کے نشہ سے مہرشار ہیں، میرے عزیزا وحدت کے شہود کے تین مرتبے ہیں۔ اول: اللہ تعالیٰ کی ذات وحدت کا شہود۔ یہ رتبہ انبیاء کی پیروی کے بغیر حاصل نہیں ہوتا

جیسا کہ "... اگر تم اللہ سے محبت کرتے ہو۔۔۔۔۔" سے آگاہ کیا گیا ہے، چونکہ ہر ذرے کے وجود کا تعلق اس وجودِ شریف (اللہ تعالیٰ) سے ہوتا ہے اس لئے اس منبعِ حقیقی سے بے واسطہ کسی وجود کا شہود محال اور ناممکن ہے اللہ تعالیٰ اپنا طریقہ تبدیل نہیں کیا کرتا۔ دوکم : روح جامع کی وحدت کا شہود ارواحِ مفصلہ کے مراتب میں ہے ان ارواح کا تعلق اجسام سے ہوتا ہے اور یہ شہود بھی ان مومنوں کا حصہ ہوتا ہے جو طریقت کے درمیانی راستہ پر گامزن ہیں اور وہ یہاں سے اللہ پاک کے فضل سے اور ایمان کے نور کے ذریعے اپنی اصل منزل کی طرف ترقی کرتے ہیں اور کبھی کبھی اہل ہوا میں بھی اس شہود کا ظہور ہوتا ہے یہ اس میں مقید ہوتا ہے اور ایمان کے بغیر باطن میں دکھائی نہیں دیتا۔ سوکم پنصرِ جمل کی وحدت کا شہود جو عرش کے نیچے ہے، آسمانِ دنیا کے تحت مختلف عناصر کے مراتب میں ہے۔ اور انبیاء کے اکثر منکرین کو اس شہود کے ذریعے مصیبت میں ڈالا جاتا ہے، اور خواہش کی شدت سے یہ مرتبہ ان کج اندیش لوگوں کی نظروں میں تحقیق شدہ دکھائی دیتا ہے اور عناصرِ اربعہ کی تاریکی کے دشت و صحرا سے ان کی نظر اُپر نہیں جاتی۔ اور اگر ریاضت اور مجاہدہ کی کثرت و شدت سے تزکیہ نفس کر بھی لیں تو پھر بھی اسی شہود میں محصور رہتے ہیں۔ اہل ہوا کی صفائی سے محروم رہتے ہیں۔ اگر یہ دونوں شہود اہل ہوا کے مشاہدہ کو حضراتِ انبیاء کے اعتقاد کے سرچشمے کے ذریعے، مظہریت میں صفتِ جمال کے مشترک ہونے کی بدولت رہنمائی کر دیں، اور حرص و ہوس سے باہر نکال لائیں، تو پھر درجات میں ترقی ہوگی، ورنہ تاریکی کے دوزخ میں جا گرائیں گے۔ اور ان پر ابدی عذاب نازل ہوگا۔ ایسا مشاہدہ کرنے والا اطاعت و پیروی سے محروم رہ کر عذاب میں مبتلا رہے گا۔ اس تحقیق سے واضح ہو گیا کہ شہودِ وحدت کے ہر دیکھنے والے کو حقیقی واحد کی ذات سے ملا ہوا نہیں سمجھنا چاہیے۔ جب تک اس میں انبیاء کی پیروی کی دلیل نظر نہ آجائے۔

اور ”تم خواہشات کی پیروی نہ کرو، کیونکہ وہ تمہیں اللہ کی راہ سے بھٹکا دیں گی“ بلکہ
پختہ ایمان نہ رکھنے والے مومنوں کو اس قسم کے مشاہدہ کرنے والے سے دُور رہنا چاہیے،
تاکہ اس کی تیرگی اس مومن کے اندر بھی سرائت نہ کر جائے، کیونکہ اس قسم کے لوگوں کی
مذمت میں ”وہ گمراہ ہیں اور گمراہ کرتے ہیں“ کا انتباہ ہوا ہے۔

بس کتم خود زیرِ کاں را این بس است

ترجمہ (اب میں اسی پر بات ختم کرتا ہوں، کیونکہ سمجھ داروں کے لیے اتنا ہی کافی ہے،
آپ پر اور جو آپ کے نزدیک ہیں ان سب پر سلام۔

مکتوب : ۱۰

اللہ تعالیٰ کی ذات سے اُس کی صفات کی نسبت کے بارے میں حقیقی تحقیق
شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے، جو بڑا مہربان اور نہایت رحم کرنے والا ہے۔ اللہ
کا شکر ہے کہ بزرگوں کی کوشش نے اللہ تعالیٰ کی ذات سے اس کی صفات کی نسبت
کو ایک مختصر بات یعنی ”لاہو“ اور ”لاغیوہ“ میں بیان کر دیا ہے، اور یہ بظاہر سوال
کرنے والے کے جواب میں ہے جس نے عینیت، اور غیریت، کے بارے میں سوال
کیا تھا، کیونکہ اللہ تعالیٰ کے بارے میں عینیت، اور غیریت، کا اطلاق شریعت عطا
کرنے والے نے نہیں کیا، اور یہ دونوں الفاظ قوتِ ادراک کی سمجھ کے اعتبار سے
نئے ہیں، اور اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات اس کی تقدیس اور بے کیفی کے کمال کے
ساتھ موجود ہیں۔ اس لیے اس کی تعریف کرنا اس خافی علم کے ذریعے جب کہ اس
نے علم قدیم کی تعلیم نہیں دی، پر لے درجے کی بے ادبی ہے۔ ”پاک ہے وہ تبارت،
عزت والا رب، ان تمام باتوں سے جن سے اسے موصوف کرتے ہیں۔ اس لیے عینیت
کی نفی اور بے کیفی کی غیریت پر ایمان لانا، ہر ایک کے لیے دائمی طور پر لازم ہے حتیٰ کہ

خود بے کیفی کا مفہوم بھی ختم ہو جائے۔ اور بے کیفی کے مفہوم کی طرف توجہ کرنے کی بجائے اللہ کے علم کے ساتھ حاضر رہے۔ بلکہ ایسی حالت ہو کہ یقین رکھنے والا جب خود غور کرے، تو یقین کے خفی بلکہ اخفی مرتبوں کے حصول سے بھی اپنے آپ کو پاک اور صاف سمجھے۔ اگرچہ اس صفا کا یقین رکھنے والا ایسی خلوت کے کمال پر کھڑا ہے جس کے خاص الخاص درجہ کا ولایت کے کمالات کے حصول کے بغیر تصور بھی نہیں کیا جاسکتا۔ اجتہاد کرنے والے حضرات اجتہادی قیاسات کی جرأت کے ذریعے ایمان بے کیف کھنے کے سوا، خوف زدہ ہیں اور انہی بے پاک بھی اپنی ذات میں کہتے ہیں کہ (اے اللہ) جیسا کہ تو ہے، اس طرح تیری تعریف نہیں کی جاسکتی؛ کیونکہ نفس، قیاس کے ذریعے خطا و صواب کا مرتکب ہو سکتا ہے، جبکہ ہمارا مقصد محض ایمان بے کیف کے ذریعے ہی، جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے تعلیم دی ہے، حاصل ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ تمہیں اس کے وجود سے خوف دلاتا ہے۔" کی آیت کے مطابق اس کا نفس، مرتبہ کمال کو پہنچتا ہے، اور اصل حقیقت واضح ہو جاتی ہے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء میں غلطی اور درستی کے اس قسم کے احتمال کے ساتھ غلط اور صحیح کی کوشش کرنا، اور جرأت دکھانا کسی بھی بزرگ مجتہد کی شان سے دور، بلکہ دور ترین ہے، کیونکہ جو مقام یقین کے لائق ہے، اسے گمان و قیاس کے سپرد نہیں کرنا چاہیے، کیونکہ گمان و قیاس سے جو شے ظاہر ہوتی یا تصور کی جاتی ہے وہ مخلوقات کی قسم سے ہے۔ دنیاوی معاملات کو تفصیل کے بجائے مختصر طور پر بیان کرنے سے ہمارا مقصد حاصل نہیں ہوتا، لیکن شروع میں اس طرح اکثر مقامات پر معاملہ مغلط ہو جاتا ہے۔ صورت یہ ہے کہ دنیاوی مسائل کے بارے میں مناسب اجتہاد کے بغیر معاملہ اکثر پابندی و تبدیلی کے مقام پر جوتا ہے۔ الغرض جب قدیم بزرگوں کی یہ مختصر بات بعد کے بزرگوں تک پہنچی، اللہ ان کے اسرار کو پا کر رکھے، تو انہوں نے مذکورہ تحقیق اور اللہ تعالیٰ کی تقدیس کے بارے میں تفصیل کا دروازہ کھول

دیا اور 'لاھو' اور 'لاغیرہ' کے متعلق بیان فرمایا۔ اور ان دونوں پہلوؤں سے یہ طے کیا کہ اللہ تعالیٰ کی صفات نہ اس کی ذات سے زائد ہیں نہ الگ اور اسی بات کو اختیار کرنا چاہیے کہ ایسے قیاسی علم میں بزرگوں کی یہی تحقیق ہے۔ اور اللہ ان کی کوششوں کو مشکور کرے۔ اور اللہ تعالیٰ کے مقدس مرتبوں پر بے کیفی کے ایمان سے کمال بے نیازی کا حصول اُمت کے ان لوگوں کے دل کی کچی دُور کرنے کے لیے ہے، جن کے خیال میں اس مختصر سے کلمہ کے ذریعے دو متضاد باتوں میں مطابقت ہو جاتی ہے اور اس تفصیل سے ان کے دل کی تشفی ہو جاتی ہے لیکن دانش کامل کے نزدیک یہ طے شدہ امر ہے کہ خواہ اس اُمت پر ان کی شفقتیں کتنی ہی کیوں نہ ہوں۔ اللہ تعالیٰ کی "درالوراجعہ" کے بارے میں یہ ایک قیاسی تحقیق ہی ہے، جسے اختیار کر لیا گیا ہے، لیکن ان کی یہ تحقیق اس مرتبہ قیاس میں بھی بلاوجہ معتبر نہیں، کیونکہ یہ مجتہد کی شان سے بعید ہے۔ چنانچہ اس دینِ متین کے علماء سے ہر مجتہدوں کے وارث ہیں، ان وجوہ کے بارے میں پوچھا جاتا ہے کہ اُن کا ان مجتہدین کی قیاسی بات کو تحقیق کے بغیر قبول کر لینا محض تقلید نہیں ہوگا، کیونکہ ان کی کامل نظر میں بزرگوں کے کلمہ جامعہ کی پیروی ہی بہتر ہے، کیونکہ اس میں غلطی کا امکان نہیں۔ یہ بات پوشیدہ نہ رہے کہ ذات کے ساتھ صفات کی نسبت میں لفظ زائد سے متاخر حضرات کی تحقیق کے مطابق بڑے بڑے سوال پیدا ہوتے ہیں۔ پہلا یہ کہ لفظ زائد کے اطلاق میں ایک پوشیدہ غیریت ہے، اور غیریت کو اختیار کرنا خواہ وہ پوشیدہ ہی ہو بزرگوں کے کلمہ جامعہ کی مخالفت کرنا ہے، دوسرا یہ کہ یہ لفظ اکٹھا آیا ہے اور زائد (بڑھا ہوا) اور مزید (بڑھایا گیا) دو چیزیں ہیں، چنانچہ دو چیزوں کے درمیان عدم انفکاک، ان کے اتحاد و اتصال کی دلیل ہے۔ تیسرا یہ کہ اگرچہ زائد خارج میں قابل انفکاک نہیں ہوتا، لیکن فہم ذہن کے مرتبے میں، کیونکہ ہمارے علوم کی تحقیق کا دار و مدار ہی اس پر ہے، یہ قابل انفکاک ہے۔ مثال کے طور پر حیات، وجود، علم اور

قدرت کی صفات جو اس کی ذاتی قابلیتیں ہیں اگر ذات پر زاید کہیں، تو ذہنی نظر سے دیکھئے، کہ اس کی ذات اس حیثیت سے کس شان کی ہوگی یعنی صفات کی ضد کے بغیر اس کو دیکھا نہیں جاسکتا چوتھا یہ کہ آیا زاید اور مزید بلند ہی مرتبہ میں دونوں برابر ہیں یا ایک دوسرے سے برتر ہے۔ اگر برابر ہیں تو شرکت یقینی ہے اور ایک دوسرے کی اطاعت ثابت نہیں ہوتی اور ایک کا دوسرے سے جدا ہونا، دوسرے کا نقصان ہے، کیونکہ صورت یہ ہے کہ صفات کا ایک دوسرے کا تابع ہونا، ان کی ذات سے مقرر ہے اور ذات کو صفات سے جدا کرنے سے اول الذکر کا نقصان ہے اور آخر الذکر کی فنا ہے، اور اگر ایک دوسرے پر غالب ہے، تو پھر غالب کا مغلوب سے بے نیاز ہونا، کڑا اور مغلوب کا غالب سے کال حاصل کرنا قابل فہم حالانکہ یہ طے شدہ بات ہے کہ ذات سے صفات کی بے نیازی اور صفات سے ذات کا کال حاصل کرنا غیر معقول ہے اور اگر ہم اس کے برعکس ہیں تو انہی کا یہ طے شدہ اصول ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ذات صفت وجود سے موجود ہے، حیات کی صفت سے 'حی' ہے اور صفت علم کی وجہ سے 'علیم' ہے، جو ان کے نزدیک ذات میں نہیں، بلکہ ذات پر زاید ہیں۔ چنانچہ جب موجود، حی، اور علیم کی ذات، وجود، حیات اور علم کے بغیر نہیں ہو سکتی، تو ذات کی حقیقت کا پوچھنا اور صفات کا تکمیل حاصل کرنا کس طرح تصور کیا جاسکتا ہے۔

پانچواں یہ کہ انہی کا طے شدہ مسئلہ ہے کہ ذات خود بخود قائم ہے اور صفات ذات کی وجہ سے قائم و موجود ہیں، کیونکہ اگر ذات صفت کی بدولت قائم ہو تو مطاع کا وجود مطیع کا مرہون منت ہے اور یہ بات دو حالتوں سے خالی نہیں۔ اول یہ کہ ذات کو اپنی حیثیت سے ازلی طور پر مکمل و کامل تسلیم کریں یا کہ تسلیم نہ کریں۔ اگر تسلیم کریں تو ان کے قول کے مطابق اسے خود بخود قائم جانیں۔ نہ کہ زاید صفت سے، جو قیام ہے اور اسے ذات سے موجود سمجھیں نہ کہ زاید صفت سے، جو موجود ہے اور اگر ذات سے

حی جانیں نہ کہ صفت زاید ہے جو حیات ہے اور اسی طرح اور۔ اور یہ بات بھی انہی کے طے کردہ اصول کے خلاف ہے، کیونکہ وہ ذات کو اس کی ذات سے قائم قرار دیتے ہیں، نہ کہ صفت کے ذریعے سے۔ موجود، حی، علیم، وغیرہ کے برخلاف، اور اسی طرح اور۔ اور اگر ان کے اقرار کے خلاف تسلیم کریں یعنی ذات کو ذات کی بدولت موجود، اور حی اور علیم جانیں نہ کہ وجود اور حیات اور علم کے ذریعے، چنانچہ اُسے خود بخود قائم جانیں، صفت کی بدولت نہیں، نیز زائد صفات کی تحقیق و ثبوت، محض تحصیل حاصل ہے۔ اور اگر ہم ان کی مسلمہ بات مان لیں، یعنی ذات کو خود بخود قائم جانیں اور موجود اور حی، وجود اور حیات کے مثل جانیں، تو پھر بھی دو مشکلیں پیدا ہوتی ہیں۔ پہلی یہ کہ اگر اسے اس کی ذات سے قائم جانیں، اور موجود اور حی، وجود اور حیات کی وجہ سے، تو اس میں تفریق کی کیا وجہ ہے؟ دوسری یہ کہ قائم کا اطلاق اگرچہ اس کی ذات ہی سے کریں، پھر بھی قیام کی صفت لازمی طور پر مستحق نہیں ہوتی خواہ یہ لازمی نہ بھی ہو، کیونکہ اسم صفاتی ہے اور اسم صفاتی صفت کے بغیر نہیں ہوتا کیونکہ وہ اس کا مصدر ہے۔ اور معاملہ برعکس ہو جاتا ہے۔ کیونکہ یہ لازم ہے کہ ذات قیام کی صفت زائد سے قائم ہو، اور تمام صفات کے نفوس، قیام کی صفت اور صفت قیام کے نفس سے اپنے قیام میں دوسرے کے تابع نہیں ہوتے، سوائے اس کے کہ وہ خود قائم ہوں۔ اور صورت یہ ہے کہ یہ بھی اُن کے ضابطے کے خلاف ہے۔ پس اسے اہل فہم، بات کو سمجھو۔ اگر ذات کو کامل ازلی کی حیثیت سے خود بخود قائم مان لیں، تو تمام قوموں میں یہ بات ناپسندیدہ ہوگی۔ اور خود بخود قیام ثابت نہیں ہوتا۔ اگر یہ کہیں کہ زاید کا اطلاق صرف سمجھنے کی خاطر ہے، کیونکہ تفہیم کے مقام پر ذات کا مفہوم کچھ اور ہے، اور صفات کا مفہوم کچھ اور، تو پھر حقیقت کو پانے کی حیثیت سے کچھ نہیں کہا گیا اور حال یہ کہ ہماری بحث و جوب کے مرتبہ کے بارے میں ہے جو قدیم اور ازلی ہے اور مفہوم

و تفہیم پر مقدم ہے۔ ایمان کے لائق یہ ہے کہ یہ دونوں مرتبے اس کے پیدا کردہ ہیں۔ اس لیے اس آیت شریفہ کے مطابق واللہ خلقکم وما تعلمون (اللہ نے تمہیں پیدا کیا، اور جو کچھ تم جانتے ہو)، یہ دونوں قابلِ فنا اور تغیر پذیر ہیں (آیت شریفہ: جو شے ہے، فانی ہے، سوائے تیرے رب ذوالجلال و الاکرام کے) اور جو چیز قابلِ فنا اور تغیر پذیر ہو اس سے وجوب کا مرتبہ تلاش کرنا انصاف سے دور ہے، اور یہ اگندہ تصورات سے علم میں کوئی اضافہ نہیں ہوتا۔ چنانچہ گذشتہ دور کے عظیم مجتہد بزرگوں کی تحقیق کو جو بزرگوں کے متفقہ قول کو لفظ زاید سے بیان کرتا ہے، یہی ایک درجہ پر مذکورہ معنی کے اعتبار سے پابند کرنا کمال کی بدگمانی ہو گا۔ کیونکہ ان مجتہدین کا ارادہ، وجوب کے حقیقی مرتبہ کی تحقیق سے ایک کلمہ جامعہ کے ذریعے جو اللہ تعالیٰ کی بے کیفی کے کمال کو ظاہر کرے، خلقت کی ہدایت کرنا تھا۔ تاکہ ہر مقلد اور محقق تقلید یا تحقیق کے ذریعے ایمان کی حقیقت سے باخبر ہو جائے۔ اور اس خیالی اور تفسیمی تحقیق سے کوئی ترقی حاصل نہیں ہوتی۔ اور اس عبارت سے نفی مطلق کی سمجھ نہیں آتی، کیونکہ جب تک میں بات نہیں سمجھوں گا، بس کو منزہ سمجھوں گا؟ اور کس کی عبادت کروں گا؟ بلکہ فہم کی نفی سے مطلوب کو سمجھنے کا احتمال ہے۔ کیونکہ جب تک میرے یقین کے آئینے سے موجودات کے نقش صاف نہیں ہو جاتے، کیفیت کے ہونے یا نہ ہونے کا علم میرے خانہ یقین میں پرشیدہ رہتا ہے، خواہ اس کا علم نہ بھی ہو اور نہ نفس معلوم غیر معلوم ہے، بلکہ وہ معلوم ہے، اور اس نقصان پر قابو پانا حیب کہ یہ غیب سے واقع ہو۔ ایک نفس ہے، اور چونکہ اللہ تعالیٰ کو سمجھنا ناممکن ترین بات ہے، اور اس قول مفصل کی تحقیق، حقیقی تحقیق سے ظاہر نہیں ہوتی۔ اس لیے یہی بہتر ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ذات سے اس کی صفات کی نسبت جاننے کے سلسلے میں ایمان بے کیفی کے ذریعے اس کلمہ جامعہ کو مان میں اور ان بزرگوں کی منشا کے مطابق جیسے کہ اسلام کے دوسرے مسائل میں مجتہدین کی باتوں

پر ہم ایمان لاتے ہیں زاید کے اطلاق کو بھی مان لیں۔ ان کی تحقیق انہی کے سپرد کریں اور کلمہ جامعہ کو اپنا معمول بنائیں کہ اس میں کوئی شک و شبہ نہیں، کیونکہ یہ اللہ تعالیٰ کی تقدیس و عظمت کا کمال ہے کہ بے شمار ذاتی قابلیتوں کے باوجود جن کو صفات کا نام دیا گیا ہے، اس کی نسبت، صفات کی جانب، صرف بے کیفی کی ہے، کیونکہ بے کیف اور بے کیفی سے بے کیف کی نسبت عینیت و غیریت کی ہے، بلکہ عینیت و غیریت کا مفہوم اس کی مخلوقات سے ہے نہ کہ اس کی عظیم صفات سے۔

سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ۔

مکتوب : ۱۱

صفات کے ساتھ صفات کی قابلیتوں کے بارے میں تحقیق۔

سلام کے بعد۔ جیسا کہ ہم نے ذات سے صفات کی نسبت کے بارے میں تحقیق کی ہے کہ وہ لَاحُظٌ اور لَا غَيْرُ ہے، یعنی ذات، جو بے کیف ہے، اس کی نسبت صفات سے جو بے کیف ہیں، بے کیفی کی ہے، اور عینیت و غیریت کیفیات کی سی چیزیں ہیں۔ اس لیے ذات و صفات کے وجود کو ایک دوسرے پر غیریت و عینیت کا اطلاق کرنا منع ہے۔ اسی طرح صفات کی قابلیتوں کے وجود کو صفات سے بے کیفی کی نسبت ہے، کیونکہ صفات کی قابلیتیں بھی بے کیف ہیں، اور جو کچھ اس مقام پر ظاہر ہے، وہ صفات کی قابلیتوں کے کمال کا ظہور ہے نہ کہ خود کمالات کا۔ کیونکہ صفات کے کمالات بذاتِ خود غیبِ الغیب ہیں، خارج میں ظہور کرنے سے پہلے، اور ظہور کرنے کے بعد، اور یہ کہنا کہ صفات کمالات کے لباس میں ظہور پذیر ہوئی ہیں، حضرت جبریل کے مسلک کے خلاف ہے۔

مکتوب : ۱۲

منفی صفات کے بارے میں۔

اول و آخر ہر تعریف اللہ ہی کے لئے ہے۔ میاں حافظ مکیؒ اور فقیر اللہ کے مکتوب ملنے سے خوشی ہوئی اور اس کے مطالعہ سے اس کی حقیقت واضح ہوئی۔ یہ جواب نے اللہ تعالیٰ کی منفی صفات کے بارے میں تحریر کیا ہے، کہ بعض بزرگوں نے منفی صفت کو بھی مثبت صفات کی مانند کہا ہے اور موجود سمجھا ہے، تو عزیز من! غور سے دیکھنا چاہیے کہ منفی صفات کا اطلاق کرنا، صفت کی نفی کرنا ہے، نہ کہ صفت کا اثبات کرنا مثلاً ”لم یلد“ (وہ پیدا نہیں کرتا) صفت توحید کی نفی ہے۔ نہ کہ اس کا ثبوت۔ اسی طرح ”لیس کمثلہ“ (اس کی مثل کوئی نہیں) مثل کی نفی ہے، اثبات نہیں۔ پس معلوم ہوا کہ منفی صفت سے اللہ تعالیٰ سے وہ ناقص صفت خارج کرنا ہے نہ کہ اسے ثابت کرنا۔ سوائے اس کے کہ یہ کہیں کہ اس کی منزہ ذات میں اس نقصان کا ہونا اسی کا ذاتی وصف ہے، کیونکہ وہ ناقص صفات کو اپنی ذات پاک میں جگہ نہیں دیتا۔ چنانچہ یہ شان اور صفت، مثبت صفت ہے نہ کہ منفی صفت۔ چنانچہ ان دونوں باتوں میں تطبیق کرنی چاہیے کہ منفی صفت کو مثبت کہنے والا اس کی شان و صفت کو گھٹانے والا ہے اور منفی صفت کو منفی کہنے والا اس کی شان و صفت کو ناقص کرنے والی صفت کو صفات میں سے خارج کرنے والا ہے۔ اگر کہیں ملاقات کا موقع ملا، تو اس کی تشریح رو برو کی جائے گی۔

مکتوب : ۱۳

مرتبہ صفات و کمالات صفات پر غیب الغیب کے نام کے اطلاق کی تحقیق۔
اللہ تعالیٰ نے جو نعمتیں عطا کی ہیں۔ ان پر اس کی بے حد حمد و ثناء میرے عزیز خوش نصیب

بھائی، بعد سلام آپ کے مشفقانہ مکتوب کی آمد نے خوشی پیدا کی۔ مدت سے یہ خواہش بھٹی کہ عزیز کوئی گہرے مطلب کا سوال کرے۔ اس خط کے مطالعہ سے وہ خواہش پوری ہو گئی۔ اسے سعادت مند اس عاجز نے اس تحقیق میں ہر دو اختلاف کو حاجی سلطان پوری (الشدان کے راز کو پاک کرے) کی خدمت میں پیش کیا تھا۔ انہوں نے اس عبارت کے چھ لطیف نکات پر تعجب کر کے فرمایا تھا کہ جو کچھ نکات ہیں، یہی ہے اور اسے ہی دیکھنا چاہیے اور اس کے بعد اور کچھ نہ کہا اور دوسرے عزیزوں سے بھی اس وقت تک کوئی تحقیق ظاہر نہیں ہوئی۔ اس موقع پر اس عاجز کے دل میں خیال آیا، گو یا غیب سے ڈالا گیا، کہ ذات و صفات اور ملزومات کی دو شاخیں ہیں، پہلی شاخ تو یہ ہے کہ ”میں ایک پوشیدہ خزانہ تھا“ اس شان کے مطابق ظاہر ہے کہ ظاہری ذات و صفات کا مرتبہ اپنی ظاہریت سے غیب سے موسوم ہے، اور اس شان میں ملزومات کا درجہ پوشیدگی اور دخل محض کا ہے، اور ان کی انتہا غیب الغیب کی مسمیت کی متقاضی ہے دوسری شاخ یہ ہے کہ ”میں نے چاہا کہ میں پہچانا جاؤں چنانچہ میں نے مخلوق کو پیدا کیا، تاکہ وہ پہچانے“ اس دوسری شان کے مطابق ظاہر ہے کہ ملزومات کے رتبے اپنے ظہور کے لباس سے اس شان میں ظاہر ہیں۔ اور اپنی ظاہریت کے سبب غیب کے نام اور ذات و صفات کے مرتبے سے، ملزومات کے ذریعے اس مرتبہ پر اطلاق کی وجہ سے ہو پیدا ہیں۔ پس اس معنی کے اعتبار سے اس شان میں ”ذات و صفات“ یہ ہے کہ اس کا نام غیب الغیب رکھا جائے اور جب شان کی تحقیق سے یہ ظاہر ہو گیا کہ ان دو بانوں کے دو پہلو ہیں، یعنی حضرت پیر و ستیگر نے پہلی شان کے مطابق، ذات و صفات پر غیب کا اطلاق اور ملزومات پر غیب الغیب کا اطلاق فرمایا ہے۔ اور حضرت محمد شریف جی، چونکہ پیر و کار ہیں اور چونکہ اُن کے مُرشد نے غیب کا اطلاق ذات و صفات پر اور غیب الغیب کا اطلاق ملزومات پر جیسا کہ دوسری شان کے مطابق مرتبہ ظہور

ہے۔ بیان نہیں فرمایا، اس لیے مجبوراً دوسری شان کی تحقیق کو جو پہلی شان کے تحت ہے، مراتب ظہور کے پیش نظر خصوصیت سے ہر مرتبہ کے مطابق بیان فرمایا اور غیب کا اطلاق مناسب ملزومات سے، اور غیب الغیب کا اطلاق ذات و صفات پر زیادہ مناسب سمجھا۔ اور پھر چونکہ ذات انسانی کا راز واحد حقیقی کی ذات کے راز کو ظاہر کرتا ہے اور یہ لحاظ سے اُس کا مظہر ہونے کی وجہ سے اس کی ذات، صفات و ملزومات کی بدولت ہے، اس لیے مجبوراً تمام لطائف پر سیر انسانی کی سرداری کو حق مان لیا۔ اور وہ جو ذمایا کہ غیب علم حضوری کا مظہر اور غیب الغیب حضور علم کا مظہر اور نفس ذات ربانی کے راز کی حقیقت ہے۔ اس سب کچھ کے باوجود حضور کی حیثیت سے اس کا وجود حرف کے مرتبہ میں ہے۔ یہ اس معنی میں ہے کہ چونکہ عروج کی حیثیت سے اُن کی تحقیق دوسری طرف سے ہے۔ اس لیے عروج کی سمت حصول کے مرتبے سے جو نفس ظہور ہے، ملزومات کے مرتبہ سے جو غیب ہے، اس شان کے اندر اسم یافتہ ہے، اس شان سے شروع ہوئی ہے۔ اور جب حصول کے علم کے مرتبہ سے عروج حاصل ہو گیا، تو علم حضوری نے ظہور فرمایا۔ علم حضوری کے مظہر اُن نے غیب کا مرتبہ جو ملزومات میں ہے۔ واقع اور ظاہر کیا، اور علم ظہوری ظہور است کے لباس میں ملزومات کی وصولی ہے اور یہ بات تحقیق شدہ ہے اور جب اس مرتبہ سے ترقی ہوئی اور صفات کی وصولی میسر ہوئی تو حضور علم نے ظہور فرمایا۔ پس اس حضور علم کا مظہر، مرتبہ صفات ہے اور صفات اس شان میں غیب الغیب ہیں۔ اور ان کی اطلاع کے مطابق یہ امر تحقیق شدہ ہے۔ اور جب اللہ تعالیٰ کے فضل سے اس مرتبہ سے عروج ہوا، اور ذات جامع کائنات کا وصل میسر ہوا، اور علم حضوری میں حضور حاصل ہوا، اور اس علم کا حضور اس عارف کے حستہ میں دے دیا گیا۔ چنانچہ اس بات کو سمجھ لیکن یہ وہ مظہریت نہیں

جو مخلوق ہے۔ نہیں بلکہ جب ہر غیب اور غیب الغیب کے مرتبہ کا وصول ظہور میں آئے گا، تو اصل کا نتیجہ علم ضرور کی شکل میں نکلے گا۔ لاچار علم حضوری مرتبہ غیب میں اور حضور علم غیب الغیب کے مرتبہ میں چھ مفصل لطائف صاف ظاہر ہیں، جن کا بیان انسانی راز ہے اور انسانی راز ظہور ثانی کے مرتبہ میں داخل ہے اور ظہور ثانی دوسری شان کے ماتحت ہے اس لیے ملزومات کو غیب سے اور صفات کو غیب لغیب سے موسوم کرنا زیادہ مناسب ہے۔

بس کونم خود زیر کاں را این بس است

(ترجمہ میں اسی پر بات ختم کرتا ہوں کیونکہ زیرک انسانوں کے لیے اتنا ہی کافی ہے) اگر کبھی ملاقات کا موقع ملے۔ تو جو کچھ باقی رہ گیا ہے رد برد کہا جائے گا۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔ اپنی دعاؤں میں یاد رکھیے اور عبادت میں غفلت نہ کیجئے۔

مکتوب: ۱۲ (الف) سوال

احاطہ ذاتی کے بارے میں تحقیقات کے متعلق۔

تمام تعریف اللہ کے لیے ہے جس نے ہمیں ہدایت بخشی، اگر وہ ہدایت نہ دیتا تو ہم ہرگز ہدایت نہ پاتے اور ہمارے رب کی طرف سے حق کے ساتھ انبیاء و رسول آئے۔ میں شیطانِ مردود سے اللہ کی پناہ مانگتا ہوں۔ خبردار اللہ ہر شے پر حاوی ہے علمائے طاہر اللہ تعالیٰ کا احاطہ علمی اس آیت کریمہ کی تعبیر و تاویل کے ذریعے کرتے ہیں اور ”إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا“ کی آیت کریمہ کو مفسرین اسی معنی میں سمجھتے ہیں، اور حضرات صوفیہ پہلی آیت سے احاطہ ذاتی بیان کرتے ہیں۔ اور دوسری آیت سے احاطہ علمی سمجھتے ہیں۔ اور اگر ذہن کی نظر سے دیکھا جائے تو احاطہ علمی والی بات، بلاشبہ درست معلوم ہوتی ہے، اور احاطہ ذاتی کی بات پر جسم

اور ظرف کے ہونے کا گناہ ہوتا ہے۔ اس لیے اس کی تحقیق بیان فرمائیں تاکہ دونوں باتوں کی تفصیل ظاہر ہو جائے۔

مکتوب: ۱۴ (ب) جواب

میرے عزیز! اس عاجز کو اتنا حوصلہ کہاں، کہ اکابرانِ دین کے اقوال کے متعلق زبان کھولے، لیکن چونکہ سوال کرنے والے کو جواب دینے کے بغیر چارہ کار نہیں، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ ”سوال کرنے والے کو مت جھڑکو“، اس لیے اپنی کمزور عقل کے مطابق میں نے صوفیائے کرام کے آفتابِ نور سے جو کچھ حاصل کیا ہے، اس کو بیان کیا جاتا ہے۔ علمائے ظاہر کی سمجھنے جو کچھ سمجھا اور کہا ہے، ہم لوگوں کی بساط کیا ہے کہ اس پر بات کریں، لیکن سائل کے ساتھ چونکہ معاملہ بے تکلفی کا ہے۔ اس لیے اگر ہمارے حضراتِ ظاہر اور صوفیہ کے درمیان اس بارے میں جو بحث کی گئی ہے اس کو بیان کیا جانے، تو درست ہو گا۔ چنانچہ اس لحاظ سے کچھ بات کہی جاتی ہے۔ لیکن سب سے پہلے سائل کے سوال میں جو کمی ہے، اسے بیان کرتا ہوں اس کے بعد عقیدہ کی تحقیق ہوگی۔ یعنی چونکہ سائل حق تعالیٰ کو جسم اور جوہر سے پاک سمجھتا ہے اور احاطہ ذاتی کی تعلیم جو ”اشئ“ کی ضمیر سے ظاہر ہے اللہ تعالیٰ کی طرف سے سمجھتا ہے۔ نہ کہ کسی اور شے سے، اس لیے جسمیت کا وہم کہاں سے پیدا ہو گیا۔ اکثر لوگ بات کرتے ہوئے تو نفی جسم کرتے ہیں۔ لیکن جب اچھی طرح جانچا جائے تو ان کا باطن عقیدہ جسم سے ملوث ہوتا ہے، اور جسم کے لیے لازم ہے کہ احاطہ ذاتی کی نفی ضروری سمجھی جائے، اس لیے مجبوراً احاطہ علمی کی طرف رجوع کرتے ہیں کیونکہ احاطہ ذاتی کے ثبوت میں ان کے عقیدہ کے مطابق ذات کی مظهریت اور اشئ کی مظهریت ثابت ہوتی ہے اور مجسم جسم کا احاطہ اس حیثیت کے بغیر تصور نہیں کیا جاسکتا، اور چونکہ اہل سنت والجماعت جسم، عرض، بلکہ اللہ تعالیٰ کی ذات سے تمام حادث قبو

کی نفی کرتے ہیں، اور چونکہ وہ یہ بات اللہ تعالیٰ کی پہلی اور دوسری مذکورہ بالا آیت سے سمجھتے ہیں۔ اس لیے جسمیت، ظرفیت اور ظرفیت جو حادثات اشیا کا خاصہ ہیں، کا وہم اس جگہ کس طرح پیدا ہوتا ہے اور چونکہ سائل اپنے اعتقاد میں اللہ تعالیٰ کی ذات کو اللطف (بے حد لطیف) اور مقبوع (فرماں روا) اور صفت کو لطیف اور تابع (فرماں بردار) سمجھتا ہے اس لئے ذات کا جو اللطف اور مقبوع ہے کسی شے سے احاطہ کرنے سے جسمیت، ظرفیت اور ظرفیت کا وہم پیدا ہوتا ہے اور یہی وہم، لطیف اور تابع کے مرتبہ میں جو صفات ہیں، احاطہ کے قابل ہونے سے ضروری ہے کہ اور بڑھ جائے۔ اس لیے اس وہم کی وجہ سے کیا احاطہ ذاتی اور کیا احاطہ صفاتی سب کو چھوڑ دینا چاہیے۔ اور حقیقت یوں نہیں بلکہ اس سے نفی اذل اور ثبوت ثانی ظاہر ہوتا ہے اور یہ مرجح (ترجیح دینے والے) کے بغیر ترجیح ہے۔ نیز چونکہ لوگ سمجھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی ذات خود بخود قائم ہے اور اس کی تمام صفات، ذات کی بدولت قائم، اور ذات سے صفات کا قیام احاطہ ذات کی خبر دیتا ہے۔ اس لیے وہ صفات کو اپنے عقیدے کی رُو سے کیوں نہیں دیکھتے۔ کہ اس عقیدہ کا باعث اشیا سے صفات کا احاطہ کرنا اشیا کو ذات کے احاطہ کی خبر دیتا ہے، کیونکہ بے شک احاطہ گھیرنے والے کی گھری ہوئی جگہ ہے۔ اور چونکہ وہ سمجھتے ہیں کہ کسی وجہ سے صفات، ذات سے الگ نہیں، اس لیے کسی شے سے صفات کا تعلق کہنا اور پھر اس سے تعلق ذات کی نفی کرنا، صفات کے انفکاک (الگ ہونے) کے عقیدہ کو ظاہر کرتا ہے اور پھر چونکہ یہ بھی جانتے ہیں کہ صفات، ذات پر زاید ہیں۔ عین ذات نہیں۔ پس جب ذاتی علم کو زاید سمجھا، تو اس کے احاطہ کرنے کا قائل ہو گیا اور اس سے کیا چیز سامنے آئی کہ احاطہ ذاتی کا قائل نہیں ہوتا۔ کیونکہ علم اس کی ذات کی ایک صفت ہے، اس لیے اس کی ایک صفت کا احاطہ ہے۔ چونکہ مسائل سوال کے وقائع درموز سے بے خبر ہے، اس لیے اللہ تعالیٰ

کے احاطہ کرنے سے، جو اس کے ذہن سے بہت دُور ہے، کیا حاصل کر گئے، قصہ کوتاہ میں بات کو مختصر کرتا ہوں اور کہتا ہوں کہ احاطہ تین قسم کا ہوتا ہے۔ صوری، معنوی اور حقیقی۔ احاطہ صوری اونٹنے سے لے کر اعلیٰ تک کی مخلوقات کے مراتب کا خاصہ ہے، اور اس احاطہ میں ظرفیت و مظهر و قیوت یا تو ظاہر ہے یا پوشیدہ۔ اگرچہ بعض نگہ واضح نہیں ہوتا۔ اور احاطہ معنوی حقیقی صفات کا احاطہ ہے خواہ اشیا کی صفات ذاتی ہو یا فعلی کہ اللہ تعالیٰ ازل سے اب تک تمام ممکنہ مراتب کے ساتھ گہرا تعلق رکھتا ہے جس طرح قدرت کی صفت ہے، کہ قدرتی معانی کے تصرفات تمام اشیا کے ساتھ گہرا تعلق رکھتے ہیں اسی طرح علم، ارادہ وغیرہ کی صفات ہیں۔ اور احاطہ حقیقی اللہ تعالیٰ کی ذات پاک کا خاصہ ہے۔ اور احاطہ حقیقی یہ ہے کہ خواہ صفات و کمالات کی وجہ سے مراتب و جُزب ہوں، اور خواہ جوہر، جسم، عرض کے مراتب امکان، اللہ تعالیٰ کی ذات سے ظاہر و باطن، قلت و کثرت اور قیام و وجود رکھتے ہوں، اور اس کے سوا کسی اور سے نہیں، اور یہ حقیقت حقیقی باقی ہر شے کو گھیرنے والی متحقق ہے۔ اللہ کا شکر ہے کہ اس نے اپنے فضل سے احاطہ حقیقی کی حقیقت سے باخبر کیا۔ اور اس تحقیق سے حمیت و ظرفیت کے دہم ختم ہو گئے۔ اور جس کی ضرورت تھی صفحہ اعتقاد پر جلوہ گر ہو گیا۔

اس بات کو سمجھ لینا چاہیے کہ علمائے ظاہر کا احاطہ ذاتی پر رک جانا، اس احاطہ کی نفی ہے، جسے عوام احاطہ صوری سمجھتے ہیں۔ اس سے احاطہ حقیقی کی نفی کا پتہ نہیں چلتا۔ کیونکہ اس احاطہ کا ثبوت ایمان محض ہے۔ یہ اللہ تعالیٰ کا نسل ہے وہ جسے چاہتا ہے، دیتا ہے۔ اور اللہ بڑا فضل کرنے والا ہے۔

مکتوب : ۱۵

شریعت کے بعض عقائد پر یقین رکھنے کی تحقیق کے بارے میں۔

تمام تعریف اس اللہ کے لیے ہے جس نے مجھے کفر کی نیرگی سے نکالا اور اپنی مدد اور کامیابی سے دارالایمان میں داخل کیا۔ پاک ہے وہ ذات، جو مردوں کو زندہ کرتی اور انہیں ولایات کے درجوں پر پہنچاتی ہے۔ وہ اپنی ذات و صفات کے اعتبار سے مخلوقات میں اتحاد و حلول سے منزہ ہے۔ اور اس کی ذات کے سوا جو کچھ ہے، وہ اس کی شانوں اور کمالات کے حق کا عین ظہور ہے۔ پاک ہے وہ ذات جس نے غفلوں کی آنکھوں سے پردہ فرمایا اور اپنے حضور میں حاضرین کو مستحیر بنا دیا۔ آپ کے پُر خلوص اور بے کینہ، محبت سے بھرے ہوئے مکتوب کی آمد نے دل کو آسودہ کیا اور پیاسے دل کو طالبین کے سوالات کے پانی سے سیراب کر دیا۔ یہ جو لکھا گیا تھا کہ مفصل جواب لکھا جائے گا، تو انشاء اللہ ایسا ہی ہوگا، جس مسئلہ کو واضح طور پر میں بیان کرتا ہوں، اس کو غور سے سنیے۔ اگرچہ توحید کے مسائل اور اللہ تعالیٰ کی اپنی مخلوق سے قربت اور ہمراہی، بہت سے مجاہدوں اور بے شمار ریاضتوں کے بعد حاصل ہوتی ہے لیکن اللہ تعالیٰ کے اس حکم کی تعمیل میں کہ ”سوال کرنے والے کو مت جھڑکو“ جو کچھ عبارت برداشت کر سکتی ہے، اسے حوالہ قلم کرتا ہوں۔ ہو سکتا ہے، نفع بخش ثابت ہو۔

اول یہ جو لکھا گیا تھا کہ بعض لوگ کہتے ہیں کہ اگر عالم کو حق تعالیٰ کے علاوہ کہیں، تو مخلوق کے ساتھ خالق کا کیا تعلق ہوگا۔ میرے عزیز! یہ اہم حقیقت کو نہ سمجھنے کی وجہ سے ہے۔ اللہ تعالیٰ صانع (بنانے والا) ہے۔ اور مخلوقات اس کی مصنوع (بنائی ہوئی) ہیں۔ اگر ان کی حقیقت معلوم کرنا چاہیں، تو اپنی صورتِ متخیلہ کی مثال سے دلیل مقصد سمجھ لیں۔ خیالات کی تراش کے بعد اپنی صورتِ متخیلہ کے مرتبہ پر غور کریں اور جان لیں کہ قوتِ متخیلہ نے سر سے پاؤں تک اس تمام عرصہ و مکان میں جو تمام صورتیں وضع کی ہیں، وہ محض دم کے مرتبہ پر ہیں اور ان متخیلہ صورتوں کا بنانے والا جو شخص ہے، وہ خارج میں موجود ہے۔ اس لیے صاف صاف غیریت، اور اس صورت کے ساتھ اس شخص کی معصیت کے

باوجود وہ اس صورت سے اتحاد و حلول کی حد تک منزہ اور پاک ہے۔ مگر جب کہ حقیقی خارجی مرتبہ سے قریب کی یا دور کی نسبت نہیں۔ اور یہ مذکورہ باتیں قریب یا دور کی جنسیت کے بغیر ثابت نہیں ہوتیں، جیسا کہ غور کرنے والے شخص پر یہ بات پوشیدہ نہیں رہتی۔

میرے عزیز! جب دو چیزوں کے درمیان حدود کی تحقیق طرفِ زمان اور طرفِ مکان سے ثابت شدہ ہے تو پھر وہ شخص عجب نادان ہے جو اللہ تعالیٰ کی لامکانی پر ایمان لانے کے باوجود حد کا احتمال پیدا کرتا ہے۔ حالانکہ ہر حادث صریح طور پر قدیم کی ضد ہے اور تمام اُضداد ایک دوسرے کے سوا حادث پر غیر قدیم کے اطلاق پر رک جاتی ہیں۔ پس ثابت ہوا کہ داتا کی نظر میں مخلوق، خالق کے بغیر اور خالق و مخلوق کے درمیان غیریت کے اطلاق سے حدود کی تحقیق کرنا غیر معقول ہے۔

اور یہ جو لکھا گیا تھا کہ اگر یہ کہا جائے کہ اللہ تعالیٰ کی تمام معلومات وجود میں آگئی ہیں تو اس سے ضروری ہو جاتا ہے کہ ان کے حقائق کی اشیاء، ایک واحد شے ہوں اور یہ درست نہیں کیونکہ اشیاء کے حقائق کو ان متصوف حضرات نے اللہ تعالیٰ کی معلومات قرار دیا ہے۔ اے نیک بخت! متصوف، تکلف کرنے والے کو کہتے ہیں، یعنی اس شخص کو جو زبردستی صوفی بنا بیٹھا ہو اور ایسا شخص منزل پر پہنچا نہیں جاتا اس لیے حضرات متصوفہ کی بجائے حضرات صوفیہ کہنا چاہیے تاکہ ان کی باتیں قابلِ اعتماد ہوں۔ پس جاننا چاہیے کہ معلومات کے پہچاننے میں بزرگ صوفیہ کی باتیں بہت ہی دقیق ہیں۔ اتنی کہ اگر میں یہ کہوں کہ تمام معلومات وجود میں آگئی ہیں، تو ضروری ہو جاتا ہے کہ اشیاء اور ان کے حقائق ایک ہی ہوں اور اگر یہ کہوں کہ موجود غیر معلوم ہے، تو پھر یہ دو صورتوں سے خالی نہیں، یا تو یہ کہوں کہ معلوم اور تھا اور موجود اس کے علاوہ۔ اس لیے لازم آیا کہ وجود میں آیا، وہ حق کو معلوم نہ ہو، تو یہ نقصانِ علم سے کہ دوسرے کو معلوم

ہو۔ اور موجود اپنے وقت میں غیر معلوم ہو۔ یا پھر یہ کہوں کہ معلوم علم میں تھا اور جو کچھ وجود میں آیا وہ اس کی شبہ اور مثال ہے۔ اس سلسلے میں وجود مثالی اللہ تعالیٰ کے علم میں لازم ہو جاتا ہے اور یہ مخلوقات کی صفات میں سے ہے۔ پس ثابت شدہ بات یہ ہے کہ ہر موجود و مخلوق شے کو اللہ تعالیٰ کی ذاتی صفات سے دو طرح کا تعلق ہے جیسا کہ قدرت، علم اور ارادے کا ہے۔ اور اس تعلق سے ہر شے ٹھیک ٹھیک مقدر و معلوم ہے اور حق کی مراد 'لا' سے ہے اور ان بلند صفات کا تعلق اشیا کے وجود سے پہلے، اور ان کے وجود کے بعد سے برابر کا ہے اس تعلق میں کوئی کمی یا زیادتی یا کوئی پہلے اور بعد کا فرق نہیں۔ اگر کمی اور زیادتی ہے یا پہلے اور بعد کی کیفیت ہے، تو وہ اس شے کی نسبت سے اللہ تعالیٰ کے علم و قدرت کے اعتبار سے نہیں۔ اللہ تعالیٰ اس سے پاک ہے اور وجود مثالی کے حصول کے بغیر ہر شے اس کے علم بلکہ علم حضور ہی میں ہے۔ اور ہر شے کو تمام وجود اور اعتبار سے وہ مرتبہ حاصل ہے، جو شدنی (ہو جانے والا) ہے، جس میں زمان و مکاں کے تمام مراتب شامل ہیں، جو ازل سے ابد تک حق کو جانتا ہے اور ہر شے اپنی اصل شکل میں اُسے معلوم ہے، نہ کہ ان کے حصول کی شے جس سے بعض صورتِ علیہ مراد لیتے ہیں۔ ہرگز ہرگز نہیں صورت اور حصول کی اللہ تعالیٰ کے علم میں گنجائش نہیں۔ بلکہ یہ شے اپنے موجود ہونے سے پہلے اور بعد میں اس کے علم میں ہے۔ اور یہ وہ نادور معارف ہیں جو اللہ تعالیٰ طریقہ نقش بند یہ میں طریقہ اجنبیہ کے مالک کے دل پر نازل کرتا ہے۔ اور اس کا تعلق صفاتِ فعلیہ سے ہے جیسا کہ خالقیت اور رزقیت ہے اور اس تعلق سے ٹھیک اسی طرح مخلوق، رزق پانے والی، اور فنا ہونے والی ہے۔ چنانچہ ہر چیز صفاتِ فعلیہ کے تعلق کی حیثیت سے مخلوق، موجود اور حادث (تغیر پذیر) ہے اور صورت یوں نہیں کہ معلوم کوئی اور شے ہو اور موجود کوئی اور شے۔ یہ محض تنازع ہے۔ پس

تحقیق سے ثابت ہوا کہ یہی زید معلوم ہے اور یہی زید موجود، نہ کہ غیر زید۔

اور یہ جو لکھا گیا تھا کہ ضروری ہے کہ شے کی حقیقت عین شے ہو، تو میرے مشفق! یہ بات اس وقت ہو سکتی ہے جب میں یہ کہوں کہ معلوم ہے جیسا کہ کہا جاتا ہے کہ حیوانِ ناطق، حیوانِ ناطق ہے بلکہ میں کہتا ہوں کہ جو موجود ہے وہ معلوم ہے اور اس کے علاوہ اور کچھ نہیں، جیسا کہ کہا جاتا ہے کہ انسان حیوانِ ناطق ہے، پس انسان حیوانِ ناطق کے سوا اور کچھ نہیں۔ اس لیے کسی شے کی حقیقت درست شے ہوتی ہے، ذوق عبارت میں ہے۔ شے اور حقیقت میں نہیں ط

بس کنم خود زیر کاں را این بس است

(ترجمہ! میں بات کو اسی پر ختم کرتا ہوں کیونکہ داناؤں کے لیے اتنا ہی کافی ہے)

اور وہ جو لکھا گیا تھا کہ متصوف حضرات نے مخلوقات کو واحدیت (ایک ہونے) کے مرتبہ میں رکھا ہے اور خالق و مخلوق میں صرف نام کا فرق رکھا ہے جیسا کہ اولے اور مینہ، حالانکہ وہ ایک ہی شے ہیں۔ میرے مشفق! اگر مخلوقات کو واحدیت کے مرتبہ میں اس معنی میں کہوں کہ واحدیت کے مرتبہ کے اجزاء میں سے ایک جزو ہے، تو یہ صاف غلطی ہے۔ کیونکہ واحدیت مرتبہ صفات ہے اور مرتبہ صفات، جھٹے بخرے کرنے سے پاک اور منزہ ہے۔ صوفیا میں سے کوئی بھی اس مرتبہ کے جھٹے بخرے کرنے کا قائل نہیں۔ البتہ اگر کوئی متصوف ایسی بات کہے، تو بعید نہیں۔ کیونکہ وہ ظہلیت

(سائید) کے مرتبہ پر ہوتا ہے اور صاحبِ ظل غلطی سے محفوظ نہیں۔ اور وہ جو اولے اور مینہ کی مثال دیتے ہیں، اس سے مراد جزو کی نہیں، میں اس سے اللہ کی پناہ مانگتا ہوں بلکہ میری یہ مثال بعض لحاظ سے صفاتِ مطلق کے ظہور سے ہر شے کی تحقیق و ثبوت کے لیے دی گئی ہے جیسا کہ اولہ صاف صاف پانی کا ظہور ہے لیکن جزویت کے مرتبہ سے باطل الگ ہے۔ لیکن اگر صرف نام کے الگ الگ ہونے سے کہیں، اور

حقیقت، کہ ایک جانب، تو یہ اہل صفا صوفی کی بات نہیں ہوگی، بلکہ اہل ہوس مقصوف کی بات ہوگی۔ اسے ہمارے رب ہمیں اپنی رحمت خاص عطا کر اور ہمارے معاملے کو درست کر دے!

مزید یہ کہ اگر تخت پوش کا ایک تختہ پلید ہو جائے، تو یہ دیکھنا چاہیے کہ اگر ان سب تختوں کو ایک دوسرے سے میخوں سے اس طرح جوڑا گیا ہے گویا کہ ایک ہی تختہ بن گیا ہے، تو پھر وہ تخت پوش ایک تختہ کی حیثیت رکھے گا۔ اس سارے تخت پوش پر نماز جائز نہیں خواہ پاک جگہ پر نماز ادا کرے یا ناپاک جگہ پر لیکن اگر تختوں کو لکڑی کے ساتھ جوڑتے تختے ہو، میخوں سے جوڑا گیا ہو، اور اس لکڑی کی بدولت وہ تختے آپس میں ملے ہوئے ہوں اور اسی لکڑی کی وجہ سے وہ تختے جدا جدا ہو سکتے ہوں، تو پھر پاک تختے پر نماز ادا کرنا جائز ہے۔ اُس طویل تختے کا جواب بھی، جس کی ایک طرف پلید ہو گئی ہو، اسی میں پوشیدہ ہے اور چادر کی کیفیت بھی یہی ہے۔ اس کے بھی پاک کونے پر نماز جائز نہیں اگر مقتدی کو غفلت کی بنا پر امام کے رکن کا پتہ نہ چلے، تو چھوٹے ہوئے رکن کو ادا کرنے کے بعد امام سے ملنا درست ہے، اور اگر کوئی رکن درمیان میں سے چھوٹ جائے، اور امام سے ملے، تو درست نہیں۔

اپنی مسواک کے سوا کسی دوسرے کی مسواک پکڑنا جائز نہیں، گرمی پڑی چیز اٹھانے میں یہ نیت رکھے کہ اس کے مالک تک پہنچا دے گا۔ اگر کوئی حائضہ اپنی عادت سے پہلے پاک ہو جائے، تو طہارت کے بعد روزہ اور نماز تراویح کرے، لیکن شوہر کے نزدیک نہ جائے۔ قرآن مجید میں حرف 'وا' جیسا کہ 'يَتْلُوا' میں نکھتے ہیں، جیسا کہ معلوم ہے، صیغہ جمع اور صیغہ واحد میں فرق ظاہر کرنے کے لئے ہے، کیونکہ بعض واحد صیغے، جمع کے صیغے کی شکل میں آتے ہیں، جس جگہ 'لا' کی علامت ہو، ٹھہرنا نہیں چاہیے۔ اور بعض قاری بعض ایسے مقامات پر، جہاں وقف کرنا بہتر ہے، وقف نہیں کرتے اور

اس کی سند صحابہ کرام سے لاتے ہیں جو سارا قرآن وقف کئے بغیر پڑھ جاتے تھے۔ اور سورہ فتح میں 'افواجاً' بد حاشیہ لکھا ہوتا ہے: وقف نبیؐ۔ وہاں غلطی اس لئے کہیں میں ہذا۔ جسے بزرگوں نے اس کے نہ ہونے کی حالت کو بہتر سمجھا اور کہا ہے، اگرچہ ان ۴ ناموں میں لکھا گیا۔ الغرض قاعدہ یہ ہے کہ جو شخص ترکیب الفاظ کی بدولت معافی سے باخبر ہے۔ اگر وہ الفاظ کے فرق کو سامنے رکھے، تو اس کے لیے وقف کرنا ضروری نہیں، اور یہ دلف اور دوسرے مسائل جو سمجھ میں نہیں آتے، بالمشافہ صحبت سے دور ہو سکتے ہیں اللہ تعالیٰ آپ پر رحم کرے اور میری خطائیں معاف کرے۔

مکتوب : ۱۶

کلام اللہ کی حقیقت کی تحقیق کے بارے میں۔

اللہ گنتی کے بغیر ازل سے کلام کرنے والا ہے، ازل سے واحد حقیقی کے کلام ہے مخاطب ہے، اور مخاطبوں سے اس کے کلام کا ظہور متعدد الفاظ میں مرتبہ حدیث ہیں کمال فضل و کرم سے، ایک دل پذیر بات کی صورت میں، جو دوستانہ مہجور کا شرف بڑھانے والی ہے نہایت پیارے نورانی دوستوں کے ذریعے نہایت اچھے وقت میں ہوئی، اور اُس نے ضروری امور کی حقیقت سے آگاہی بخشتی جو نیکو میں نے آن عزیز کو عقائد کی وضاحت نہ رکھنے والے چند مکتوب سکھے تھے، اور ان دنوں عزیزوں میں ایسے مسائل سر اٹھا رہے ہیں، اور ان کے حل میں وہ بہت کوشش کر رہے ہیں، اس لیے ان عقائد کی تصحیح کے لیے اللہ کے فضل سے جو باتیں بڑی واضح ہو گئی ہیں، انہیں قلم بند کر کے آپ کے پاس بھیجتا ہوں۔ امید ہے کہ اللہ کے حکم سے اس سے بھی مسلمانوں کی خدمت ہوگی۔

چونکہ اہل سنت والجماعت کا یہ متفقہ عقیدہ ہے کہ حق تعالیٰ نے ازل سے نزل

اپنے کلام سے بے حد و حساب کلام کرتا ہے، اور گنتی حروف و الفاظ سے پیدا ہونے والے اسلئے ان دونوں کی اس مرتبہ عالی میں گنجائش نہیں، اور گنجائش بھی کس طرح ہو سکتی ہے کہ حق تعالیٰ کلام نفسی سے خیالی اور زبانی کلام کرتا ہے اور حروف و تعداد کا خاصہ ایسے ہی ہے جیسا کہ خیال و زبان۔ اور خیال و زبان کا نہ ہونا کمال کو ثابت کرتا ہے۔ اور چونکہ اس معنی کی تحقیق اکثر لوگوں کے لیے کئی ایک وجوہ سے مشکل تھی، مثلاً اول یہ کہ چونکہ اللہ تعالیٰ ازل میں کلام کرنے والا تھا۔ اور اس کے سوا اور کوئی شے نہ تھی (آیت کریمہ) واللہ تھا اور اس کے ساتھ اور کوئی شے نہ تھی۔ اس لیے اللہ تعالیٰ کے کلام کا ظہور کسی مخاطب کے بغیر تھا اور مخاطب کے بغیر کلام کرنا بالعموم لغو سمجھا جاتا ہے، اور اگر فرض کروں ہم بے مخاطب سے بھی مثبت معنی نکال لیں، تو ظاہر ہے کہ کسی شخص کا بات کرنا سمجھنے سمجھانے کی غرض سے ہوتا ہے اور چونکہ اللہ تعالیٰ اپنے ازل علم کی بدولت وجوب و امکان کے تمام مرتبوں کا بے کم و کاست جانتے والا ہے اس لیے جو بات کلام سے سمجھی جائے گی۔ وہ دو حالتوں سے خالی نہیں ہوگی۔ یا تو معلوم سے زیادہ یا عین معلوم۔ پہلی صورت میں علم کا نقصان ہے اور دوسری صورت میں تحصیل حاصل۔ اور پھر یہ کہ جو کچھ اس سے ظاہر و واضح ہے اور اس سے ہم تلاوت و قرأت کے ذریعے شرف حاصل کرتے ہیں، وہ متعدد ہے اور کثرت سے ہے اور از روئے شریعت عقیدہ یہ ہے کہ حق تعالیٰ کا کلام ہماری زبانوں پر جاری، ہمارے دلوں میں محفوظ اور کتابوں میں تحریر ہے اور جو کچھ جلد کے اندر ہے، وہ قرآن ہے اور اللہ کا کلام ہے۔ اور صورت یہ ہے کہ شریعت کے مقررہ مراتب کے لحاظ سے جو کچھ تحقیق اور ظاہر ہوا ہے، وہ مقدار اور اجزاء والا ہے۔ اس لیے اگر ہم کلام مطلق کو ان مذکورہ مرتبوں سے چمک جائیں، تو پھر جو کچھ پڑھا جاتا ہے، اور جو کچھ محفوظ ہے، اسے کیا کہا جائے؟ کیا انہیں مخلوق اور غیر کلام سمجھیں؟ اس صورت میں ہم نے کلام اللہ کی تلاوت نہیں کی ہوگی۔

اور یہ بات نجات یافتہ فرقہ کسٹے شدہ اصول کے خلاف ہے۔

اور اس معنی کی حقیقت بزرگوں کے طفیل (خدا اُن کے اسرار کو پاک رکھے) اس عاجز پر یوں ظاہر کی گئی ہے کہ حق تعالیٰ ازل سے اپنی ذات قدیم کا خود مدح کرنے والا۔ خود وصف بیان کرنے والا اور خود تعریف کرنے والا ہے۔ اور اس میں، وحدت حقیقی کے تمام محاذ اور تمام اوصاف شامل ہیں۔ یہ مدح و تعریف اُمرِ مطلق کے ذریعے بے خوف اور بے آواز۔۔۔۔۔ اس طرح ہے، جس طرح کہ چاہیے، بلکہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس کی صفات میں سے ہر صفت، اور اس کے ناموں میں ہر نام، نفس ذات کی مدح و تعریف ہے، اور اس کی لا انتہا قابلیات میں سے ایک قابلیت ہے، اللہ تعالیٰ اپنی ذات کا سب سے بہترین تعریف کرنے والا۔ اور اعلیٰ ترین ثنا کرنے والا ہے، اور مرتبہ انتہا اور بے نہایت ہونے کے باوجود گنتی سے پاک اور بری نہیں، بلکہ وہی حقیقی طور پر بے کیف ہے کہ لا انتہا کمالات کے باوجود اس میں گنتی اور حصے بخرے کرنے کی گنجائش نہیں۔ ”سُبْحَانَ اللَّهِ“ کا کلمہ جس کی کوئی انتہا نہیں اور جو اس کے اوصاف میں سے ہے، گنتی اور اجزا کی نفی کرنے کے لیے کافی ہے، کیونکہ جو شے گنتی اور اجزا میں آجائے، بے شک اس کی کوئی نہ کوئی انتہا ہوتی ہے، بلکہ ہر عدد اپنے طور پر پختہ ہے، کیونکہ جب نہایت ختم ہو گئی تو عدد اور اجزا بھی ختم ہو گئے، اور چونکہ مشکل کے بغیر مدح اور وصف کی تکمیل نہیں ہوتی، اس لئے اسم مشکل سے موسوم، اور صفت کلام سے موصوف ہے، اس اصلی حقیقت اور وحدت حقیقی کے پیش نظر اُس کے لیے اپنے سوا کسی غیر سے مخاطب ہونے کی ضرورت نہیں۔

چنانچہ اس تحقیقِ کامل سے اللہ تعالیٰ کا کلام بلا عدد اور بلا جزء، اور ازل کے ازل سے بے شک و شبہ موجود و ثابت ہے، چونکہ کلام کی صفت اس کی ذاتی صفات میں سے ہے اور ذاتی صفات کا ظہور دو مرتبوں میں ہے، قدیم کے اعتبار سے مرتبہ

واجب، اور حدوث کے اعتبار سے درجہ امکان اس لیے مذکورہ بالا نسبت کلام کا
ظہور پہلے مرتبہ میں قدیمی اور ازلی ہے اور اس ظہور سے اللہ تعالیٰ اسم سے مستثنیٰ ہوتا ہے۔
اور اس ظہور میں اسے اپنے سوا کسی غیر سے مخاطب ہونے کی ضرورت نہیں اور
دوسرا مرتبہ ظہور ایسا ہے کہ اس کی صفات میں سے ہر صفت، اور اس کی تمام تعریفیں
میں سے ہر تعریف، غیب الغیب کی پوشیدہ قابلیات میں سے ہے جن کی کوئی انتہا
نہیں، اور یہ مخفی قابلیات ظہور ثانی اور موجودیت خارجی کا تقاضا کرتی ہیں اور اس کے
لیے حقیقی ارادہ اور حکمت بالغہ کی ضرورت ہے، جو ازل سے مقررہ کردہ اوقات ہر
موقوف ہے اور یہ اوقات بھی صرف انہی قابلیتوں کے تقاضوں کا ظہور ہیں، تاکہ
مخفی قابلیتوں کے ظہور سے اس مرتبہ ظہور پر ظاہر ہوں، اور مدح و ثنا کے تمام مرتبے
اپنی لاناہایت قابلیتوں کے ساتھ، کہ خزانہ پوشیدہ انہی سے عبارت ہے، غیب کے
مرتبے سے شہادت کے مرتبہ میں محبت کی بدولت اپنے نفوس کی حیثیت میں ظہور
پاتے ہیں، اور انداج (پیشگی) کے مرتبے سے عرفاں کے مرتبہ میں اپنی قابلیتوں کے
نفوس کی حیثیت سے تقید یا حدوث کی حالت میں تفصیل سے ظاہر ہوتے ہیں۔
اور جب ان کے ظہور کے اوقات اپنی مقدورہ شرائط کے ساتھ آپہنچتے ہیں، تو وہ خود
حقیقی کے فیض کے ظہور سے موجودیت، عدم کے پردے سے محسوسات کے اس مرتبہ
میں ظاہر ہوتی ہے، اور اس کو اس کی نمود کے حساب سے زندگی دی جاتی ہے۔ اس
طرح یہ سب کچھ اللہ تعالیٰ کی مدح و ثنا کی بدولت ظہور میں آگیا، اور غیب کا معاملہ عرفان
کے مرتبے میں شہادت اور تفصیل سے ظاہر ہو گیا اور ان مراتب کے شہود میں جانے
سے مکمل ذات و صفات کا ظہور خوبی بخت سے واقع ہو گیا، اور اس مقام پر آیت کریمہ جو
کچھ آسمانوں میں ہے اللہ کی حمد کرتا ہے کے معنی سمجھنے چاہیں، چنانچہ کائنات کا ہر ذرہ
اپنی ذات کے ذریعے اللہ تعالیٰ کی مدح و تعریف کا ظہور ہے اور اس کے کلام مطلق

کے ظہور سے دوسرے مرتبہ میں کلمہ ہے جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی تعریف میں ہے۔
اور لفظ کلمہ سے مراد حق تعالیٰ ہے اور ”مَا تَقْدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ“ اللہ کے کلمات
کو قید نہیں کیا جاسکتا اس مدعا کو ثابت کرنے والا اور اس دعوے کی وضاحت
کرنے والا ہے۔

مکتوب : ۱۷

حضرت پیر و سنگر بنوری قدس سرہ کے قرب منہوم کی تحقیق میں۔
من تراکیستم ہمیں حمد است تو منی نیستم ہمیں حمد است
(ترجمہ۔ میں تیرے لیے کیا ہوں یہی تعریف، اور تو میرے لیے نہیں ہوانے اسی تعریف کے
اور اس شعر کا مطلب یہ ہے کہ تو ہے، میں نہیں ہوں۔ چنانچہ صفت کلام کے اس
ظہور سے دوسرے مرتبہ پر حدوث و قیّد تھا۔ اس ظہور سے اللہ تعالیٰ اسم سے
مستثنی ہو کر بعد کال ظاہر ہوا۔ اور واحد حقیقی کے کلام دونوں مرتبوں پر مستکلم تحقیقی تھا۔
اور کائنات کا ہر ذرہ کلام مطلق کے کلمات کا ظہور ہوتا ہے اور مذکورہ بالا تحقیق کی
رُود سے اور اس دوسرے ظہور کی بدولت کلام کی صفت دو قسم کی ہے ایک عام اور
دوسری خاص۔ اور عام قسم میں مخلوقات کا ہر ذرہ حصّہ دار ہے، اور سب سے نہانت
عام مرتبہ ظہور عام کے مرتبہ میں نور محمدی کا ظہور انوار کے مرتبہ میں ہے، اور جسموں کے
مرتبے میں آنحضرت کا جسم ہے۔ اور اس درجہ کا عام ہونا اس معنی میں ہے کہ کائنات
کا ہر فرد اگرچہ ”گن“ کے حکم سے کلمہ کا ظہور ہے اور تمام حمد و ثنا کے لائق اپنے کلمات
کے ظہور کی بدولت صرف وہی محمود حقیقی ہے، لیکن افعال و اقوال وغیرہ میں سے جو
کچھ اس فرد کے پاس ہے، وہ ان پابندیوں سے منسوب اور ان کے متعلق ہونے کی حیثیت
سے ہے، جو اس مرتبہ پابندی کی وجہ سے حاصل ہے اگر کلام مخلوق ہے، تو وہ مخلوق

کی طرف مضاف ہے، اور اگر شنید وغیرہ ہے، تو پھر بھی اسی سے متعلق ہے۔
 کیونکہ ان کی تخلیق میں مخلوق کا بھی تصور ابست واسطہ رہا ہے، بلکہ ان کی تخلیق میں مخلوق
 کی طرف انتساب کی تخصیص بھی تخلیق کی گئی ہے اور اس خصوصیت کی حفاظت کرنا ہر
 فرد پر لازم ہے اور یہ خاص قسم آسمانی کتب کی لفظ و معنی کی حیثیت سے ہے، فقط
 لفظ کی حیثیت سے نہیں۔ اور احادیث قدسی کے الفاظ گویا عام اور خاص کے
 درمیان برزخی حالت رکھتے ہیں اور خاص قسم میں بے حد مکمل اور بے حد جامع قرآن مجید
 ہے۔ اور اس کتاب میں کسی فالتو لفظ کا نہ ہونا، اس دعوے کی دلیل ہے اور
 اس مرتبہ پر اس کے خاص ہونے کا مطلب یہ ہے کہ یہ لفظ اور معنی کے حساب سے
 اللہ تعالیٰ کی طرف منسوب ہے۔ اور اس کے مطلق حقیقی کلام ہونے کی دلیل یہ ہے،
 کہ اس صفت میں کوئی دوسری شے اس میں شریک نہیں، اور سوائے ظاہری
 الفاظ کے کوئی مخلوق درمیان میں حائل نہیں، اور کسی غیر کا تصرف نہیں، بلکہ عین
 تخلیق میں ان مبارک الفاظ و حروف نے اللہ تعالیٰ سے ذاتی انتساب حاصل
 کیا اور ان کی اس خصوصیت کی حفاظت تمام زمانوں میں تمام مسلمانوں پر عائد
 کر دی گئی۔

پس یہ بات ثابت ہو گئی کہ منظریت میں قابلیت کا ظہور ہے اور خود خالق
 حقیقی کا کلام اپنی تمام قابلیتوں کے ساتھ، جیسا کہ اطلاق کی جاتی ہیں، ظاہر ہے۔
 اور عین ظاہر ہونے کی حالت میں پڑھا ہوا اور پڑھنے والا زیر حفاظت اور حفاظت
 کرنے والا اور ہمارے صحیفوں میں لکھا ہوا ہے۔ وہ قرأت کے بغیر قاری، حفاظت کے ادراک کے بغیر حفاظت
 کرنے والا اور حروف و کاغذ کے بغیر بلکہ تمام ذرات کو گھیرنے والا ہے اور صرف
 بے کیفی کو ظاہر کرنے والا ہے اور جو کچھ سمجھا جاتا ہے اور جس میں وہ گھرا ہوا ہے وہ
 قابلیتوں کے ظہور کے سوا اور کچھ نہیں۔ اور اسے (قرآن) اللہ تعالیٰ کے دیدار سے

قیاس کرنا چاہیے جو آخرت میں مومنوں کو کرایا جائے گا، اور اس وقت اللہ تعالیٰ کو دیکھا جاسکے گا۔ لیکن اس کا احاطہ اور اوراک نہیں کیا جاسکے گا۔ اور اس دیدار میں کوئی شک و شبہ کی بات نہیں۔ اور کلام کی حقیقت کا تعلق اللہ تعالیٰ کے ساتھ اس کی صفت ذاتی کی نسبت سے ہے اور الفاظ و حروف کا انتساب اللہ تعالیٰ کی طرف اس کے مخلوق ہونے کے رتبہ عالی سے ہے۔ اور اس کا ظاہر ہونا کلام مطلق کا خاصہ بلکہ حقیقت ہے کیونکہ یہ منظم بیان جو تختیوں کا غدوں وغیرہ پر ثبت کیا ہوا ہے، ایسا ہے کہ اس میں کسی مخلوق کا حصہ دار ہونا تصور نہیں کیا جاسکتا۔ سوائے اس کی منظریت کے۔ اور ”میں نے اس میں اپنی روح پھونکی“ کے یہی معنی ہیں۔ اس جگہ مراد روح مطلق سے ہے جو ساری مخلوقات کا مبداء و منشا ہے، سبحان اللہ، اسی سے قرآن کے حروف اور الفاظ کا بلند مرتبہ سمجھ لینا چاہیے کہ روح مطلق کی اصنافِ تعظیمی کو آنکھ سے جوہر بسیط کا مرتبہ دیا گیا ہے، ان حروف و الفاظ کو اس مرتبہ محسوس و مرکب کو مخلوقیت کی رو سے بے واسطہ تخلیق کیا گیا ہے۔ پس ان حروف کے معنی اور حقیقت کے متعلق کوئی کیا بیان کرے۔

الغرض قرآن کی تمام آیات سے نہایت مکمل، نہایت جامع اور نہایت شامل، آیتِ تمیہ ہے۔ یہی وجہ ہے کہ یہ ہر سورت کے شروع میں واقع ہوتی ہے اور ہر سورت کی ابتدا اور اس کا آغاز، بلکہ ہر کام کی ابتدا اس سے ضروری و لازم ہو گئی ہے۔ پس جامعیت کے اعتبار سے تمام کمالات کے مقابلے میں یہ واحد انفسی کلام اس آیتِ عظیمہ کی حقیقت ہے اور اس مبارک آیت کی لفظی صورت ایسی صورت ہے کہ اپنی اصل کی حقیقت ہے جو کلام مطلق ہے اور اس کلام مطلق کے کمالات پڑھنے اور سمجھنے کے اعتبار سے حقائق ہیں، بلکہ قرآن مجید کی دوسری آیات، اور دوسری آسمانی کتب کے حقائق بھی اسی میں ہیں۔ اور کلام انفسی کا مرتبہ جامعیت

الفاظ تمام مخلوقات کے دخل سے پاک ہیں اور الفاظ کو بولنے والے کی طرف نسبت کرنے کے سوا کوئی اور چارہ کار نہیں، اس لیے مجبوراً ان الفاظِ عالیہ کو اللہ تعالیٰ کے کلام سے منسوب کیا گیا ہے، تاہم اس تخلیقی تعلق کی وجہ سے شانِ عظمت ملاحظہ کی جانی چاہیے کہ روحِ اعظم کو جو تمام مخلوقات میں سے مخلوقِ اول ہے اور پاکیزگی کا بلند مرتبہ رکھتا ہے، روحانی اور نورانی مرتبوں میں تعلقِ تخلیق سے مشرف کیا گیا ہے، جیسا کہ حق تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ ”میں نے اس میں اپنی روح میں سے کچھ بھونکا“ اس سے مراد وہ کچھ ہوئے، محسوس کیے ہوئے، قید کیے ہوئے، اور جسم رکھنے والے الفاظ ہیں۔ جو بے شمار واسطوں سے حقیقی اور قدیمی کلام کے مظہر ہیں۔ انہیں اس حقیقتِ حقیقی سے منسوب کر کے کیا بیان کیا جائے کہ اس کی صفات قدیم، ازلی اور ابدی ہیں۔ کس کو توصلہ ہے کہ ان مظاہر کے لباس کے بغیر اس کے وصال سے عزت پائے۔ بمطابق آیت کریمہ اور ”انسان کے لیے نہیں کہ وہ اللہ سے کلام کرے“ بحجۃ اس کے کہ وحی کی جائے، یا پردے کے پیچھے سے بات کی جائے، اگر حُرُوف سے نظر اٹھالی جائے، تو ان حُرُوفِ مبارک کے ذریعے ہمیں حق تعالیٰ کے کلام سے جو حصہ عطا کیا گیا ہے، اور اس کے بولنے اور اس کے یاد کرنے سے محض ان حُرُوف کو تقدیم و تاخیر کے بغیر ادا کرنے سے صحبتِ حقیقی میسر ہو جاتی ہے۔ اگر اُس مرتبہ حقیقی پر کلام کا اطلاق کریں، تو بجا ہے۔ لیکن یہ تعلقِ توصیفی کا معاملہ ہے، کیونکہ بات کرتے وقت یہ مبارک الفاظ کہنا مطلقِ حقیقی کے کلام کا ادا کرنا ہے نہ کہ کسی غیر کا۔ اس لیے اگر ان الفاظ کے بولنے سے کلامِ حقیقی کا بولنا میسر نہ ہو، تو پھر ہم نے کیا کام کیا ہو اللہ کا فضل ہے، جسے چاہتا ہے، دیتا ہے اور یہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہے کہ ہم کلامِ مطلق کی شانِ عالی کے باوجود جو حُرُوف کی گرد سے پاک اور منزہ ہے، ان الفاظِ بابرکت کے اظہار سے اللہ تعالیٰ کے کلام سے کمی بیشی کے بغیر فیض یاب ہوتے ہیں۔

جاننا چاہیے کہ کلام مطلق کا ظہور اول تو نفس مدعا کے اعتبار سے ہے کہ اس مقام پر حرف و آواز نہیں، اگرچہ وہ نورانی ہوتے ہیں اور یہ پہلا ظہور، پہلے نور میں ہے، جو حضرت محمدؐ کا نور ہے۔ اور لطیفہ پوشیدہ اس سے ظاہر ہوا ہے۔ دوسرا ظہور نورانی حرف و آواز سے حضرت جبرئیلؑ کا نور ہے، جو اس آواز کو سنتا اور کلام کرتا ہے۔ اور ”جو کچھ اللہ تعالیٰ ارادہ کرتا ہے“ سے یہی مراد ہے تیسرا ظہور حرف و آواز کا وہ ظہور ہے، جس سے جبرئیلؑ انبیاء سے کلام کرتا ہے، چوتھا ظہور حرف و آواز کا جسمانی ظہور ہے، جس سے انبیاء کلام کرتے ہیں، پانچواں ظہور حرف و آواز کا کتابی ظہور ہے، جس سے مقدس کتابوں کی کتابت کی جاتی ہے۔

اس لیے مومن کو چاہیے کہ وہ ان پانچوں مرتبوں سے جس مرتبہ پر وہ مشرف ہو، اس مرتبہ کے عین وصول ہونے پر کلام مطلق کے مرتبہ حقیقی بلکہ مشکلم ازلی کا کسی حلول اور اتحاد کے بغیر وصول ہونا سمجھے۔ اور اس پر یقین کرے تاکہ کوئی محنت باقی نہ رہے۔

یار درخانہ و من گردِ جہاں گردِ دیدم
رودست گھر میں تھا اور میں دنیا بھر میں پھر رہا تھا،

مکتوب: ۱۸

محمد صادق جالندھریؒ کے نام اس عقیدہ کی تحقیق کے متعلق کہ انسان فاعل مختار ہے۔ شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو عظیم ہے اور سب تعریفیں اس اللہ کے لئے ہیں جو کریم ہے، عرض ہے کہ سچے دوست کو صدق حقیقی سے حصہ ملا ہوا ہے اور سچے عقیدے کی پہچان عطا کی گئی ہے، اہل سنت والجماعت کے عقیدے کے مطابق مسئلہ اختیار میں اللہ تعالیٰ کا بے نہایت فضل عطا ہو۔

۱۔ منزلی معنوی کے اشعار کی طرف اشارہ، جن کا ترجمہ درج ذیل ہے۔

۱۔ اگرچہ اس کا کوئی کام اختیار کے بغیر نہیں، لیکن اختیار اس کے اختیار میں نہیں۔

۲۔ اگرچہ وہ نیکی کرنے سے دور ہے، لیکن وہ اس اختیار کے ماتحت مجبور ہے۔

۳۔ جس پشیمانی سے وہ کانپتا ہے، اس کی پشیمانی کب لڑاں ہوتی ہے۔

میرے عزیز! تم نے اسم قہار کی نسبت سے اختیار کے مسئلے میں، اور گناہگار بندے کے مبتلائے عذاب ہونے کے بارے میں پوچھا تھا کہ جب یہ ذرہ اور مخلوق ہر لحاظ سے اللہ تعالیٰ کے ارادے اور قدرت کی پابند ہے اور کسی زمانے بلکہ کسی گھڑی میں جو کچھ بھی وہ کام یا آرام کرتی ہے، وہ سب اس کے اپنے اختیار اور ارادے کے خلاف ہوتا ہے، اس لئے بندہ کو مختار کہنے اور اس فعل اختیاری کو موجب عذاب ٹھہرانے کا مطلب کیا ہے اور اس بے انتہا اضطراب کے باوجود اس کو مختار کا نام دینے کا ثبوت کیا ہے اور اس قدر بے اختیاری کے باوجود اس کو عذاب دینا کہاں کا انصاف ہے؟

میرے عزیز! اس مسئلے کو سمجھنے کی دو راہیں ہیں۔ ایک تقلید کی راہ سے اور دوسری تحقیق کی راہ سے تقلید یہ ہے کہ چونکہ میں نے نجات پانے والے اہل سنت والجماعت کو تمام دوسرے مذاہب سے زیادہ حق پر پایا ہے، اس لیے تمام مسائل میں جیسا کہ انہوں نے طے کیا ہے، مسائل مذکورہ کو سن کر ہر خاص و عام کو پورے خلوص سے ان پر یقین و اعتقاد رکھنا چاہیے، خواہ ہم ان کے دلائل سے واقف نہ ہوں اور دل کے پورے یقین کے ساتھ جاننا چاہیے کہ اہل حق کی اس جماعت نے جو کچھ مقرر کر دیا ہے وہ حق ہے جیسا کہ ایک ابتدائی طالب علم کو اعلیٰ علوم کی حقیقت کے بارے میں جس میں اسے دسترس نہیں ہوتی، کوئی شک نہیں ہوتا، اگرچہ وہ بات کو پوری طرح نہیں سمجھتا، لیکن وہ اس اعلیٰ علم کی حقیقت پر ایک غیبی اور تقلیدی ایمان رکھتا ہے اس میں اسے کوئی شک و شبہ نہیں ہوتا، لیکن اس کی حقیقت کی تحقیق کرنا، اشیاء کی حقیقت کی تحقیق کرے پر موقوف ہے جیسا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”اے اللہ ہمیں بے ہودہ مشاغل سے بچا اور ہمیں اشیا کی حقیقت جیسی کہ وہ ہے، دکھا۔“ اور وہ تحقیق بلند مقام رکھتی ہے کہ خاص انخاص میں سے بھی کسی کسی کو یہ بلند مقام حاصل ہوتا ہے اور وہی پاک کے تبار

ہی سے سرفراز ہوتے ہیں۔ یہ اللہ کا فضل ہے وہ جسے چاہتا ہے دیتا ہے اور چونکہ
اُن عزیز کی روشن بیان زبان سے یہ بعید نہیں کہ اس نے مبتدلیوں کے سادہ دماغوں
میں مسئلے کے سمجھانے کے لیے اس قسم کی باتیں دماغ میں ڈال دی ہوں، اس لیے چند
باتیں جو بزرگوں کی طرف سے امانت ہیں، حق کی تلاش کرنے والوں کے لیے بیان
کی جاتی ہیں۔

جان لینا چاہیے کہ وجود میں آنے سے قبل ہر مختار و مجبور اللہ تعالیٰ کے علم،
ارادے اور قدرت کی وجہ سے اس کی ذات، صفات اور کمالات کی بدولت معلوم
و مقدور تھا، سب کچھ اللہ تعالیٰ کے اختیار میں تھا۔ اور یہ سب کچھ مرتبہ خارج میں
اس کے اسماء کے حُسنِ کمال کے اظہار کے لیے ہے۔ لیکن اسے اس کے اظہار اور
اس حکمت بالغہ میں کوئی فائدہ نہیں تھا۔ چنانچہ ان معلومات، مرادات اور مقدرات
میں سے بعض اپنے مقام پر مخصوص لطایف کی صفات کی مظہر ہیں اور بعض صفات
قہریت کی مظہریت۔ ان دونوں صفات میں سے ہر صفت اپنے مخصوص مظاہر
کی صورت اختیار کرتی ہے۔ اور چونکہ ان عالی شان مرتبوں میں ظہور کے لیے وہ تمام
مظاہر ہیں کامل تر اور قوی تر ہے اور اس لم یزل کی تمام صفات کے ظہور کے بغیر
اس کی مظہریت کی مکمل تحقیق نہیں ہو سکتی اس لیے وہ اعلیٰ علم و ارادت اور قدرت ازل
کے مرتبہ میں اپنی موجودیت سے پہلے ہی وجود، حیات، علم، ارادت اور قدرت اور
سمیع و بصیر وغیرہ کی صفات سے لائق و موصوف تھا۔ اور معلوم، مراد اور مقدور بن گیا، جیسا کہ
صفت اختیار سے اور اس بلند درجہ میں موجود وحی، عالم و مرید، قادر و سمیع اور بصیر
وغیرہ کے نام سے موسوم ہوا بغیر اس کے کہ موجود ہوں یا خارج اور اسی طرح اسم مختار
سے اور چونکہ موجودیت کے بعد جو کچھ ان کی طرف سے ان کی بدولت ان کے اندر ظاہر
و پیدا ہے خواہ وہ ان کی ذات و صفات ہوں، خواہ افعال و آثار، کسی کمی و بیشی کے

بغیر وہی ظہور پہلے مرتبہ کا ہے، اس لیے اس مرتبہ میں بھی ان اسماء کے مستحق اور ان صفات کے موصوف انہی مخصوص صفات کے ساتھ سامنے آئے ہیں۔ بغیر کسی کمی یا بیشی کے اور وہ دوسری تمام مخلوقات میں سے زیادہ مختار اور زیادہ صریح ہے اس لیے ذی علم اور صاحب عقل پر لازم و واجب ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اسے جس نام اور جس صفت موجودیت سے قبل مستحق اور موصوف کیا ہے، اور اپنے ناموں اور صفتوں میں تصرف کرنے والا بنایا اور اس کی اس مرتبہ علم و ارادہ میں استعداد بخشنی اور اس نے قبول کرنے سے انکار نہ کیا اور اسے قبول کر لیا۔ جیسا کہ اس آیت کریمہ میں آیا ہے کہ ہم نے اپنی امانت پہاڑوں... اُسے اپنی استعداد کے مرتبہ سے آگاہی دی گئی ہے ایسے اُسے چاہیے کہ موجودیت کے بعد بھی اس مرتبہ میں اپنے آپ کو اپنی ان تمام خامیوں اور خوبیوں کو جاننے اور اپنے آپ کو اپنی خواہشات کا غلام بنا کر طبعی ناموں سے موسوم نہ کرے اور اپنے آپ کو جاہل و مجبور قرار نہ دے اور جان لے کہ دنیا کی تخلیق، صرف اللہ تعالیٰ کی جمالی اور جلالی صفات کے کمالات کے حسن کے اظہار کے لیے ہے اور ہر صفت اپنے قدیم اور ازلہ تقاضے کے مطابق اس بات کی متقاضی ہے کہ مخصوص خارجی مظاہر میں جلوہ گر ہو۔ اور اس کے تقاضے میں ہر خارجی منظر کو مخصوص نام سے موسوم اور ذاتی اور فعلی صفت سے موصوف کیا گیا ہے اور چونکہ انسان کو تمام دوسرے مظاہر کی نسبت زیادہ مکمل اور زیادہ عمدہ منظر کے لیے مقرر کیا گیا ہے، اس لیے اگر ہر اسم کے حسن کمال کے ظہور کا اثر منظر میں پیدا نہ ہو سکے اور اس معاملے میں اگر منظر میں ویسی تمیز اور علم پیدا نہ ہو، تو اس منظر کے حق میں مکمل منظریت کس طرح ثابت و محقق ہوگی۔ اس لئے صفات جمالی کا پھل منظر کے راحت و آرام میں ظاہر ہوتا ہے اور اس صفت کو ازل میں ثواب کا نام دیا گیا ہے اور جلالی صفات کا پھل درد اور رنج ہے۔ اور اس کو عذاب کا نام دیا گیا ہے اور اس علمی امتیاز کا وجود تمیز حقیقی اور عہد قدیمی کی صفت

سے ہے اور چونکہ اللہ تعالیٰ کی تمیز اس کے قدیمی علم سے اختیار کی صفت کے بغیر واجب نہیں ہے اس لیے کون و حدوث کے اختیار کو واجب اور ازلی اختیار کے ظہور کے لیے ایک معلوم مرتبہ کے مطابق خارجی وجود عطا کیا گیا ہے تاکہ دوسری ہر شان کے مظاہر سے الگ ظاہر ہو اور اپنی جنس سے فعل اختیاری کے سبب جو اگرچہ کوئی ہے، الگ تمیز حاصل کر لے اور خبیث و طیب کی تمیز اسی بات کی دلیل ہے اور چونکہ خبیث کو طیب سے پہچاننا امر و نہی کے ظہور کے بغیر نہیں ہو سکتا، اس لیے وہ اس معلومیت اور مفقودیت کے مرتبہ میں امر و نہی کے لیے جس کا اُسے حکم دیا جاتا ہے اور منع کیا جاتا ہے، خارجی وجود کے مرتبہ میں اُسی طرح مأمور اور مُنہی ہے اور امر و نہی کے ظہور کے سبب اپنے اندر کمال امتیاز پیدا کر لیتا ہے تاکہ جہالت سے نکل آئے اور ظہور کامل کے لائق بن جائے۔

میرے عزیز! لوگوں میں مسئلہ اختیار کے معاملے میں جو شبہ و انکار پایا جاتا ہے، وہ بھی ان کے اختیار سے اس مرتبہ معلوم میں اللہ تعالیٰ کے اختیار حقیقی کے کالات کے ظہور سے معلوم و مفقود رہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اپنی حکمت بالغہ سے اپنے کالاتِ علمی کے اظہار کے لیے جو صفاتِ جمالی کا خاصہ ہے۔ انہیں مکرم و معزز نہیں بنایا اور یہ بھی ان کی حقیقی استعداد کی نااہلی کی وجہ سے ہے۔ اگرچہ یہ بات بعض کے حق میں دینی اور بعض کے حق میں وقتی ہوتی ہے اور چونکہ انہیں مرتبہ امکان اور مرتبہ وجوب کے درمیان اتنی قوتِ تمیز نہیں دی گئی جتنی کہ چاہیے تھی۔ اور انہیں ظاہر ہونے اور ظاہر کرنے والے کے درمیان تحقیق کرنے کی لیاقت نہیں دی گئی، اس لیے وہ کہتے ہیں کہ چونکہ وہ اپنے ہر فعل، قول، اسم اور صفت میں مصروف، اور اللہ کی قدرت و اختیار کے ماتحت ہوتے ہیں اس لیے ہم اپنے حق میں مختار و قادر کا نام، اور اختیار و قدرت کی صفت کس طرح مان لیں، کیونکہ کسی فعل و قول میں اللہ تعالیٰ کی اطاعت کے

تعلیم دی، جو اس مہربان ذات کے لائق ہے، اور اسے کشیف اہام کے گرداب سے بغیر اپنے آپ کو مستقل اور فاعل پالیں، تو پھر البتہ اس فعل و قول میں اختیار کی صفت ہم میں مانی جاسکتی ہے اور چونکہ ایسا نہیں، اس لیے اختیار میں نہیں۔

ہم کہتے ہیں کہ حق تعالیٰ اپنے بے انتہا فضل سے اگر اُن کے حق میں ازلی ارادہ سے مخصوص اوقات میں کوئی مقدر شے۔۔۔۔۔ ان کے سینے میں ڈال دے، تاکہ وہ جان لیں کہ ہم اور جو کچھ ہم میں پیدا و ظاہر ہے وہ ممکن ہے ہماری ذات سے، ہماری صفت سے ہمارے فعل سے، اور ممکن اس کو کہتے ہیں جس کا ذات و صفات اور افعال کی حیثیت سے ہونا اور نہ ہونا واجب الوجود کے زیر اختیار ہو، اور حق تعالیٰ کے سوا اور کچھ واجب نہیں، اس لیے اگر ذات ہمارا وجود ہے کہ اس سے ہمارا وجود موسوم ہے اور اگر سنا، دیکھنا، جاننا اور ارادہ کرنا ہماری صفات ہیں، جن کی بدولت ہم سننے والے دیکھنے والے، جاننے والے اور ارادہ کرنے والے ہیں، تو ہونے اور نہ ہونے میں ہم پوری طرح واجب الوجود کے سمیع، بصر علم اور ارادہ کے محتاج ہیں جس طرح ہماری اختیار کی صفت کہ چاہیں، تو لیں، چاہیں، تو چھوڑ دیں، اس درجہ میں ہے کہ اس کی بدولت ہم تمام دیگر مخلوق سے اپنے آپ کو الگ شمار کرتے ہیں اور اس صفت اختیار کے لیے ہم واجب حقیقی کے محتاج ہیں۔ اور اختیار اللہ تعالیٰ کا خاصہ ہے، جو واجب قدیمی ہے، ازلی اور لم یزلی ہے، جو غیر تغیر، اور تبدیلی کی شرکت سے پاک ہے، اور اللہ تعالیٰ مختارِ کل ہے، اور جو اختیار ہماری صفت ہے، وہ ممکن اور حادث دمٹ جانے والا ہے۔ وہ فانی اور ہلاک ہونے والا ہے اور ہر آن اپنے بغیر اور اپنے ساتھ ہے، اور اختیار واجب سے کسی طرح شرکت کی بوجہ نہیں رکھتا، اور ہم شرکت کی آرزو کس طرح کریں، کہ اللہ تعالیٰ نے تخلیق کائنات میں اپنے حسن اور کمال کا اظہار کر کے اپنی حکمت بالغہ سے مخلوقات کو اپنی ذات اور صفات کا مظہر بنایا ہے، مگر جو اپنے یہ مستقل اختیار، تلاش کریں تو یہ اللہ تعالیٰ کی جناب میں ناموافقت کا مظہر کر رہے ہیں

ہوئے احاطہ میں لے لے، جبکہ ایک کامل اور مکمل عارف جس کا میں نے اوپر ذکر کیا ہے، جب جہالت کی لپٹی سے حقیقی علم کے درجے تک پہنچتا ہے، تو جان لیتا ہے کہ حقیقی لیے دعوے کمال کرنا، اور اس کے کمال میں کمی تلاش کرنا ہے۔ اور یہ بالکل نادانی ہے۔ اور اس عقیدے کو اس نادان کا اختیار کرنا، اللہ تعالیٰ کے اسم مختار کی وجہ سے قہر کی تجلی ہے۔

میرے عزیز! اگر تو دیکھے، تو تو پاٹے گا کہ تیرے مولانا نے تجھے فاعل مختار کہا ہے، چنانچہ آیت کریمہ "عمل کرو، جیسا تم چاہتے ہو" سے یہ ظاہر ہے اور اللہ تعالیٰ کی غفلت کر کے تو اپنے آپ کو غیر مجبور اور غیر مختار قرار دے رہا ہے، تو یہ مخالفت خود میرے اختیار کی کھلی دلیل ہے، کیونکہ اگر تو مختار نہ ہوتا، تو یقیناً جو کچھ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے تیری زبان سے بھی کمی بیشی کے بغیر وہی کچھ نکلتا۔ اور جان لے کہ اختیار سے انکار کرنا بذاتِ خود اختیار ہے اور اختیار سے انکار کرنا اسی اختیارِ حقیقی کے ظہور کا مظہر ہے۔ اور صفتِ جلالی کے حُسنِ کمال کی جلوہ گرمی ازل سے ہے۔ یہ کوئی نئی شے نہیں۔ اور نہ ہی کوئی مزید۔ جب تو اس کو دیکھ لے گا تو پھر قدردانِ صبر کے کنوئیں سے باہر نکل آئے گا۔ اور اہل حق کی خصوصیت سے مخصوص ہو جائے گا۔ اے ہمارے رب اپنی رحمت عطا کر لے شک تو بے حد عطا کرنے والا ہے۔

مکتوب : ۱۹

بالکمال اور حقیقت آشنا میاں شیخ محمد فاضل جیو کے نام، اس بارے میں لکھا گیا کہ اپنے روزمرہ کے علم پر نظر رکھ کر اور اپنے آپ کو اللہ تعالیٰ سے دور سمجھ کر، اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء سے باز نہیں رہنا چاہیے اور ترقی درجات کی خواہش کرنی چاہیے، اور شہود کے مرتبے سے ترقی کی آرزو کر کے خلوت کے مقام کو حاصل کرنا چاہیے۔

نام تعریف اللہ کے لیے ہے جس نے انسان کو اس وصف و توصیف کی

نے اسے خاص نعمت سے نوازا ہے، اور اسے اپنی صفات کی حقیقت کے مظہر کی، اپنے علم قدیمی کے ذریعے تعلیم دی ہے، جو پوری طرح محیط ہے، اور پھر وہ اپنی اوصاف سے متصف ہوتا ہے جس کی اسے علم اور حمد سے تعلیم دی گئی ہے جو اس قدیم ذات نکالا، اور اپنی تعلیم کے ذریعے حق عرفان کی شناخت کرائی اور اوصاف قدیم سے اپنے آپ کو موصوف کیا جو احاطہ کاملہ کے سبب متفقہ طور پر مستمر ہے۔ پس انسان کے لیے اللہ سبحانہ نے تعلیم کے ساتھ اسے بیان کیا اور اس کے علم کی مظہریت علم لدنی سے ہوئی، جو اصلی اور قدیمی ہے۔ یہ بات اس امر سے خالی نہیں کہ انسان نے علم کا اطاعت سے احاطہ کیا ہے اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے "وہ لوگ علم سے میرا احاطہ نہیں کر سکتے" یعنی مخلوق کے عام علم سے جو اللہ تعالیٰ کی مظہریت سے عاری ہے اور عام علم کے ساتھ اسے اپنے اوصاف سے استغنا زیادہ مجرب ہے، اور اس کی ذات کا تقاضا ہے، کہ ہم اس کی توصیف اپنی اوصاف سے کریں، جو اس نے ہمیں سکھائے ہیں، اور اس کی تعریف حمد حقیقی سے کریں، جیسا کہ ہم نے اسے وصف قدیمی سے متصف کیا ہے، جب یہ تحقیق ہو گیا، تو ثابت ہو گیا کہ وہ عالم عارف، عام، وہمی اور خیالی علم سے ملنے والے وصف سے ترقی کر گیا ہے اور تعلیمی و صف کے درجے پر جا پہنچا ہے۔ پس وہ عارف عجیب ہے، جس نے اس دوسرے عالی مرتبے کو ترک کر دیا، جو اسے محض فضیلت کی وجہ سے حاصل ہوا تھا۔ اور پھر وہ اپنے متروک ادنیٰ مقام میں گر گیا۔ پھر وہ اس کی طرف دیکھے گا اور گمان کرے گا کہ اس کا نفس محروم ہے اور وہ پرانے ذاتی اوصاف تک نہیں پہنچ سکتا۔ یہ رب کی تعلیم کی عدم تحدیث ہے اور اس کے اس قول کی صریح مخالفت ہے کہ "پس تو اپنے رب کی نعمتوں کی تحدیث کر۔" آپ کو معلوم ہو کہ اس مکتوب کے عین سمجھتے وقت مجھے یہ خیال آیا کہ وہ عارف، صرف وہمی اور رسمی عارف تھا، اور اس کی نظر عالی مرتبے کی وہمی طور پر مقلد تھی۔ لیکن اس کا مقام مرتبے میں اسفل تھا۔ پس یہ ضروری ہے کہ وہ اپنے نفس کو حقیقی وصف تک نہ پہنچتے

کے لائق ہے۔ وہ ذات اللہ کی ہے جو ظاہر اور غنی ہے اور جسے غنا مجرب ہے۔ اس کے غنا کا تقاضا ہے کہ وہ ظاہر ہو، اور یہ باطن حقیقی ہے، اس کی یہ باطنی کیفیت اور شہود سے منزہ، مجرب چیز ہے۔ اس کے کمالات کا اظہار اس کے شہود کے اعلیٰ مقامات کا تقاضا کرتا ہے، تاکہ اس کے دوست جان لیں کہ انہیں اسم باطن کے ساتھ مشاہدہ کرایا جا رہا ہے اگر اللہ چاہتا، تو انہیں ہدایت پر جمع کر دیتا، لیکن ایک خاص مدت تک انہیں مہلت دی جا رہی ہے اور پھر اس کے ہاں حقیقی غائب کا اطلاق عدم مترادفات پر مبنی ہے، جس کا تقرر کیا گیا ہے محققین کے نزدیک کیا اس کی کوئی نقل یا خبر ہے؟ پھر کالمین مکملین کے ہاں یہ واضح ہو چکا ہے، کہ طالب کی نظریں تمام ظلی مرتبوں کا ارتفاع عرفان شہود دی تک ہے، جس کا حصول خروج کی بجائے لطیفہ روحیہ سے ہے اور اس معروف ظاہری سے ہے جو حضور برتری میں نورِ اول ہے۔ پس حضور سے خروج، غایت التصور میں دخول کی انتہا ہے، اور وہ خلدی تعالیٰ کی ذات ہے۔

حاشیہ: وہ لوگ یہ کہتے ہیں، کہ جو احادیث اضافات سے مجرب ہے، معلوم نہیں کی جاسکتی۔ چنانچہ انہوں نے گمان کر لیا، کہ اس (احدیت) کی بارگاہ تک کسی شخص کی رسائی وحدت احدیت کے تعینات کے ظہور کے لباس کے سوا کسی اور طرح نہیں ہو سکتی۔ یہ ظہور مرتبہ مقیدہ میں ہوتا ہے۔ عارف کی حضوری، مرتبہ مقیدہ سے آگے نہیں ہوتی اور ان کا یہ قیاس اللہ سے غافل ہونے کی وجہ سے ہوتا ہے۔ اصل بات یہ نہیں، کیونکہ عین ممکن ہے کہ اصحاب معرفت کیلئے یہ ایک ایسا آئینہ ہو، جس کے ذریعے حقیقی حضوری کا علم حاصل ہو جائے اور ایسی حقیقی تعلیم سے وہ عارف اللہ کی ذات جامع حقیقی سے بلا حجاب واصل ہو جائے تاکہ اس کا اسم اُس عارف کے آئینے میں پوری طرح واضح ہو جائے۔ گویا یہ اس کے محبوب کا ظہور ہے اور ازل کا مقتضی ہے۔ پس عارفِ اول، مرتبہ ظلال والوں میں سے ہے اور یہ اسم باطن کا مقتضی ہے اور عارف ثانی جو عارفِ کامل اور عالمِ مکمل ہے۔ اور فی الواقع علم باری تعالیٰ کا منظر ہے، مرتبہ اصلیت میں سے، اور ذات جامعِ قدیم تک اس کے فضل سے پہنچنے والوں میں سے ہے۔ یہ اس کے اسم ظاہر کا مقتضی ہے۔

مکتوب : ۲۰ (الف) سوال

میاں عبدالکریم وزیر آبادی کی طرف سے چند سوالات کی تحقیق میں :-

حقائق و معارف سے آگاہی رکھنے والے، اور تصوف و کمالات میں دسترس رکھنے والے اور محققین کے سردار اور عظمت پناہ میاں محمد جان اور حاجی الحرمین شیخ محمد طاہر جیو خدا کرے ہمیشہ مسند ارشاد پر قائم رہیں اور خلق خدا کو فیض بخشے رہیں۔ یہ عریضہ عبدالکریم وزیر آبادی کی طرف سے ہے جو نیاز مندانہ سلام کے بعد آپ کی خدمت میں عرض پر داز ہے کہ آپ سے ملنے کا شوق بے حد و نہایت ہے، لیکن ملاقات وقت پر منحصر ہے جب بھی اللہ تعالیٰ نصیب فرمادے۔ امید ہے کہ آپ اپنی یاد سے خوش فرماتے رہیں گے، اور اپنی عافیت کے حالات سے اطلاع دیتے رہیں گے کہ اس بات میں فقیر کی سر بلندی ہے۔

عرض یہ ہے کہ بعض عزیزوں نے سوال کیا ہے کہ تکوین (تخلیق) کی صفت، صفات سے مشروط ہے۔ اور بعض کہتے ہیں کہ صفات سے غیر مشروط ہے۔ اور ماہرین کا مسلک بھی یہی ہے کہ صفات سے غیر مشروط ہے۔ اس لیے اس کا بذات خود ظہور مشکوک ہے کیونکہ فرض کیا، اگر باری تعالیٰ کی حقیقی صفات میں سے کوئی ایک صفت سلب کر لیں۔ مثال کے طور پر اگر صفت قدرت سلب کر لیں، تو اس سے عجز لازم آتا ہے۔ اسی طرح اگر تکوین کی صفت سلب کر لی جائے۔ تو کیا نقیض پیدا ہوگا؟

مزید یہ کہ تجدد و امثال میں حضرت پیر دستگیر حضرت جیو نے لکھا ہے کہ تغیر مطلق ہے اور عدم مقید، اور نفس منبع ابدی ہے۔ اس موقع پر سائل سوال کرتا ہے کہ اگر عالم ایک ہی آن میں معدوم اور موجود بھی ہو سکتا ہے، تو جہاں تک عرض دنیا کا تعلق ہے، اس میں تو کوئی سوال پیدا نہیں ہوتا۔ لیکن جہاں تک جو ہر عالم کا سوال ہے، یہ سوال تشنہ جواب رہتا ہے۔ اگر اسی طرح کا ایک اور عالم اسی وقت پیدا کر لیا جائے، تو

غیر فاعل پر فعل کی جز لازم آتی ہے اور اگر جو ہر اقل کو وہی پیدا کرتا ہے تو اس سے تحصیل حاصل لازم ہوگی (یعنی حاصل شدہ کو حاصل کرنا ہوگا)۔ امید ہے کہ ان سوالات کا جواب ایسی زبان میں لکھیں جو عوام کی سمجھ میں آ سکے۔

اور یہ کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وہ ہر روز ایک نئی شان میں ہوتا ہے حق تعالیٰ ہمیشہ مصروف ہے اور اس کی صفات میں تعطیل جائز نہیں، جب یہ دنیا نہیں تھی تو حق تعالیٰ کیا کر رہا تھا؟ اگر اس کے ذاتی و صفاتی کمالات کے ظہور سے پہلے تعطیل صفا کی تفصیل تھی، تو یہ جائز نہیں، کیونکہ اس سے نقص لازم آتا ہے اور اللہ ایسی بات سے پاک ہے اگر وہ کسی کام میں لگا ہوا تھا تو اس سے عالم کا قدیم ہونا لازم آتا ہے۔ تسلی بخش جواب عطا فرمائیں۔

مکتوب : ۲۰ (ب) جواب

عبد الکریم دزیر آبادی کے سوالات کے جواب میں مسئلہ تجدید امثال کے بارے میں تحریر کیا گیا۔

سب تعریف اس کے لیے ہے، جس کے لیے تمام عظمت و کبریائی بے جس نے آدم کو تمام اسماء سکھائے اور درود ہر نبی کریم پر، اس کی آل اور تمام اصحاب پر۔ اس فقیر کی طرف سے سلام غائبانہ عرض ہے۔ آپ کا گرامی نامہ موصول ہوا۔ جو سوال درج تھے، ان کا مطالعہ کیا۔ اگرچہ یہ احقر نادان محض ہے، اور اس بات کی بساط نہیں رکھتا کہ اتنے اعلیٰ مضامین کے جوابات دے سکے، لیکن چونکہ اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب اور اولیاء کے ذریعے جو تعلیم دی ہے اور اپنے دین کے بھائیوں کو بتانے کا حکم دیا ہے، اور وہ اُس کی ضروری امانت ہے، اس لیے جواب تحریر ہے۔

پہلے سوال کا جواب یہ ہے: جیسا کہ معلوم ہے، خلق کو خالق نے پیدا کیا ہے اور حق تعالیٰ کا تعلق عالم حدوث و امکان سے نہیں بلکہ وجوب و قدم سے ہے اور اس

مرتبہ میں کیا عالم اور کیا صورت و امثال۔ وہ بے کیفی سے معلوم ہیں اور یہ شبہ معلوم و موجود کے کے درمیان تفریق نہ کرنے کی وجہ سے ہے۔ حق تعالیٰ کے علم حضوری کو خلق کے علم حضوری پر قیاس نہیں کرنا چاہیے۔ دونوں کے درمیان بہت فرق ہے۔ علم حصولی میں کسی شے کی صورت کا حصول ذہن میں ہوتا ہے، جب کہ علم حضوری میں خود نفس شے کا تصور شے کے بغیر حاضر ہوتا ہے۔

دوسرے سوال کا جواب یہ ہے کہ تکوین فعل حقیقی کی صفات میں سے ہے فعل حدوثی کی صفات میں سے نہیں، جیسا کہ شیخ ابوالحسن اشعری اور معتزلہ نے قیاس کیا ہے اور وہ تفرق جس کی ہر صفت اس کی ذات کی ضد سے موصوف نہ ہو حقیقی ہے اور وہ صفت جس کی ذات ضد سے موصوف ہو فعلی ہے اور شیخ ابوالحسن اشعری بھی اسے تسلیم کرتے ہیں۔ لیکن لازم آتا ہے کہ کلام میں ارادے کی صفت حقیقی نہ ہو، کیونکہ ذات ان کی ضد سے موصوف ہے اور جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”اللہ تمہارے لیے آسانی چاہتا ہے، تنگی نہیں چاہتا اور اسی طرح“ اللہ ان سے کلام نہیں کرتا اور نہ ان کو پاک کرتا ہے اور ان کے واسطے سخت عذاب ہے“ اور اگر شبہ دور نہ ہو تو عقیدہ حافظیہ اس کے حواشی اور علم کلام کی دوسری کتابوں کی طرف رجوع کریں۔ میرے مخدوم! تمام صفات حقیقی ہیں اور جیسا کہ پیر متکبرؒ نے بیان فرمایا ہے، صفات فعلی اور صفات ذاتی ہیں، باوجود اس کے کہ سب حقیقی ہیں، فرق یہ ہے کہ صفات ذاتیہ کا ظہور قدیم ہے اور صفات فعلیہ کا ظہور حادث ہے، اور تمام ذاتی اور فعلی صفات بذات خود قدیم ہیں۔ اور صفات فعلیہ کا ظہور حادث ہے کیونکہ یہ ان کی خصوصیت کہی جاتی ہے۔ لیکن ظہور تبعی میں جو صفات ذاتی کے تابع ہے، یہ قدیم ہے کیونکہ ان کے درمیان ”لاھو“ اور ”لا غیرہ“ کی نسبت ہے۔ اور یہ بات بہت کم سے سنی جاتی ہے اور اس کی واقفیت کا دار و مدار ان کی اصطلاحات کے جاننے پر ہے۔

تیسرے سوال کا جواب یہ ہے کہ متحد و امثال کا مطلب یہ ہے کہ ہر مخلوق خواہ
 اس کا تعلق جو ہر سے ہو یا عرض سے، ہر لحاظ اور ہر آن متغیر ہے یہ تغیر ظاہر میں بھی
 ہے اور باطن میں بھی، یعنی ذات میں بھی اور صفات میں بھی۔ اور حدوث عالم پر علماء
 کی بھی دلیل ہے اگرچہ وہ متحد کے قائل نہیں اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہر شے
 ہلاک ہو جانے والی ہے سوائے اس کے چہرے کے "اس پر دلیل قوی ہے۔ اس لیے
 یہ ہلاکت تمام مخلوقات کے لیے کیا جو ہر میں کیا عرض میں بلکہ ذات پر لازمی طور پر ہر لحاظ
 واقع ہوتی رہتی ہے، اور اگر اس آن میں عین ہلاکت میں اس عطا کردہ وجود کی وجہ سے
 معزز و مکرم نہ ہوں تو محض عدم میں چلے جائیں گے، اور اللہ سبحانہ تعالیٰ کے اقتدار
 کے کیا کہنے۔ ایسی فوری ہلاکت کے باوجود بعض کا ظہور نہیں کیا اور بعض کو ابدی طور
 پر ظہور بخشا۔ جیسا کہ عقیدہ شریعت میں مقرر ہے آٹھ چیزیں فنا نہیں ہوتیں۔ اور
 اس کا مطلب یہ ہے جسے حضرت جبریلؑ نے تغیر مطلق اور عدم مقید کہا ہے اور نفس
 کو جو جزو ابدی کہا گیا ہے، تو وہ اس معنی میں نہیں کہ عالم اس واحد میں سے عدم
 مطلق میں چلا جائے گا، اور اس کے بعد پھر اسی مثل میں وجود میں آئے گا۔ کیونکہ
 یہ خلاف واقع اور قابل اعتراض ہے اور اگر بعض صوفیہ کے کلام میں لفظ عدم آیا
 بھی ہے تو اس سے ان کی مراد یہی تغیر مطلق ہو گا۔ نیز یہ بات صوفیہ اور اشاعرہ
 کا جواب ہے۔ چونکہ صوفیہ عدم مطلق کے قائل ہیں، ان کے لیے جواب عدم مقید
 کا ہے یعنی عدمیت مقید ہے، اعراض سے اور تغیر مطلق، اشاعرہ کا جواب ہے،
 جو ہر کے بغیر متحد یا اعراض کے قائل ہیں، یعنی تغیر کی حیثیت سے متحد جو ہر اور عرض
 میں شامل ہے کیونکہ جو ہر و عرض سب دائرہ امکان میں داخل ہیں۔ اور ہر ممکن
 حادث ہے اور اس کے حدوث کی دلیل اس کا تغیر ہے۔ اس بات کو سمجھیے
 چوتھے سوال کا جواب..... کہ وہ ہر روز نئی شان میں ہوتا ہے "اس معنی
 میں ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ذاتی صفات اپنے مستلقات کے ساتھ ہر وقت کام

میں لگی رہتی ہیں اور صفات فعلی میں جو تعطیل آتی ہے اضطرابی نہیں بلکہ اختیاری ہے۔ اگر صفات منفی کو جو صفات ذاتی کی بدولت ہیں، غور سے دیکھا جائے تو پتہ چلے گا کہ سو جان کے بدلے میں بھی سستی ہیں چونکہ ہم حق تعالیٰ کو اس کی تقسیم کی بدولت حال، ماضی اور مستقبل سے منزہ جانتے ہیں اس لیے تعطیل کو جسے ہم زمانہ مستقبل سے پاک جانتے ہیں کیوں نہ درمیان سے نکال دیں۔ پس غور کیجیے سلامتی ہے اس پر جس نے ہدایت کی پیروی کی۔

مکتوب : ۲۱

دنیا میں اللہ تعالیٰ کی رویت کے عدم وقوع کے بیان میں سوائے رسول کریم کے دنیا کے اندر بیداری کی حالت میں سر کی آنکھوں سے اللہ تعالیٰ کے دیدار کے جواز کے بارے میں اہل سنت والجماعت کے چاروں مذاہب متفق ہیں اس پر اللہ کا شکر ہے لیکن معتزلہ اس جواز کے منکر ہیں، کیا دنیا میں اور کیا آخرت میں لیکن اللہ تعالیٰ کی رویت کے وقوع کے بارے میں دنیا میں ہی سر کی آنکھوں سے دیکھ لینے کے متعلق مذاہب اربعہ میں سے کوئی شخص انبیاء و اولیاء کے دیکھ لینے کا قائل نہیں لیکن سرور انبیاء کے بارے میں صحابہ کرام کے درمیان اختلاف ہے حضرت عائشہؓ اور کئی دوسرے صحابہ دنیا میں رویت بصری کے قطعاً نہ ہونے کے قائل ہیں نہ شب معراج میں اور نہ کسی اور موقع پر۔ بعض صحابہ آنحضرت کے شب معراج اور ایک اور موقع پر رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی رویت بصری کے قائل ہیں، ان دونوں گروہوں میں بھی اختلاف قیاس کی وجہ سے نہیں بلکہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد کے مطابق ہے۔

۱۔ کہ لاهو اور لا غیرہ ہیں، اس سے قطعاً تعطیل کا مفہوم برآہ نہیں

ہوتا۔ میرے محترم اس سے آگاہ ہونا چاہیئے یہ ایک بہت باریک بات ہے۔

حضرت عائشہؓ اور بعض صحابہ نے آنحضرت کے معراج سے واپس آنے کے بعد ان سے پوچھا کیا آپ نے اپنے رب کو دیکھا؟ یعنی کیا آپ نے معراج کی رات اپنے رب کو دیکھا۔ انہوں نے کہا اللہ نور ہے، پس میں اسے کیسے دیکھ سکتا؟ آپ نے یہ بھی فرمایا کہ میں نے اللہ کو دل کی آنکھ سے دیکھا۔ بعض دوسروں نے پوچھا کیا آپ نے معراج کی رات اللہ تعالیٰ کو دیکھا۔ آپ نے فرمایا کہ اللہ نورانی ہے، میں نے اسے دیکھا۔ اور ایک بار یاد دہار دیکھنے میں بھی اختلاف ہے۔ لیکن زیادہ تر اتفاق اس کے خلاف ہے۔ حضرت امام اعظمؒ نے فرمایا کہ احتیاط کا تقاضا ہے کہ چشم سر سے معراج کی رات یا کسی اور وقت رؤیت کے وقوع یا عدم وقوع کے بارے میں خاموشی اختیار کروں اور کچھ نہ کہوں۔ اور اس بات کا علم اللہ تعالیٰ کے سپرد کروں۔ اس تحقیق سے ثابت ہوا کہ اصحاب کبار میں سے اور بزرگ مجتہدین میں سے کوئی بھی دنیا میں اپنے طور پر رؤیت بصری کا قائل نہیں، اور کسی کو بھی کمال کے باوجود دنیا میں یہ چیز حاصل نہیں کیونکہ انبیاء کا پہلا قدم اولیا کی انتہا ہے، اس زمانہ کے بعض جاہلوں کا عجیب حال ہے کہ آنحضرت کے حق میں ایک بار بھی رؤیت ثابت نہ ہونے کے باوجود، اپنے اور اپنے تابعین کے حق میں رؤیت کا دعویٰ کرتے ہیں۔ حالانکہ وہ نتائج اخذ کرنا بھی نہیں جانتے، اور پھر بھی ہر گھڑی اور ہر زمانے میں

۱۔ میرے عزیز، یہ جاہل کہنے والے بے دلیل دعوے کرتے

ہیں، کیونکہ عین دعوے کرتے ہوئے تین احادیث کا ذکر کرتے ہیں اور ان سے بے کھٹکے قوت ظلماتی کی خاطر لذت اندوز ہوتے ہیں، حالانکہ رویت کے وقت بہشت کی نعمتیں فراموش ہو جائیں گی، جیسا کہ قصیدہ امالی میں کہا گیا ہے ”جب وہ اسے دیکھیں گے، تو تمام نعمتوں کو بھول جائیں گے“

بے ترقف اس رویت کے قائل ہیں بلکہ وہ کہتے ہیں کہ بغیر رویت کے ایمان مکمل نہیں ہوتا، بلکہ ناقص رہتا ہے، ان کی یہ بات رویت کی بات سے بھی زیادہ سخت ہے۔ کیونکہ ان کی اس بات سے لازم آتا ہے کہ ان کا ایمان اس شخص کے ایمان سے بھی عالی ہو جس کے حق میں ”لَنْ تَرَانِي“ کا واضح خطاب آیا ہے۔ اور یہ صاف کفر ہے۔ وہ گمراہ ہیں اور گمراہ کرتے ہیں۔ وہ شیطان کی جماعت ہیں۔ خبردار بے شک وہ شیطان کی جماعت ہیں، وہی خسارے میں ہیں، اور یہ جو بعض اولیا کی طرف سے رویت کی بات ہوئی ہے، وہ خفیہ رویت ہے، رویت بصری نہیں، کیونکہ یہ گمان اہل سنت والجماعت کے مسلک کے خلاف ہے اور ان کے حق میں ایسا کہنا انتہا درجہ کی بدگمانی ہے ایک قصیدہ منظوم میں کہا گیا ہے: ترجمہ:

① جس شخص نے یہ کہا کہ اس نے دنیا میں آنکھوں سے اللہ تعالیٰ کو دیکھا ہے، وہ زندیق ہے۔ اس نے سرکشی کی اور غرور کیا۔

② اس نے اللہ کی کتاب اور تمام رسولوں کی مخالفت کی، اور وہ شرع شریف سے ہٹک گیا۔ اور دور ہو گیا۔

③ جس شخص نے بھی ایسا کہا، قیامت کے دن وہ رویا ہ ہوگا۔

تفسیر بیضاوی میں اس آیت کریمہ ”لَنْ تَرَانِي“ حَتَّىٰ تَرَىٰ اللَّهَ جَهَنَّمَ کی شرح دیکھ لی جائے کہ وہ کیا فرماتے ہیں۔ اس تفسیر سے یہ بات تحقیق تک پہنچ گئی کہ وہ جو بعض نادانوں نے تفسیر بیضاوی میں سے ”اِيَّاكَ نَعْبُدُ وَاِيَّاكَ نَسْتَعِيْنُ“ کے معنی سے رویت بصری مراد لی ہے، وہ ان کی محض نادانی ہے۔ اور یہ

۱۔ اور یہ وہ شخص ہے جس کی شان میں کہا گیا ہے کہ اس دن بعض چہرے

سفید ہوں گے، اور بعض چہرے سیاہ ہوں گے

ناوانی تفسیر کی عبارت نہ سمجھ سکنے کی وجہ سے ہے۔ اور دنیا کے اندر روایت الہی کے بارے میں عقیدے کی وضاحت کے لیے کتب حدیث میں سے معتبر اسناد کے ساتھ حسب ذیل عبارتیں پیش کی جاتی ہیں :-

فصل اول

حضرت حمزہؓ بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا: رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بے شک تم جلد ہی اپنے رب کو کھلم کھلا دیکھ سکو گے ایک اور روایت میں ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ تم عنقریب اپنے رب کو اس طرح دیکھو گے، جس طرح اس چاند کو دیکھ رہے ہو، اور اس کے دیکھنے میں تمہیں کوئی دقت نہیں ہوگی۔ اس لیے اگر تم سے ہو سکے تو سورج کے نکلنے سے پہلے اور سورج کے غروب ہو جانے سے پہلے کی نماز کو فراموش نہ کر دینا۔ پس انہیں ادا کرو اس کے بعد آپ نے قرآن مجید کی یہ آیت پڑھی: **وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا (سورج کے طلوع اور سورج کے غروب سے پہلے اپنے رب کی حمد بیان کرو) متفق علیہ۔** اور حضرت صہیبؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ آپ نے فرمایا کہ جب جنتی لوگ جنت میں داخل ہوں گے، تو اللہ تعالیٰ ان سے فرمائے گا: ”کیا تم چاہتے ہو کہ تمہیں مزید انعام سے نوازوں“ وہ عرض کریں گے: ”کیا آپ نے ہمارے چہروں کو روشن نہیں بنا دیا؟ کیا آپ نے ہمیں جنت میں داخل نہیں فرما دیا؟ اور کیا آپ نے ہمیں دوزخ سے نجات نہیں دی؟“ پھر آپ نے فرمایا کہ اس موقع پر پردہ اٹھا دیا جائے گا۔ اور وہ اللہ تعالیٰ کے رونے مبارک کو دیکھیں گے اور جو کچھ بھی انہیں دیا گیا ہوگا۔ اس میں سب سے زیادہ محبوب انہیں اپنے رب کو دیکھنا ہوگا اس کے بعد آپ نے یہ آیت تلاوت فرمائی: **لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا**

الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةُ (صحیح مسلم)

فصل ثانی

حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے، آپؐ نے کہا، کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، کہ ادنیٰ ترین جنتی کی قدر و منزلت یہ ہوگی، کہ جنت میں اپنی جگہ سے ایک ہزار برس کی مسافت تک اپنے باغوں، اپنی عورتوں، اپنی نعمتوں، اپنے خدمت گاروں اور اپنے تختوں کو دیکھ سکے گا، اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک گرامی قدر وہ ہوگا، جو صبح و شام اپنے رب کی ذات کو دیکھے گا۔ پھر آنحضرت نے یہ آیت تلاوت فرمائی: "وَجُزْءٌ يَوْمَئِذٍ نَظِيرَةٌ إِلَىٰ مَرَبِّهَا نَظِيرَةٌ" (اسے احمد اور ترمذی نے روایت کیا)

حضرت ابو زریر العقیلیؓ سے روایت ہے، آپؐ نے کہا کہ میں نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا، یا رسول اللہ کیا ہم قیامت کے دن اپنے رب کو خلوت میں دیکھ سکیں گے؟ آپؐ نے فرمایا کہ "ہاں" ابو زریرؓ نے کہا، میں نے عرض کیا کہ کیا اس کی مخلوق میں اس کی کوئی نشانی ہے؟ حضورؐ نے فرمایا، اے ابو زریرؓ کیا تم میں سے ہر ایک چودھویں کے چاند کو روک روک کے بغیر نہیں دیکھ سکتا۔ ابو زریرؓ نے نے کہا کہ "ہاں" حضورؐ نے فرمایا کہ چاند اللہ تعالیٰ کی مخلوقات میں سے ایک مخلوق ہے اور اللہ تعالیٰ بزرگ و بزرگ ہے (روایت ابوداؤد)

فصل ثالث

حضرت ابو ذرؓ سے روایت ہے کہ میں نے پوچھا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیا آپؐ نے اپنے رب کو دیکھا؟ آپؐ نے فرمایا کہ وہ تو نور ہے میں اسے کیسے دیکھ سکتا تھا؟ (روایت مسلم) ابن عباسؓ نے آیت مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَىٰ ۚ وَتَذَرَاةَ نَزْلَةٍ أُخْرَىٰ ۚ (نظر نے جو کچھ دیکھا، دل نے اس میں جھوٹ نہ ملایا۔

اور ایک بار پھر اُس نے سدرۃ المنہی کے پاس اترتے ہوئے دیکھا (کے متعلق فرمایا۔
 کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کو اپنے دل کی آنکھوں سے دو دفعہ
 دیکھا (روایت مسلم) اور ترمذی کی روایت ہے کہ ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ
 محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے رب کو دیکھا اور عکرمہ رضی اللہ عنہ سے روایت
 ہے کہ میں نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے کہا کہ کیا اللہ تعالیٰ نے نہیں فرمایا "اے
 بنیائیں! نہیں پاسکتیں، مگر وہ مینائیوں کو پالتا ہے" اس پر ابن عباس رضی اللہ عنہ نے
 فرمایا افسوس ہے تم پر یہ اُس وقت ہے، جب اللہ تعالیٰ اپنے ذاتی نور سے
 تجلی فرمائے گا۔ دراصل آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے رب کو دو مرتبہ دیکھا۔
 حضرت شعبیؓ سے روایت ہے کہ ابن عباس رضی اللہ عنہ حضرت کعبؓ سے
 میدانِ عرفات میں ملے اور انہوں نے حضرت کعبؓ سے ایک بات پوچھی انہوں
 نے زور سے اللہ اکبر کہا، جس سے پہاڑ گونج اٹھے۔ حضرت ابن عباسؓ نے کہا کہ
 ہم بنی ہاشم ہیں حضرت کعبؓ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے رؤیت اور کلام کو حضرت
 محمدؐ اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کے درمیان تقسیم کر دیا۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے دو
 دفعہ اللہ تعالیٰ سے کلام کیا اور حضرت محمدؐ نے دو دفعہ اللہ تعالیٰ کو دیکھا۔ حضرت
 سرورؓ نے کہا کہ میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی خدمت میں حاضر ہوا۔ اور
 کہا: کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے رب کو دیکھا تھا؟ آپ نے فرمایا کہ تم نے
 ایسی بات کہہ دی ہے، جس سے میرے جسم کے رونگھٹے کھڑے ہو گئے ہیں، میں
 نے کہا ذرا ٹھہریے اور پھر میں نے اس آیت کی تلاوت کی "فَقَدْ مَلَأَ مِنْ
 آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى" اس نے اپنے رب کی بڑی بڑی نشانیاں دیکھیں" حضرت عائشہ
 رضی اللہ عنہا نے فرمایا۔ کہ ہر جھٹکے جا رہے ہو۔ وہ تو جبریل علیہ السلام تھے (جن
 کو حضورؐ نے دیکھا) جو کوئی تم سے کہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے رب

کو دیکھا یا کرنی ایسی چیز چھپائی جس کے اعلان کرنے کا حکم تھا یا یہ کہ حضورؐ پانچ پھیروں کو جانتے تھے جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ”صرف وہی جانتا ہے، قیامت کب ہوگی، اور یہ کہ بارش کب ہوگی“.....“ تو اس نے حضورؐ پر بہتان باندھا۔ اس آیت سے مراد یہ ہے کہ حضورؐ نے جبریل علیہ السلام کو دیکھا حضورؐ نے جبریل کو اس کی اصل صورت میں دوبار دیکھا۔ ایک دفعہ سدرۃ المنتہی کے پاس اور ایک دفعہ اجیاد (جگہ کا نام) میں۔ ان کے چھ سو پر تھے، جنہوں نے سارے افق آسمان کو روک رکھا تھا۔ (اسے ترمذی، بخاری اور مسلم نے کچھ اضافے اور فرق کے ساتھ روایت کیا، اُن کی روایت میں یوں آیا ہے۔ حضرت مسروقؒ کہتے ہیں، کہ میں نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے کہا کہ اگر حضورؐ نے اپنے رب کو نہیں دیکھا، تو پھر اس آیت ”قَمَّ دَنِي، فَتَدَلِّي فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ اَوْ اَدْنٰی“ (پھر قریب آیا، اور اوپر معلق ہو گیا یہاں تک کہ دو کمانوں کے برابر یا اس سے کچھ کم فاصلہ رہ گیا) کا کیا مطلب ہے؟ آپ نے فرمایا، ”وہ جبریل علیہ السلام تھے، جو انسانی شکل میں آیا کرتے تھے۔ اور اس دفعہ وہ اپنی اصلی صورت میں اُٹے اور سارے افق پر چھپا گئے“

اللہ تعالیٰ کے قول فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ اَوْ اَدْنٰی، اور ”مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأٰی“ اور ”نَقَدْ رَاٰی مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرٰی“ کے بارے میں حضرت ابن مسعودؓ نے کہا کہ ان سب میں مراد یہ ہے کہ حضورؐ نے جبریل علیہ السلام کو دیکھا جن کے چھ سو پر تھے۔ (متفق علیہ) اور ترمذی کی روایت میں ہے کہ حضرت ابن مسعودؓ نے ”مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأٰی“ سے متعلق کہا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت جبریل علیہ السلام کو ایک سبز جوڑے میں دیکھا اور اس نے زمین و آسمان کے درمیان سارے افق کو بھر دیا تھا۔ اور ایک روایت ترمذی اور بخاری میں ہے، کہ اللہ تعالیٰ کے قول

لَقَدْ رَأَىٰ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَىٰ کے متعلق ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے سینہ زعفرانی کو دیکھا جس نے اُفقِ آسمان کو روک رکھا تھا۔

حضرت مالک بن انسؒ سے پوچھا گیا کہ اللہ تعالیٰ کے قول ”إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ“ سے کیا مراد ہے آپ سے کہا کہ کچھ لوگ کہتے ہیں کہ اس سے مراد اپنے رب کے ثواب کو دیکھنا ہے حضرت مالکؒ نے کہا کہ یہ لوگ جھوٹ کہتے ہیں۔ بھلا وہ کفار کے بارے میں اللہ تعالیٰ کے اس قول سے کیا مراد لیں گے ”كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُوِبُونَ“ (اس دن وہ اللہ تعالیٰ کے دیدار سے محروم ہوں گے) حضرت مالکؒ نے فرمایا کہ قیامت کے دن لوگ اپنی آنکھوں سے اللہ تعالیٰ کی طرف دیکھیں گے۔ نیز فرمایا کہ اگر مومن قیامت کے دن اللہ تعالیٰ کو نہیں دیکھ سکیں گے، تو پھر اللہ تعالیٰ کفار کو یہ عار کیوں دیتا ہے کہ اس دن وہ اللہ تعالیٰ کے دیدار سے محروم ہوں گے (اسے شرح النبی میں روایت کیا گیا)

اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس وقت اہل جنت اپنی نعمتوں میں مشغول ہوں گے، اس وقت اچانک ان پر اللہ کا نور چھا جائے گا، وہ اپنا سراٹھا کر دیکھیں گے، کہ یہ ان پر اللہ تعالیٰ کی تجلی ہے۔ اللہ تعالیٰ فرمائے گا ”اے اہل جنت السلام علیکم“ یہ اللہ تعالیٰ کے قول ”سَلَامٌ قَوْلٌ مِّن رَّبِّ دَحِیْمٍ“ کا مطلب ہے حضور نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ ان کی طرف دیکھے گا اور وہ اس کی طرف دیکھیں گے۔ جب تک وہ اس کی طرف دیکھتے رہیں گے، وہ کسی اور نعمت کی طرف آنکھ اٹھا کر بھی نہیں دیکھیں گے۔ یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ ان کی نظروں سے اوجھل ہو جائیں گے۔ اور صرف اس کا نور باقی رہ جائے گا (روایت ماہد)

مکتوب: ۲۲

بعض بزرگ مشائخ کے اقوال کی تحقیق میں، جیسا کہ ”میرا یہ قدم تمام ادیبانِ گردن پر ہے“ تخریب کیا گیا۔

پاک ہے اللہ تعالیٰ اور سب تعریف اسی کے لیے ہے۔ اس نے اپنے مقبول بندوں کے حق میں کتنا فضل فرمایا کہ ان کو اپنے اخلاق کے نمونہ پر پیدا فرمایا، جیسا کہ اس نے اپنے کلام مبارک میں، آیاتِ محکمہ اور آیاتِ متشابہہ دونوں میں فرمایا۔ اسی طرح اس نے انبیاء علیہ السلام اور اولیاء کرامؑ کو بھی کلماتِ محکمہ اور کلماتِ متشابہہ سے الہام پذیر فرمایا تاکہ اہل صفا اور اہل کجی ایک کسوٹی سے متشابہہ آیات کو پہچان لیں، جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: ”... لیکن جن کے دلوں میں کجی ہے وہ آیاتِ متشابہہ کی کھوج میں لگے رہتے ہیں“

سوال بعض اولیاء کلمۂ عینیت اور ہمہ ادست کے قائل ہیں۔ اور بعض لوگوں نے (پچیم) محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے بھی پرے اپنا ”لوا“ رکھنے کا دعوے کرتے ہیں۔ اور حضرت ایشاؓ کی طرف سے بھی ایک بات کہی جاتی ہے کہ میں نے اپنا مقام حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کے مقام سے بھی بلند ہی پر پایا اور حضرت شاہ عبدالقادر جیلانیؒ کی طرف سے بھی یہ کلمہ مشہور ہے کہ میرا یہ قدم اللہ کے تمام ولیوں کی گردن کے اوپر ہے۔ کیا آپ اس قسم کی مثالوں کو متشابہات میں سے گنتے ہیں، یا ممکنات میں سے؟

جواب۔ یہ تمام اقوال تشابہات میں سے ہیں کیونکہ تاویل کے بغیر یا سیدھی طرح مان لینے سے کوئی مقصد حاصل نہیں ہو سکتا۔

سوال۔ اگر کوئی شخص ان اقوال کے ظاہر پر تاویل کے بغیر اعتقاد لے آئے، تو کیا خرابی واقع ہوگی؟

جواب۔ ان دونوں قولوں میں سے پہلے قول پر کفر لازم ہے کیونکہ پہلے قول کے ظاہر سے ناحق کو حق کہا گیا معلوم ہوتا ہے جبکہ دوسرے قول میں اپنے آپ کو خاتم الانبیاء محمدؐ سے بھی اعلیٰ تر سمجھنا ظاہر ہوتا ہے اور یہ دونوں باتیں کفر ہیں۔ اور دوسری دو باتوں پر عقیدہ رکھنے والا ان کے معافی کے لحاظ سے بدعت میں مبتلا ہے کیونکہ پہلی بات کے ظاہر سے جو حضرت ایشاؓ سے منسوب ہے، ان کی حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ پر بزرگی ظاہر ہوتی ہے جبکہ دوسرے قول سے جو حضرت غوث الثقلین شاہ عبدالقادر جیلانیؒ کی طرف منسوب ہے۔ تمام صحابہؓ راوی اگر صحابہ کو صدر اول کا دیکھا ہوا کہیں کہ وہ اس بیان سے مستثنیٰ ہیں، تو کم از کم، امام مہدیؑ پر توبہ بزرگی کا اقرار ظاہر ہوتا ہے، اور حقیقت یہ ہے کہ حدیث پاک، اور اجماع جمہور کے مطابق امام مہدیؑ کو صحابہ کرام کے بعد تمام اولیاء پر قیامت تک بزرگی حاصل ہے یہ ایک طے شدہ اور مسلمہ امر ہے۔ اس لیے یہ بات مسلمہ امر کے خلاف ہے۔ اور بدعت اور گمراہی ہے۔

میرے عزیز۔ حضرت غوث اعظمؒ اپنے اڈ پر امام مہدیؑ کی فضیلت کو برا نہیں سمجھتے، اور جب وہ برا نہیں سمجھتے، تو پھر بُرائی کیسے کریں گے، کیونکہ عالم کو علم اللہ کی تعلیم محض اللہ کے فضل سے ہے۔ اور احادیث کے مطابق ایسا عالم بھی امام مہدیؑ کی فضیلت کو اپنے اڈ پر روا سمجھتا ہے۔

سوال۔ اگر ان بزرگوں کا ماننے والا کوئی شخص ان چاروں باتوں کا قائل ہو۔ اور عبارت کے ظاہر پر عقیدہ رکھتا ہو۔ اور اس کو فرط محبت کا نام دے، تو اس کے بارے میں کیا حکم ہوگا؟

جواب۔ یہ فرط محبت کی وجہ سے نہیں، بلکہ فرط حرص دہوا سے ہے۔ اور اپنے پیر کی مخالفت کرنا، اس سے بدی کرتا ہے، اور اس بات میں ان کی ناراضگی ظاہر ہے۔

مشکل یہ ہے کہ حضرت عیسیٰؑ کی طرح، پیروکاروں کے عقیدوں سے خود پیشوا بھی زیرِ عتاب آجاتے ہیں۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے فرمایا ”کیا تم نے لوگوں سے کہا تھا کہ مجھے اور میری والدہ کو اللہ تعالیٰ کے علاوہ خدا مانو....“ تو متبوع (جن کی پیروی کی جاتی ہے) سجدہ میں گر کر نجات چاہیں گے۔ اور کہیں گے ”تیری ذات پاک ہے، ہم نے انہیں تیرے اس حکم کے سوا کچھ نہیں کہا، کہ اللہ کی عبادت کرو، جو ہمارا اور تمہارا رب ہے“ اس لیے ہر پیروکار پر لازم ہے، کہ ان کی اطاعت کرے اور ایمان لائے، اور اس کے پیشوا حق پر ہیں۔ جو کچھ وہ کہیں، اس پر ایمان لائے، اور اس میں کوئی باطل دخل نہیں دے سکتا یا پھر ایسی دلیل دے، جو صراطِ مستقیم کی طرف ہدایت دے۔

سوال۔ چونکہ ایسی باتوں کے ماننے سے ٹھیکارا شاذ و نادر ہی ہوتا ہے، اس لیے ان چاروں اقوال سے جو کچھ مقصود ہے، ان کی تاویل بیان فرمائیں۔

جواب۔ ہم جیسے کم علم رکھنے والوں کی کیا بساط ہے کہ اپنی طرف سے ان متشابہ اقوال میں دخل اندازی کریں، لیکن ہمارے عزیزوں نے ان اقوال کے بارے میں جو کچھ کہا ہے۔ وہ اللہ تعالیٰ کے اس حکم کے مطابق کہ ”اپنے رب کی نعمت کا اعتراف کرو“ کچھ عرض کرتا ہوں۔ اسے غور و فکر سے سینے جب غیثیت کی بات ماننے والے نے یہ جان لیا کہ دو عدموں کے درمیان غیر کا وجود اس طرح ہے جس طرح دو خونوں کے درمیان خرابی کو پاک کرنا ہے اور یہ بات کہنے والا تمام داخلی اور خارجی تعلقات کا منکر ہے اور حقیقت میں وہ کلمہ طیبہ کے معنی سے ٹھیکارا پاک کہ یہ چاہتا ہے کہ توحید کی حقیقت کے متعلق بات کرے۔ وہ دیکھتا ہے کہ علم کا وجود جو غیر کی نفی کرنے میں تمیز رکھتا ہے۔ باقی ہے اس لیے وہ کلمہ طیبہ کی حقیقت میں پناہ تلاش کرتا ہے۔ تاکہ علم کی دُورنی بھی ختم ہو جائے اور موجود حقیقی کی مدد سے علم بھی عالم کے ساتھ صحرائے

نہستی سے نکل جائے۔ پس جب شہود کے لواحق میں سے کوئی شاہد باقی نہیں رہتا اور مشہود حقیقی اور اس کی صفات میں سوائے شہود کے، کوئی علم اور تمیز باقی نہیں رہتی، تو پھر اس کی تحقیق کیجیے۔ اور جب صور حقیقی پھونکا جاتا ہے، تو اس کے سوا ہر شے مٹ جاتی ہے۔ لا، کالفظ بھی اسی طرح ہر شے کو مٹا دیتا ہے، جس طرح اسرائیل صور پھونکنے کے بعد کوئی شے باقی نہیں رہتی تو پھر اللہ تعالیٰ شہود کے تمام لواحق کے سامنے ”کلمہ ہمدوست“ سے کلام کرتا ہے، یعنی جب اس کے سوا کوئی باقی نہیں رہتا، جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے جس روز صور پھونکا جائے گا، تو پھر اللہ کے سوا کوئی باقی نہیں رہے گا۔ صور اور صاحب صور (اسرافیل) سمیت سب کچھ مٹ جائے گا۔ تو پھر وہ بلا واسطہ، بلا مظہر، اور بلا مخاطب کلام کرے گا۔ ”آج خدا نے واحد القہار کے سوا کون بادشاہ ہے۔“ پس جب یہ تحقیق ہو گئی، تو یہ دونوں طرح ثابت ہے۔ یہ قول حق ہے اور کسی غیر کی شرکت کے بغیر سوائے پہلی مظہریت کے اس کا کلام ہے۔

جہاں تک ”نوائی فوق لوائی محمد کا تعلق ہے۔ یہاں نوائے سے مراد پیش رو (آگے چلنے والا) ہے جیسا کہ معراج میں حضرت جبریلؑ رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پیش رو تھے۔ اس لیے پیش رو رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر فوقیت نہیں رکھتا اور اگر کہا جائے کہ آنحضرت کی پیش روی میں تمام دنیا شریک ہے، تو اس دعویٰ کرنے والے کی خصوصیت کیا ہے؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ چونکہ عوام آنحضرت کے بے شمار سائبوں کے وسیوں کی نسبت سے پیچھے پیچھے چلنے والے ہیں، جبکہ بات کہنے والا ان سائبوں کو قطع کر کے آگے نکل گیا، اسلئے وہ پیچھے چلنے والا نہیں رہا بلکہ آگے آگے چلنے والا ہے۔ دونوں میں فرق صاف ظاہر ہے۔

اور حضرت ایشاں کا قول کہ میں اپنا مقام حضرت صدیق اکبرؑ کے مقام سے بھی

بلند پاتا ہوں۔ اس معنی میں ہے کہ جب انہوں نے اولیائے طہارت کے قدموں سے اپنی استعداد کے مطابق عروج کا مرتبہ حاصل کر لیا، تو صحابہ کرام کے زیر قدمی ہونے کی صفت پائی۔ اور جہاں یہ زیر قدمی ختم ہوتی ہے وہاں حضرت صدیق اکبرؓ کی زیر قدمی شروع ہوتی ہے اور چونکہ حضرت ایشاؓ نے اپنی استعداد کے مطابق اس زیر قدمی سے نصیب حاصل کیا ہے۔ اور پھر اس زیر قدمی میں اگر حضرت صدیق اکبرؓ کے کمالات کی بدولت کسی خاص مقام پر شگن ہو گئے، تو انہوں نے اس صاحب قدم اور ترقی کی استعداد رکھنے والے کو انحضرت کے قدموں میں لا ڈالا۔ اور چونکہ ہر زیر قدمی کو اس صاحب قدم کی قوت استعداد کے طفیل اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل و کرم سے خاص مقام عطا کیا ہوا ہے، اس لیے حضرت صدیقؓ نے بھی اپنی قوت ہدایت سے حضرت ایشاؓ کو ان کے رشد و ہدایت قبول کرنے کی اہلیت کی وجہ سے (اپنے زیر قدمی) مقام خاص عطا فرمایا اور اس طرح انہوں نے حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی زیر قدمی میں استعداد کے مطابق خاص مقام پایا ہے۔ اس لیے عروج میں یہ تمام مقامات جو ہر زیر قدمی میں حضرت ایشاؓ کو عطا کیے گئے تھے، حضرت ایشاؓ کے نام سے بحال ہیں اور انہی کی ملکیت میں ہیں۔ اور اس میں کوئی شک نہیں کہ ایک کو درجے پر برتری اور قومیت حاصل ہوتی ہے، اسی طرح صحابہ کرام میں بھی فوقیت و اولیت مسلم ہے۔ چنانچہ اس سے واضح ہو گیا کہ حضرت ایشاؓ کے قول میں بلا تردید بعض باتیں تھوٹ گئی ہیں یعنی وہ مقام جو حضرت ابو بکر صدیقؓ نے مجھ کو عطا کیا ہے اس مقام کے نیچے ہے، جو حضرت سرور کائنات کی زیر قدمی نے ہم کو عطا فرمایا ہے اور یہ بات ظاہر ہے، کسی سے پوشیدہ نہیں۔

میرے عزیز! حضرت ایشاؓ کا یہ قول کہ میں حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کا پس رو (پیچھے چلنے والا) ہوں، بلا دہم خلافت مذکورہ کے معنی کو پیش کرتا ہے۔

اب میں حضرت غوث الثقلینؒ کے قول کا مطلب بیان کرتا ہوں۔ میں اللہ سے مدد مانگتا ہوں، تاکہ کسی غلطی میں نہ پڑ جاؤں۔

معلوم ہونا چاہیے کہ حضرت حمادؒ حضرت غوث الثقلینؒ کے ہم عصر تھے حضرت غوثؒ اس وقت ابھی چھوٹی عمر کے تھے۔ انہوں نے کہا کہ یہ بچہ اپنے وقت کے تمام اولیاء پر فضیلت رکھے گا۔ نیز حضرت غوثؒ کی وفات کے ایک مدت بعد حضرت شیخ فریدؒ سے اس قول کے متعلق سوال کیا گیا۔ آپ نے فرمایا کہ اگر میں بھی اس وقت موجود ہوتا، تو ان کے قدموں کو اپنی آنکھوں پر رکھتا۔ بزرگوں کے ان دو اقوال سے معلوم ہوا کہ ان کے قدم اس وقت کے اولیاء اللہ کی گردنوں پر تھے، بعد کے اولیاء کی گردنوں پر نہیں۔ اور حضرت پیر دستگیر بنوریؒ نے اس قول کا مفہوم یہ بیان کیا ہے کہ ان سے پہلے اور ان کے بعد کسی ولی کو قطبیت اور غوثیت کے دونوں مراتب پر بیک وقت فائز نہیں کیا گیا۔ چونکہ ان کو ان دونوں مرتبوں پر ایک ہی وقت میں فائز کیا گیا، چنانچہ یہ ان کی خصوصیت تھی۔ اس لیے اگر یہ کہوں کہ وہ قطب اور غوث، جن کو آپ کی وفات کے بعد قطب یا غوث کا مرتبہ الگ الگ بھٹا گیا، ان کے قدموں کے تلے ہیں، تو جائز ہے، اور یہ کہنا بھی جائز ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو ان مناصب پر حضرت غوثؒ کی روح کے طفیل فائز کیا ہے، اور ان کی زیر قدمی دوسروں کے لیے غوثیت کا مرتبہ رکھتی ہے اور غوثیت کے مرتبہ سے لگے نکل گیا، وہ امامت کے مرتبہ سے جا ملا۔ وہ اس زیر قدمی سے باہر ہے، اور یہ جائز ہے کہ اس مرتبہ پر جو غوثیت سے اوپر ہے، ان کے برابر ہو جائے۔ سبحان اللہ کتنی کم اندیشی ہے، کہ عروج کے مراتب، غوثیت تک محدود کرتے ہیں، امامت کا مرتبہ غوثیت کے رتبہ سے اوپر ہے اور خلافت کا مرتبہ امامت کے مرتبہ سے اوپر ہے۔ اسے محدود کرنا جہالت ہے۔ میرے عزیز! وہ حضرت غوثؒ سے مخاطب ہیں نہ کہ امام یا خلیفہ سے حضرت امام مہدیؑ، امامت اور خلافت، دونوں پر فائز ہیں، جو کہ مرتبہ غوثیت سے اوپر

ہیں۔ اور خلافت و امامت دو ایسے مرتبے ہیں جو جلی اور خفی ہیں اور سر دلی جو اصحاب کرام اور حضرت امام مہدی کے علاوہ ہے اور غوثیت کے مرتبہ سے بلند ہو گیا۔ وہ امامت یا خلافت کے کمالات تک پہنچ گیا۔ وہ امامت خفی یا خلافت خفی تک پہنچا ہے اور خلافت جلی صرف صحابہ کرام کی خصوصیت ہے۔ اور ان کے بعد حضرت امام مہدی کا حصہ ہے، اس لیے سمجھنا چاہیے کہ جس وقت کوئی دلی خلافت خفی سے بہرہ مند ہوتا ہے، تو وہ اس شخص سے جو غوثیت کے مرتبہ پر فائز ہے، خواہ اس میں دو مناصب جمع ہو گئے ہوں، یعنی قطبیت اور غوثیت، پھر بھی اسے ویرتر ہے۔ خلیفہ جلی، خلفائے راشدین سے نسبت رکھتا ہے اور ان کی فضیلت احادیث میں ثبت ہے۔ ان کا کیا بیان کیا جائے اور کون ہے، جو ان کی گہرائی کو پائے؟

میرے عزیز! حضرت غوث کا یہ قول کہ اگلے کے سورج ڈوب گئے۔ اور ہمارا سورج ہمیشہ بلند اتق پر رہے گا اور کبھی نہیں ڈوبے گا، ان لوگوں کے بارے میں ہے، جو ان سے پہلے ہو گزرے ہیں۔ اور جو لوگ ان کے بعد آئیں گے اور آئے ہیں، ان کی خبر نہیں دیتے اور یہ جائز بلکہ واقعہ ہے کہ بعض آنے والوں کے سورج بھی غروب نہیں ہوں گے، اور آخری سورج خاتم الانبیاء کی سنت پر خاتم الولاہت ہو گا اور اسے تمام توابع پر بزرگی اور فضیلت حاصل ہوگی بظاہر ہے کہ تمام اولیاء کا خاتم امام مہدی ہے اور سوائے صحابہ کرام کے کسی نے خود کو امام مہدی پر فضیلت دی، تو اس نے صاف صاف غلطی کی۔ اس پر واجب ہے کہ وہ توبہ کرے اور عقیدہ سلف کی طرف لوٹ آئے۔

مکتوب : ۲۳

مومنوں کی اقسام کی تحقیق میں۔

مومن چار قسم کے ہوتے ہیں (۱) منحرف (۲) مقتید (۳) متوجہ (۴) سالک۔
منحرف وہ ہے جو محبوب تک پہنچنے والا اور حاضر سے ملنے والا ہو۔

مقتید وہ ہے جو غفلت کے حجاب میں پڑ کر گناہ میں مبتلا ہو گیا ہو اور قید میں پڑ گیا ہو اُس کا علاج ندامت اور اللہ تعالیٰ سے توبہ کرنا ہے جب تک توبہ کی قبولیت کے آثار پیدا نہ ہوں، اُس کے حق میں دوسرے تمام کلمات سے زیادہ نفع بخش استغفار ہے۔ جب توبہ قبول ہو جائے اور اللہ کا خاص فضل رہبری کرے، تو پھر منزل طے کرنے کی طرف متوجہ ہو گا۔ اس دوران اس شخص کو توجہ کی بنا پر سالک کہا جائے گا۔ اور جب راہ کے پردے مثلاً شہوت اور خواہش ہوں، جن کا تعلق جھوٹے خدا سے ہو، تو ان دونوں سے تعلق وحدت خدائے حقیقی کے انوار کے ظہور کو روکتا ہے۔ اس کا علاج کلمہ طیبہ کی تکرار (ورد) ہے جب تک خواہش و شہوت کی رکاوٹوں کے دور ہونے کے آثار یقینی نہ ہو جائیں، کلمہ طیبہ کی تکرار بالخصوص اس کے پہلے جز یعنی لا الہ الا اللہ کی تکرار اس کے حق میں شائبہ بخش اور کافی ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کے خصوصی فضل کے بعد جب مذکورہ بالا رکاوٹیں دور ہو جائیں گی، تو وہ محبوب تک پہنچنے والا ہو جائے گا۔ اگرچہ بعض لوگ یہ منزل طے کر لیتے ہیں، لیکن وہ مجلس خاص کی دربانی پر ہی رہ جاتے ہیں اور انہوں نے صاحبِ خانہ سے واقفیت پیدا نہیں کی ہوتی۔ اس مقام پر اس شخص کو کلمہ کی صورت کی ضرورت کم پڑے گی، بلکہ اس کو نفع پہنچانے اور پردہ اٹھانے کے لیے لفظ اللہ زیادہ کام آئے گا، کیونکہ یہ اسمِ معظم ہے اور اللہ تعالیٰ کی، جو محبوب حقیقی ہے، تمام صفات کا مجموعہ ہے۔ جب اللہ تعالیٰ کی حقیقی محبت مدد کرے گی اور اس لفظِ معظم کی تکرار اسم کو یاد کرے گی، تو اس اسم کی یادداشت اسے اس اسم کے مسلی سے

واقف کر دیگی۔ اور پھر آنا نانا شہود و حضور کے مرتبے اس صاحب ولایت پر کھل جائیں گے۔ اس موقع پر اس واصل حاضر کلام کے ذریعے بولنا اور لفظ کو ادا کرنا، اگرچہ وہ لفظ اللہ ہی ہو، مستثنیٰ کے حضور میں بے ادبی سمجھا جاتا ہے، سوائے اس کے کہ اُسے ایسا کرنے کا حکم دیا جائے۔ اس مقام پر شہود کا مطالعہ اس خاص شخص کو ایسے مقام پر پہنچا دے گا، جہاں اُس کی آنکھوں میں متعدد خارجی اور باطنی اشیا کا طور و شہود سوائے اس واحد حقیقی کے وجود کے کچھ نہیں ہوگا۔ چونکہ متعدد اشیا نے ظنی کی موجودات، وجود حقیقی کے سوا کوئی ثبوت و قیام نہیں رکھتیں، اس لیے ہر وہ وجود جو اپنی بقا کے لیے دوسرے کا محتاج ہو۔ درحقیقت اپنا اطلاق صورت پر کرتا ہے۔ وجود حقیقی پر نہیں کرتا۔ اس لیے اگر ساڈں کے تمام مراتب میں وجود ہے، تو وہ اُس موجود حقیقی کا ظہور ہے۔ اگر ثبوت نفسی ہے، تو اسی ثابت نفس الامری کا ظہور ہے۔ اس لیے یہ عارف اس مرتبہ پر پہنچ کر ان مظاہر کے اندر سوائے وجود واحد کے اور کچھ نہیں پاتا۔ اور یہ باطنی وید ”ہمہ ادست“ (سب کچھ وہی ہے) کہلاتی ہے اور اس کے باطن پر واضح ہو جاتی ہے اور بعض اوقات باطن میں اس نسبت کے ظہور کے غلبہ کی وجہ سے یہی کلمہ اس کی زبان پر آ جاتا ہے اور چونکہ وہ ظاہر میں، اس سایہ کی حقیقت سے واقف نہیں ہوتا، اس لیے کفر کے سایہ سے وجود کی نفی شمار کرتا ہے، اور نہیں جانتا کہ سایہ نور وجود حقیقی کی نسبت کی نفی سے گواہ ہے۔ اگرچہ کوئی عقل مند ظل کی ظلیت سے انکار نہیں کرتا لیکن جو اصل کی حقیقت ہے، اُس کی نسبت سایہ کی طرف اصل میں سایہ کی شرکت سمجھتا ہے، اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے ”اس کے حکم میں کوئی شریک نہیں“۔

میرے عزیز ظل (سایہ) کچھ نہیں، سوائے اس کے کہ اللہ تعالیٰ اپنے کلمات ذاتی کے ظہور سے ظنی صورت میں ظاہر ہوتا ہے، لیکن کوئی حصول یا اتحاد نہیں ہوتا۔

اور چونکہ وجودِ حقیقی جو اصل ہے، کاسایہ میں ظہور و مرتبوں میں ہے، ایک علمِ حقیقی کے کالات سے فیضِ کمال کے ظہور کے بغیر۔ لہذا وہ سایہ، جو ظہورِ علمی سے فیضِ یاب نہیں ہوتا اور وجودِ ظلی کی ہستی کی حقیقت سے آگاہی نہیں رکھتا نیز وجودِ صوری کو وجودِ حقیقی سمجھتا ہے، اس کا نام ظاہرین (دوہم زلف) رکھا گیا ہے اور دوسرے کو چونکہ علمی ظہور سے نوازا گیا ہے، اس لیے اسے سایہ میں وجودِ حقیقی کے مشابہہ سے سرفراز کیا گیا ہے۔ یہ ہے اربابِ شہود کی کثرت میں وحدتِ وجود اور وحدتِ وجود کے دمرتے ہیں۔ پہلا مظاہر کثیرہ میں مشابہہ وحدت، اس کو کثرت میں وحدتِ وجود کہتے ہیں۔ اس مرتبہ کا مالکِ ظلیت (سایہ پن) کے درجے سے ترقی نہیں کرتا اگر مثال کے طور پر درمیان میں سے ظل کو دور کر دیں، تو وہ مجرب ہو جائے گا، اس وصل کو جعلی وصل کہتے ہیں۔ اگرچہ وہ ظاہر بینی کی منزل سے آگے نکل گیا ہو، اور اسے راہِ حقیقت مل گئی ہو، لیکن ظلیت کے لباس کے بغیر اسے اصل تک راستہ نہیں ملتا۔ اس لیے ابھی اس کا کام نامکمل ہے اور ظلیت کی حُجّت درمیان میں حائل ہے اور جب اللہ تعالیٰ کا خاص فضل رہبری کریگا، اور اسے کھینچ کر قبولیت تک پہنچا دے گا، تو اس شخص کا معاملہ اصلی علمِ لدنی کے ذریعے دوسری طرح کا ہو گا۔ اور وہ ظلیت سے نکل کر وحدتِ وجود سے کثرت کی طرف تحقیق کرے گا۔ اور اگرچہ یہ دونوں ظل سے وجودِ حقیقی کی نفی میں اتفاق کرتے ہیں۔ لیکن چونکہ کثرت میں صاحبِ وحدتِ وجود منظر کی قید میں ہوتا ہے، اس لیے وہ غلبہٴ ظہور کی وجہ سے منظرِ در منظر کو عین منظر سمجھتا ہے اور ظہور کے غلبہ کی شدت کی وجہ سے منظر کو منظر نہیں سمجھتا، کیونکہ منظر کو عین منظر جاننا غیر کو وجود کی حقیقت میں شریک جاننا ہے اور کثرت میں واصلِ وجود وحدتِ سایوں کی کثرت کے باوجود، وجودِ حقیقی کی حقیقت کو مراتبِ ظلال سے ماورا پانا

ہے اور اس کے ساتھ ہی وہ سمجھ لیتا ہے کہ میرے وجود کی حقیقت اپنے کلمات کے ظہور کی وجہ سے تمام مظاہر بے قیہ میں "ایک قسم کی تید کے اطلاق سے ظاہر ہے اور اس عارف کے زمانے میں مطلق حقیقی کے علم کا منظر بلاشبہ غلیبت ہوگا اور یہ اللہ کا فضل ہے، وہ جسے چاہتا ہے دیتا ہے۔ اور اتنی تشریح و توضیح کے باوجود اگر کوئی شبہ ہے تو وہ اس مسئلہ کی گہرائی کی وجہ سے ہے، جو دلیل کے اٹھ جانے پر موقوف ہے۔

مکتوب : ۲۴

میاں الہ دین کے نام جو طریقہ قادریہ میں ہیں۔

میں شیطانِ مردود سے پناہ مانگتا ہوں۔ اور "اپنے دل میں اپنے اللہ کو یاد کر، گڑگڑا کر، اور چھپ کر صبح اور شام، بغیر اس کے کہ آواز بلند ہو۔"

سعادت مند اور عزیز بھائی میاں الہ دین، فقیرانہ سلام کے بعد عرض ہے کہ ایک عزیز سے سنا تھا کہ آپ مراقبہ اور سکوت کے بارے میں شک و شبہ رکھتے ہیں، حالانکہ یہ طریقہ فقر اکو اولیا اللہ سے اور ان کو اصحابِ رسول سے اور صحابہ کرام کو خود رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم سے ملا ہے۔ امید ہے کہ عزیز کا یہ شک و شبہ استفسار کی غرض سے ہوگا، انکار کی غرض سے نہیں۔ کیونکہ اس امر کا انکار بہت بڑی مصیبت ہے۔ چنانچہ فقر اکو اس طریقہ مراقبہ و سکوت کے بارے میں چند باتیں لکھی جاتی ہیں۔ ممکن ہے کہ ان سے آپ کے شکوک و شبہات دور ہو جائیں۔

معلوم ہونا چاہیے کہ ایمان کے دو رکن ہیں۔ تصدیق اور اقرار۔ اصلی اور دائمی رکن تصدیق ہے اور اقرار عارضی اور وقتی رکن ہے۔ اور یہ تصدیق کی

شاخ ہے۔ اقرار ساری عمر میں ایک بار کافی ہے۔ بلکہ بعض جگہ قوتِ گفتار کے باوجود اگر جان کا خطرہ ہو یا تصدیق کے باوجود اقرار کا اظہار نہ بھی ہو، تو یہ پھر بھی ایمان کے منافی نہیں۔ چنانچہ سمجھ لینا چاہیے کہ ان دونوں ارکان کے کئی متعلقات اور توابع ہیں اور وہ جو ذکرِ قلبی ہے، وہ تکرار، یادداشت، حضورِی، دائم آگاہی غم، فکر، خضوع و خشوع کی بدولت ہے، اور یہ دل کی خاصیت ہے۔ اور تصدیق کے متعلقات اور توابع میں سے ہے اور وہ جو زبان کے ذکر کی بدولت الفاظ تسبیح، تہلیل، نماز، تلاوت قرآن و حدیث وغیرہ، دین کے ظاہری علوم کا پڑھنا ہے، وہ اقرار کے متعلقات و توابع میں سے ہے۔ اس لیے مومن کو اصلی رکن یعنی تصدیق سے کسی وقت بھی گریز نہیں۔ بلکہ اگر خانہٴ دل ایک لمحہ کے لیے بھی تصدیق سے خالی ہو جائے، تو کفر پیدا ہو جاتا ہے اور ایمان اٹھ جاتا ہے اسی طرح تصدیق کے متعلقات و توابع کے بغیر ایک لحظہ کے لیے بھی نہیں رہا جاسکتا۔ یہی وجہ ہے کہ رسولِ اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ہر وقت غم و فکر اور خشوع و خضوع میں

جب کوئی شخص رسولِ مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سامنے اسلام قبول کرتا تھا، تو حدیثِ پاک کہ ”اللہ اور بندے کے درمیان ستر نہ رہا حجاب ہی“ کے بموجب ایمان لاتے ہی وہ تمام پردے اٹھ جاتے تھے۔ رسولِ کریم کے بعد جو ظاہری علوم اور باطنی اسرار کے جاننے والے تھے، ان کے توابع روز قیامت تک اتنے بلند استعداد ہیں کہ بعض صرف تعلیم سے ہی اہل انکشاف بن جاتے تھے۔ اور بعض کو ریاضت اور توجہ کی ضرورت ہوتی تھی، اسی لیے طریقتِ سلوک شرع کے مطابق مقرر کیا گیا، تاکہ پرگندہ نہ ہو جائیں اور آنکھیں بند کرنا۔ کان بند کرنا اور گوشہ نشینی اختیار کرنا مقرر کیا گیا۔ اسے صاحبِ تمیز! غور سے دیکھ ان میں کون سی بات شرع کے خلاف ہے۔

ہوتے تھے، اسی لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "اللہ اس وقت میرے ساتھ ہوتا ہے جب کوئی مقرب فرشتہ یا کوئی اور نبی وہاں نہیں آسکتا" آپ نے یہ بھی فرمایا "میری آنکھ سوتی ہے، لیکن میرا دل نہیں سوتا" اور اسی قسم کی متواتر اور مشہور احادیث موجود ہیں جو حضور کے باطنی ذکر و فکر کی وضاحت کرتی ہیں۔ اور حضرت شیخ عبدالقادر جیلانیؒ کا یہ قول کہ "میرا قدم ہر دلی اللہ کی گردن پر ہے" چہنچہا باطنی سے جوش مار کر ابھرا ہے۔ اور دوسرے اولیاء اللہ کے بارے میں کہاں تک بیان کر دے کہ چونکہ کاغذ تنگ ہے۔ اور اتنی تفصیل کی گنجائش نہیں رکھتا۔

اور اقرار رکھنا فراموشی ہے اور یہ تصدیق کی شاخ ہے چونکہ یہ عارضی و وقتی ہے، دائمی نہیں، اس لیے اس کے متعلقات بھی وقتی اور عارضی ہیں، جیسا کہ نماز وغیرہ کہ بعض حالات میں ان کا ادا کرنا مشروع ہے جیسا کہ جنابت کے وقت، بیت الخلاء یا جماع کے وقت، اور استنجا کے وقت، برہنگی کی حالت میں اور پیشہ دراتہ بات چیت کرتے وقت، اقرار کے ان متعلقات کے ادا کرنے کو مشروع فرمایا گیا۔ اس لیے دانا آدمی کو چاہیے کہ حقیقت کار پر نظر کرے، اور جان لے کہ وہ ذکر اور حضوری، جو صبح و شام چاہیے، ایسا ذکر ہے کہ تصدیق کی طرح ہم اس سے ایک لحظہ کے لیے بھی غافل نہیں رہ سکتے اور یہ ہماری ذات پر لازم ہے اور چونکہ یہ بات علمائے ظاہر کے درس کے ذریعے ماننے نہیں آسکتی، کیونکہ وہ شرع ظاہر کے وارث ہیں اور تکرار لسانی کے یہ وقت مقرر کیے گئے ہیں، ایسے ضروری ہے کہ علمائے باطن کا دامن مضبوطی سے پکڑیں، جو فقرا ہیں، اور شرع کی باطنی حقیقت کے وارث اور دائمی اور حقیقی حضوری سے بہرہ یاب ہیں، جیسا کہ اولیائے کرام کی سنت ہے، تاکہ ان سے فیض یاب ہوں۔ اور میں بعض اہل جہر کے ذکر کے متعلق بات نہیں کرتا، جو مدعا تک پہنچنے کی خبر نہیں دیتا کیونکہ زبان کا ذکر لقلقہ (سخت آواز) ہے۔ قلب کا ذکر وسوسہ (زیر کی جھنکار)

ہے۔ اور روح کا ذکر خوشی و مسرت ہے۔ یہ اصول اولیا کا مقرر کردہ ہے۔ لیکن جس شخص کو دل اور روح کا ذکر حاصل نہ ہو، اس کے لیے ضروری ہے کہ زبان کا ہی ذکر کرے اور طلب کرتا رہے، حتیٰ کہ اسے باطنی ذکر بھی نصیب ہو جائے۔

مکتوب: ۲۵

نور محمدی کے اظہار کے بارے میں۔

سب تعریف اس کے لیے ہے، جس نے نور محمدی کی تخلیق کی۔ اس نے ارادہ کیا، اور اسے امامی علم کے مرتبے میں تعینِ اول کہا اور اسے الوحدت کا نام دیا اور وحدتِ حقیقی میں نور محمدی کے تمام مستضمنات شامل ہیں اور اسے تعینِ ثانی کا نام دیا گیا ہے، اور یہ اصطلاح نزلاتِ خمسہ والوں کی رکھی ہوئی ہے۔

ہمارے شیخ المشائخ شیخ آدمؒ نے فرمایا کہ حقیقتِ محمدی ایک جامع ذات ہے، جو ہر قسم کے زوال سے پاک اور منزہ ہے۔ پس جاننا چاہیے کہ حقیقت کا اطلاق کئی وجہ سے ہوتا ہے یہاں حقیقت سے مراد مبداء فیض ہے۔ وہ حقیقت نہیں، جو جنس اور نوع سے مرکب ہوتی ہے کہ اس پر اعتراض کیا جاسکے۔ چونکہ اس بات کی تحقیق بالمشافہہ طویل گفتگو کی متقاضی ہے، اس لیے اسے آپ کی حاضری پر اٹھا رکھا جاتا ہے۔

فقیر کو ان دنوں سے جب کہ مکمل جلاب لیا تھا، اب تک پیٹ میں مرور اٹھتا ہے اور ہر روز آٹھ سے لے کر دس تک دست آرہے ہیں۔ آپ کے یہاں آجانے کے بعد مفصل بات کی جائے گی۔ ابیات۔

چونکہ بے رنگی اسیرِ رنگ شد موسیٰؑ با موسیٰؑ اندر جنگ شد
چوں بے رنگی رسی، کاں داشتی موسیٰؑ و فرعون دارند آشتی

(ترجمہ) چونکہ بے رنگی، رنگ کی قید میں آگئی، اس لیے موسیٰ، موسیٰ کے ساتھ
 رط پڑا جب تو بے رنگی تک پہنچ جائے گا، تو موسیٰ اور فرعون کے درمیان آشتی
 ہو جائے گی۔

یہاں بے رنگی سے مراد وہ مرتبہ اطلاق ہے جس کا تعین نہیں کیا جاسکتا۔
 رنگ سے مراد مظاہر کی کثرت ہے، اور اس پر ہونے سے مراد نور آفتابِ حدت
 سے آگینوں میں روشنی کا انعکاس ہے اور موسیٰ سے موسیٰ کا جنگ کرنا ایک بنی کی
 شریعت کا دوسرے بنی کے ہاتھوں منسوخ کیا جانا ہے۔ اور بے رنگی کا حصول
 ہدایت کی طرف رجوع کرنا ہے اور موسیٰ و فرعون کا صلح کرنا، ظاہری مقابلے کا ختم
 ہونا اور ذمہ داری کی بساط کا اٹھ جانا اور رنگارنگ کے مختلف آگینوں کو ختم کر
 دینا ہے، کیونکہ وہ کثرتِ اعداد کا سبب ہے۔ مندرجہ بالا ابیات کی یہ شرح
 میر محمد رضا عفی عنہ نے کی ہے۔

لیکن فقیر یہ کہتا ہے کہ جو کچھ محدثی میر محمد رضا نے مذکورہ بالا اشعار کی
 شرح میں کہا ہے، اگرچہ بہت پاکیزہ اور خوبصورت ہے، لیکن یہ مطلب شیخ فانی
 کی مناسبت سے معلوم ہوتا ہے، کیونکہ صاحبِ فنا کے لیے ظاہری کمزوری
 اور تقیدات کے مرتبے ہیں۔ حتیٰ کہ علمِ فنا بھی جب فانی شخص میں باقی رہ جائے،
 تو پھر بھی انہوں نے اس کے حق میں آدھی فنا ثابت کی ہے۔ اس لیے میر مروتوم
 نے ان اشعار کی شرح میں بیرنگی تک پہنچنے کو اضمحلال کا پابند ہونا ایک عارف
 کی نظر سے کہا ہے۔ عارف کا تعین کیا ہے اور غیر عارف کا تعین کیا ہے؟ اس
 معنی میں چند سوالات پیدا ہوتے ہیں۔ پہلا سوال یہ ہے کہ بیرنگی کا اسیر ہوجانے
 کی وجہ سے آفتاب کے نور سے بے شمار آگینوں کے انعکاس سے جوہر ادا لی گئی ہے،
 اس میں دو شبہات پانے جاتے ہیں۔ ایک یہ کہ جو کچھ آگینہ میں منعکس ہوتا ہے، اس کی

حقیقت تو بیان کر دی گئی ہے، لیکن خود آگینہ کی حقیقت کے متعلق کچھ نہیں بتایا گیا، کہ آیا وہ مستقل ہے یا نورِ آفتاب کا پرتو ہے۔ دوسرا یہ کہ بیرنگی تک پہنچنے کو ہر لحاظ سے سالک کا اضمحلال بیان کیا گیا ہے، اور پھر اس مقام پر حضرت موسیٰ کی فرعون کے ساتھ صلح قرار دی گئی ہے اور صورت یہ ہے کہ اس مقام پر ان دونوں کا نام و نشان بطور ذات تصور میں نہیں لایا جاسکتا کیونکہ اس مرتبہ پہ نام کا ثبوت پیش کرنا اضمحلال کے منافی ہے، اس لیے صلح جو ان کی صفت ہے، اسے ثابت نہ کرنے کے بغیر ان کی ذات تحقیق شدہ نہیں۔

دوسرا سوال یہ ہے کہ موسیٰ کی موسیٰ سے جنگ کرنے سے مراد دوسری شریعت کو منسوخ کرنا ہے، اور چونکہ جنگ مخالفت کا تقاضا ہے اور ناسخ و منسوخ کی وجہ سے کسی ایک کو دوسرے سے کوئی مخالفت نہیں ہوتی، بلکہ منسوخ خود اپنے وقت پر منسوخ کرنے والے کا محبوب ہوتا ہے، اس لیے جنگ کی تحقیق میں شبہ ہے المختصر مذکورہ بالا اشعار کے معانی کسی شخص باقی کی شان کے شایاں ہیں، ایسا شخص جو باقی کامل ہو۔ تحقیق کے مطابق اللہ تعالیٰ ہی ازلی اور باقی اور جمال و جلال کی صفات سے موصوف ہے اور ان دونوں عظیم صفات میں ہر صفت اپنے ظہور کے اقتضا کے باوجود، بالخصوص اپنی خصوصیت کے لحاظ سے، کسی دوسری صفت کے ظہور کی مقتضی ہے، اور ظہور ازلی کے وقت ہرگز ایک دوسرے کی مخالفت نہیں تھی جیسا کہ لَا هُوَ وَلَا غَيْرُهُ سے ظاہر ہے۔

حضرت مولانا رومؒ کے مذکورہ بالا اشعار کی شرح بعض عزیزوں نے یوں

۱۔ اسیر رنگ کہنا اسی بات کی دلیل ہے در نہ اس کا اطلاق عالم ارواح اور حق تعالیٰ پر کیسے کیا جاسکتا ہے، اور کون کر سکتا ہے روح نہ سرخ ہے نہ سفید اور نہ سیاہ و زرد، وہ مجہول الکیف ہے اور حق تعالیٰ بے کیف ہے۔ پس اسے سمجھئے۔

کی ہے کہ بے رنگی سے مرتبہ اطلاق، اور رنگ سے مرتبہ تقیید اور اسیر ہونے سے مختلف مراتب میں ظہور انعکاس مراد ہے اور تقیید میں صلح کو محال سمجھا ہے، لیکن اس عاجز کے دل میں یہ خیال ڈالا گیا ہے کہ بیرنگی سے مراد ان کا شرعی تکالیف سے متبرا ہونا اور مرغوباتِ طبیعت کی طرف عدم میلان ہے اور یہ دونوں عام اوضاع کے مرتبہ سے متعلق ہیں۔ اور وہ بھی اس وقت جب کہ ابھی انہوں نے جسمانی تعلق اختیار نہیں کیا تھا، کیونکہ ارواح کی حیثیت سے سب کی آپس میں صلح ہے، اور جنگ کی وجہ شریعت کی پابندیاں اور طبعی مرغوبات سے تعلق رکھنا ہے جن کا تصور کیا جا سکتا ہے۔ اور جب ہر ایک روح جسم میں اسیر ہو جاتی ہے اور طبعی مرغوبات کی طرف مائل اور شریعت کی پابندیوں کی مکلف ہو گئی، تو اس وقت لطف کے مظاہر ان کے قبول و اختیار میں ظاہر ہونے، اور قہر کے مظاہر ان سے منہ پھیر لینے کے سبب واقع ہوئے۔ چنانچہ ہر منظر کو اپنے منظر کا حق ادا کرنے میں ایک دوسرے سے جنگ پیش آئی جیسا کہ فرعون سے حضرت موسیٰ کو، اور کبھی حضرت موسیٰ کو حضرت خضرؑ سے رضائے حق کے خلاف کام کرنے پر جنگ کی صورت پیدا ہوئی، لیکن چوں کہ وہ فی الواقع جنگ نہ تھی، اس لیے اُسی محبس کے اندر جنگ صلح میں تبدیل ہو گئی، اور بہت سے علوم کے حصول کا سبب بن گئی جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے، ”ان کی برائیاں نیکیوں میں تبدیل ہو جاتی ہیں“ غرض یہ کہ جب صاحبِ صفا کو جو صفات لطیفہ کا منظر ہے، اس جسمانی مرتبہ سے روح اور علم کا

۱۔ اس دنیا کا تقاضا ہے کہ اسیر رنگ ہو، اسی لیے بھائی بھائی کے ساتھ لڑتے۔

خواہ وہ نبی ہی کیوں نہ ہوں، جیسا کہ حضرت موسیٰؑ نے حضرت ہارونؑ کے ساتھ کیا۔ چنانچہ

ہارون نے کہا: ”اے میرے ماں جانے، مجھے میری دائرہ ہی اور سر سے نہ پکڑ۔“

عروج حاصل ہوا، اور وہ روح کے اعلیٰ مراتب تک جا پہنچا، اور شریعت کی پابندیوں کو، جو جسم کے تعلق کی وجہ سے تھیں، اس نے وہاں نہ پایا، اور لڑائی کرنے کو اپنی ہمت سے زیادہ پایا، تو وہ صلح کرنے پر مائل ہو کر، اور جنگ سے فارغ ہو کر حقیقی مطلوب کی طرف متوجہ ہوا، اور اس جنگ کا، جو جسم کے تعلق کی خاطر صرف اللہ تعالیٰ کی خاطر واقع ہوئی تھی، ثمرہ حاصل کر لیا۔ اور اس کے برعکس فرعون جو صاحبِ ظلمت تھا، اللہ تعالیٰ کی صفاتِ قہر کا مظہر تھا اور اس کی جنگ محض کینہ کی وجہ سے تھی، چنانچہ وہ مطلوبِ حقیقی تک نہ پہنچ سکا۔ اور آخر کار مبتلائے عذاب ہوا جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اور ان کا آخری ٹھکانہ دوزخ ہے اور چونکہ اس کی جنگ شریعت کے احکام کی حقیقت سے ناواقفی کی وجہ سے تھی اور جب اُسے تکالیف کی حقیقت کا علم ہو گیا، تو پرانی جنگ پر نادم ہو کر صلح کی طرف مائل ہو گیا، لیکن چونکہ اس کی جنگ شیطنیت کی وجہ سے تھی، اس لیے خوف زدہ ہو کر صلح اختیار کرنے کے وقت وہ قہر کے ظہور کے ثمرات سے، جو عذاب اور دوزخ کی آگ ہے، متاثر ہو گیا، اور عینِ عالمِ تمیز میں غباثت کو پاکیزگی سے جدا کر لیا۔ سبحان اللہ۔ پالنے والے کا یہ کیا کمال ہے، کہ عینِ جنگ میں ہر ایک مظہر دوسرے سے ممتاز تھا۔ اور عینِ صلح میں دونوں مظاہر جو صلح کے تقاضے کے مطابق تھے، ظہور پذیر ہوئے۔ نیز انہوں نے ان دونوں کالات کے ظہور کے نتیجے میں تمیز پیدا کر لی، اللہ خبیث اور طیب میں تمیز کرتا ہے۔ یہ عجب کاروبار ہے۔

بعض عزیزوں نے نقشِ بند ہی طریقے کو رنگ سے تعبیر کیا ہے اور آشتی کو اس میں ناممکن سمجھا ہے۔ اور اس تحقیق میں جس کا ذکر اوپر کیا گیا ہے، جنگ کے بعد پابندی کی حیثیت سے صلح ظاہر ہوتی ہے۔

مکتوب : ۲۶

آیت کریمہ ”آسمانوں اور زمین میں ہے، جو کچھ ہے، وہ اللہ کی تسبیح کرتا ہے“ کے معنی کے بیان میں۔

میرے معنوی بھائی حافظ عیسیٰ کو فقیرانہ سلام۔ اللہ کی تسبیح کرنے والوں میں جمادات، نباتات اور حیوانات ہیں۔ اور انسان بھی اس لازمی تسبیح میں ان کے ساتھ شریک ہے، کیونکہ وہ ان تینوں مراتب میں بھی برابر کا شریک ہے، اور یہ تسبیح ان میں سے ہر ایک کے لیے لازمی ہے۔ انسانی تسبیح جو انسان کامل کا خاصہ ہے، اہمیت کامل سے ہوتی ہے، اور ان میں ادا ہو چلنے اور نواہی سے بچنے پر، جو انسان کامل کا خاصہ ہے، انحصار ہوتا ہے اور اس مخصوص تسبیح کو مومنوں بلکہ کامل انسانوں کا خاصہ سمجھا جاتا ہے اور اسے اعلیٰ درجات اور مثبت نیک اعمال کا تقاضا گردانا جاتا ہے اور اس نیک جماعت کی تسبیح کو اللہ تعالیٰ کی صفات لطیفہ کے انوار کا منظر پہنچانتے ہیں۔ اور کافر، جو حیوانوں کی طرح بلکہ ان سے گئے گزرے ہیں، اس تسبیح سے محروم ہیں اور حیوانوں سے تشبیہ دیئے جانے کی وجہ سے وہ انسانوں کے سے ناموں اور رسموں کے باوجود انسانیت کے دائرہ قواعد سے مکمل طور پر الگ ہیں اور چونکہ ان کی تسبیح، صفاتِ قہر کے کمالات کے ظہور، اور ان صفات کے حکم سے عدم انحراف کی وجہ سے ہے، ان میں سے ہر فرد کی تسبیح، صفاتِ لطیفہ کی منظریت کی مناسبت اور مطابقت سے ہر لحاظ سے معدوم ہوتی ہے۔ لہذا اعمالِ حسنہ خواہ وہ صورتاً ہوں، صفاتِ لطیفہ کے ظہور سے، جو امانت کی طرح ہیں، اس موقع پر تصویری طور پر ظہور میں آتے ہیں۔ اس وقت جبکہ پوشیدہ حقیقی مناسبت صفاتِ قہر میں ظاہر ہوتی ہے، تو صاحبِ امانت اپنی امانت کو ان لوگوں سے واپس لے لیتا ہے۔ اور امانت کی یہی واپسی جو احاطہ اعمال

کے نام سے موسوم ہوتی ہے اور انسانی صورت کی یہ جماعت انسان حقیقی کے درمیان برزخ ہوتی ہے اور انسان کے علاوہ باقی تین صفات یعنی جمادات، نباتات اور حیوانات کے درمیان بھی برزخ ہے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ صفاتِ قہر کی یہ پابندی، اُس صفتِ اختیار سے ہے، جو انسان میں پائی جاتی ہے، اور یہی وجہ ہے کہ دل میں صفتِ قہر کی فرماں برداری کے باوجود، وہ آخرت کے درجات سے محروم اور بے بہرہ ہیں اور ان اصناف میں شامل ہیں جن کے بارے میں حق تعالیٰ نے یہ کہا ہے کہ ”وہ جانوروں کی طرح ہیں“ لیکن چونکہ باقی تین اصنافِ درجات کی بلندی سے محرومی کی طرح عذاب سے بھی محفوظ ہیں۔ اور یہ برزخیہ جماعت، عذاب سے محفوظ ہونے کی کوئی مناسبت نہیں رکھتی اور وہ اس مقام سے بہت دُور ہے، جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا، کہ ”ان کا راستہ اس سے بھی بُرا ہے“

جان لینا چاہیے کہ چونکہ صفاتِ قہر کے کمالات تبیہ خاص کے اقتضا سے اپنے مخصوص مظاہر کی وجہ سے ان کے اعمالِ حسنہ کو سلب کرتے ہیں۔ ان کی استعداد کا تقاضا اس سلبِ وجہ سے اپنے مظاہر کو عذاب کے درجات میں ڈالنا چاہتا ہے، اس لیے اس جماعت کی اپنے رب کے احکام کو قبول کرنے کی استعداد محض تبیہ اور اس کے امر کی اطاعت سے ہے، اور یہ نہ سمجھے کہ ہر تبیہ کرنے والے کی تبیہ، بہت بڑے اجر کا تقاضا کرتی ہے۔ نہیں، بلکہ مخلوق کے بعض افراد کی تخلیق صرف اطاعت کے لیے ہے، بعض صرف صفاتِ لطیفہ کی اطاعت کے لیے اور بعض دوسرے صفاتِ قہر کی فرماں برداری کے لیے پیدا کیے گئے ہیں۔ جنت کے درجات، صفاتِ لطیفہ کی اطاعت کرنیوالوں کیلئے اور دوزخ کے طبقات، صفاتِ قہر کے مترتبین کے لیے ہیں کہ وہ سب اپنی تبیہ کے عوض میں اجر کے طلب گار

ہیں اس بات سے آگاہ رہیے، کہ مظاہرِ قہر، دل میں اطاعت کرنے کی وجہ سے درجہ کا تقاضا کرتے ہیں۔ حالانکہ ان کے مرتبی کا محبوب طبقاتِ دوزخ کا مقتضی ہے یہی وجہ ہے کہ وہ تسبیح کے دائرے سے باہر نکل جاتے ہیں، اور مرتبی کی مخالفت کرتے ہیں عاقل کو اشارہ ہی کافی ہے۔

من تراکیستم ہمیں حمد است تو منی نیست ہمیں حمد است
میں کس لیے تیرا ہوں، صرف اس حمد کے لیے، اور تو میرے لیے اور کچھ نہیں، صرف اس حمد کے لیے۔

مکتوب : ۲۷

نازی کی اپنے رب سے مناجات کرنے کی تحقیق میں۔

شروع اللہ کے نام سے جو رحمن اور رحیم ہے۔ نماز میں کلامِ حقیقی سے کلام کرنے والا وہی ہے، اور وہی نماز ادا کرنے والے میں ظاہر ہوتا ہے۔ نیازِ مندانہ سلام کے بعد عرض ہے کہ فقیر کو خدشہ تھا کہ نماز گزار اپنے رب کے عذاب سے نجات پاتا ہے، اور جب میں نے نماز گزار کی قرأت پر نظر ڈالی تو شنا و فاتحہ کو مناجات کے معنی میں پایا، لیکن بعض سورتوں میں دیکھا، کہ آیات، مناجات کے معنی رکھتی ہیں۔ مثلاً ”رَبِّنا آتِنَا“ وغیرہ صاف صاف مناجات ہیں۔ لیکن اس کے برعکس ”قُلْ هُوَ اللہ احد اور قل یا ایہا الکافرون“ جیسی سورتیں نماز کی حالت میں نماز گزار کی مناجات سے کیا مناسبت رکھتی ہیں؟ اسی طرح وہ سورتیں اور آیتیں جو فرعون اور ابلیس کے قصوں کی خبر دیتی ہیں۔ اس لیے مناجات کرنے والے کے لیے اس قسم کی مناجات کس طرح مناسب ہے، اور اس قسم کے قصے تفرقہ پیدا کرتے ہیں۔ اس لیے اس طرح حضورِ ہی قلب کس طرح حاصل ہو سکتی ہے؟

اللہ تعالیٰ کے فضل سے اس خدشہ کو دور کرنے اور قرأت کے معنی کی تحقیق میں بمطابق ”اقرار....“ جو کچھ اس فقیر پر ظاہر ہوا ہے، اس کو ظاہر کرتا ہوں اور یہ صرف آپ کی آواز کی اصلاح کے لیے ہے۔ ”جب نمازی ارادہ کرتا ہے کہ وہ اس حکم کی تشریح کرے، جس کا مناجات میں اسے حکم دیا گیا ہے، تو پھر عالمِ علم کے حصول کی قوت کی طرف دیکھتا ہے اور اس میں بہت نقصان پاتا ہے جب اُسے پتہ چلتا ہے کہ اللہ کے سوا کوئی لمبا و ماولے نہیں، پھر وہ بلند آواز سے پکارتا ہے، اور اللہ اکبر کہتا ہے: اے اللہ تو سب سے بڑا ہے، یہ مناجات ہی میرا سرمایہ ہے اور پھر اللہ تعالیٰ کے ساتھ اس کی حمد کو سنتا ہے، اس کی مناجات کا پتہ، قدیمی اور حقیقی کتاب میں سے سورہ فاتحہ کے فریضے ملتا ہے۔ اسے پوشیدہ الہام کے دریغے حکم دیا جاتا ہے کہ وہ مناجاتِ تعلیمی میں حضور قلب کے ساتھ حاضر رہے۔ چنانچہ نمازی کے لیے ضروری ہو جاتا ہے کہ وہ اللہ کی طرف سے یہ سننے کے بعد، نماز کی حفاظت کی طرف متوجہ رہے اور جب فاتحہ ختم ہو جائے، اور نمازی نے اس کے معانی کی حفاظت کر لی ہو، اور اپنی مناجات کا آغاز پھر فاتحہ سے کرنے کا ارادہ کر لیا ہو، تو اس سے فاتحہ کی تکرار ہوگی، جو ممنوع ہے۔ اس مقام پر نمازی کے لیے مناسب ہے کہ مولائے حقیقی کی طرف اپنے علم کے ساتھ توجہ کرے اور اسے آئین کے لفظ سے یاد کرے اور اس کے معانی میں کلامِ حقیقی یعنی فاتحہ کے جملہ معانی شامل ہیں اور پھر نمازی الہامی تعلیم کے ساتھ آئین پڑھتا ہے اور اللہ کے حضور میں حمد و ثنا کے بعد اپنے مقصد کی التجا کرتا ہے اور یہ مقصد صراطِ مستقیم کی طرف ہدایت ہے۔ پھر وہ غور کرتا ہے، تو اللہ تبارک و تعالیٰ کو غنی اور عظیم پاتا ہے، اور پھر عاجزی کے ساتھ خاموش ہو جاتا ہے۔ گویا اسے جواب مل گیا ہو، اور اللہ نے اس کی التجا کو دلی دعا کی بدولت قبول کر لیا ہو۔ پھر وہ قدیمی کلام مثلاً قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ، يَاقُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ“

بادوسری سورتیں اور آیات پڑھتا ہے اور یہی صراطِ مستقیم ہے، جس کے ساتھ وہ کلام کرتا اور سنتا ہے اور حضورِ قلب کے ساتھ حاضر رہتا ہے اور اس سے اور اس کے بعد اپنے اعمال کی اصلاح کرتا ہے۔ اور ان عبارات کا خلاصہ یہ ہے کہ نمازی یہ جانتا ہے کہ مناجات کے لفظ سے مراد ”آمین“ اور ”فاتحہ“ ہے۔ جو اللہ کا کلام ہے اور مناجات کی تعلیم کے طور پر اس سے کلام کرتا ہے اور پھر صراطِ مستقیم کی وضاحت کے لیے، قرآن مجید کے ساتھ کلام کرتا ہے اور نمازی یہ دیکھے گا کہ وہ اللہ سے دو طرح کلام کرتا ہے۔ کلامِ حقیقی ہے جس میں نمازی کی طرف سے سوائے ”آمین“ کے اور کچھ نہیں، یا الہامِ خفی ہے، اور دونوں بار اور ساری قرأت میں حضورِ بڑی کے ساتھ حصول اور تقید کے بغیر مکمل حقیقی کا مشاہدہ کرتا ہے۔ اور ولایتِ خاص الخاص سے اس کی شان کے مطابق استفادہ کرتا ہے۔

مکتوب : ۲۸

نماز جمعہ کے فریضہ کے بارے میں حقائق آگاہ جناب محمد اشرف کے نام لکھا گیا۔

اول و آخر تمام تعریف صرف اللہ تعالیٰ کے لیے ہے اور یہ بات پوشیدہ نہ رہے کہ ہمارے پیر و مرشد شیخ المشائخ حضرت آدمؑ نے اپنے ایک رسالہ میں لکھا ہے کہ نماز جمعہ قطعی طور پر فرض ہے اور علماء نے اس کی شرائط میں اختلاف کیا ہے مجھے اللہ تعالیٰ کی تعلیمات کے بارے میں انتظار تھا کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے صحیح تحقیق حاصل ہو جائے۔ اگر اللہ تعالیٰ کسی بہانہ کے بغیر یہ تحقیق والہام فرمادیں، تو اس پر عمل کروں۔ لیکن اس انتظار کے باوجود میں طرہین میں سے ایک طریق کار پر عمل کیا کرتا تھا۔ اچانک اللہ تعالیٰ کے محض فضل

سے کسی بہانہ کے بغیر میں نے سرورِ عالم رسولِ کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو دو تین دفعہ کسی شک و شبہ کے بغیر خواب میں دیکھا۔ آپ نے کمال شہادت سے فرمایا کہ نمازِ جمعہ میں شک کرنا شیطانی و سوسہ ہے۔ اس طرح اللہ تعالیٰ نے میری دعا قبول فرمائی۔

اس کے بعد میرے دل میں آیا کہ چونکہ اولیائے امت کی تحقیق اور کشفِ ظنیٰ اور قیاسی ہے اس نے اسے شرع کے ترازو پر بھی تولنا چاہیے۔ جب فقہی مسائل پر گہرا غور کیا، تو کئی روایتیں بزرگوں کی طرف سے ایسی ملیں، جو میرے الہام کے مطابق نکل آئیں۔ چنانچہ ہمارے علماء پر یہ اختلاف پوشیدہ نہیں، اگرچہ انہوں نے دونوں کو مرجوح سمجھ کر اس بات کو ختم کر دیا ہوا تھا۔ اللہ کا شکر ہے جس نے ہمیں اس طرح ہدایت بخشی۔ پس ہمارے دوستوں اور مخلصوں کو چاہیے کہ جمعہ کی نماز میں کوئی شک نہ کیا کریں اور اطمینانِ قلب سے اللہ تعالیٰ کی طرف سے عاید کردہ فرض کو ادا کریں۔ الہام شدہ حقیقت اس فقیر پر اس طرح واضح ہوئی کہ اس کے بعد بات کرنے کی ضرورت ہی نہیں۔ یہ بزرگانِ عظام پر اظہارِ حق کے لیے ہے، بعض مسائل کے معاملے میں وہ اسمِ ہادی کی صفت کا مظہر ہے۔ اور بعض میں صفتِ اسمِ دلیل کا مظہر ہے۔ کیونکہ پہلے ظہور کے ساتھ سیدھا راستہ عطا کرتے ہیں اور دوسرے ظہور میں ان تمام بزرگوں کے اعمال میں اعتدال نظر آتا ہے اور دونوں کامل صفتوں کا ظہور پوری طرح ثابت ہو جاتا ہے اور خلافت کا معاملہ آیت کریمہ ”انی جاعل فی الارض خلیفہ“ (میں زمین پر اپنا خلیفہ بنانے والا ہوں) خلیفہ حقیقی حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اطاعت سے واضح ہوتا ہے، اور ذاتی استعداد جو عظام مرتبہ کے مطابق ہے، مکے باوجود صلاحیت سے بہرہ ور ہی ان کی اطاعت سے رہنا ہوتی ہے۔ اس لیے اس بات میں کوئی شک نہیں

کہ ہر اختلافی مسئلہ میں ایک پہلو اسم ہادی کا منظر ہے اور دوسرا پہلو صفت اسم
 دلیل کا منظر ہے اور ان دونوں اسمائے مبارک میں سے ایک کی خصوصیت اسم
 ستار کے ظہور کی بدولت حالات کی پردہ پوشی ہے، سوائے اس کے جو اولیاء
 پر کشف کر دیا گیا یا جیسا کہ علماء پر قیاس کے ذریعے ظاہر کر دیا گیا۔ جب اس تحقیق
 کا پتہ چل گیا، تو اب نماز جمعہ کے اختلاف کی طرف نگاہ دوڑائیے۔ جب اس مرتبہ
 کے ولی کامل کے کشف سے جسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تعلیم دی ہو۔ اور
 جسے اللہ تعالیٰ نے قبول کیا ہو، اُن کی بات اور روایت کا صراطِ مستقیم پر ہونا
 تحقیق شدہ اور مدلل ہے، تو وہ پیروی کے لائق اور مناسب تر ہے۔ یا وہ اقوال
 جو دیکھنے میں علمائے ظاہر کے قیاس سے اس قابل ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے
 ارادہ سے اُن کا اجر عطا کیا جائے۔ اگر اس کشف کے انوار جو بہت
 واضح ہیں، ان کی نظروں میں اپنے ہی نور میں مجرب ہو گئے ہیں اور نورِ بصیرت
 کی کمزوری سے انہیں معلوم نہیں ہوتے، تو پھر یہ لائق اور مناسب تر ہے، اور
 ایسا کیوں نہ ہو، جب کہ شارح حقیقی نے، ان حق کے قاصدوں اور سچے مجتہدین کے
 قول پر پردہ ڈالا ہوگا، اور ان کی وفات کے بعد وہ لوگ، جو ان سے نسبت رکھنے
 کے بعد بھی ان کی پیروی نہیں کرتے، اگر اس مسئلہ میں ان کی متابعت
 نہیں کریں گے، تو سعادت کی چمکدار دلیل اس شخص کو حاصل ہوگی، جو اس نادر
 روزگار کے برحق کشف کو بے تردد اختیار کر لے گا۔ اور دوسری طرف کے
 قول کو مختلف اقوال میں سے سمجھ لو جھوٹا ظاہری ادب کی خاطر کسی شک و شبہ
 کے بغیر نماز جمعہ کو نیتِ عام اور دلی خلوس کے ساتھ بطور عبادت ادا کرے گا۔
 یہ نماز عوام کی نماز کی طرح نہیں ہوگی۔ بلکہ ان کا معاملہ شک و شبہ کے بغیر ہوگا۔
 اور ان کے کام کاج میں دلی اطمینان ہوگا۔ اور کشف کے ذریعے ثابت شدہ

بات روحانیت پرستوں کی عین رضا کے مطابق ہے۔ یہ عین حق ہے اور ان کے بارے میں حقیقی ادب چاہیے یہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہے جسے چاہتا ہے، اُسے دیتا ہے۔

مکتوب : ۲۹

جناب محمد اشرفؒ کے نام لکھا گیا۔

درود و سلام کے بعد خاکسار عبدالنبیؒ کی طرف سے اپنے معنوی سعادت آثار بھائی محمد اشرفؒ کے نام، جو جب بھی یاد آئے، اس دعا کے قابل بنے اے ہمارے اللہ، اس کو اپنے افضل بندوں میں سے اشرف بنا۔ کیونکہ شرف فرشتوں کے لیے ہے، اور فضل انسانوں کے لیے۔ "سلام فقیرانہ کے بعد عرض ہے کہ سعادت مند میاں غلام رسولؒ کو جو ایک دل پذیر کیفیت کے حامل ہیں، استخارہ کیے بغیر طریقہ احسنیہ میں داخل کر لیا گیا ہے، اور اسم ذات سے واقف کر کے درویشی نام بھی رکھ دیا ہے۔ حق تعالیٰ اسے سعادت مند کرے! چاہیے کہ اُسے اپنی صحبت میں تربیت دیں، تاکہ اس راہ کی لذت حاصل کرے۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔ اس ماہ کے آخر میں نفی و اثبات سے مطلع کریں۔ اور تمام دوستوں اور حال پوچھنے والوں کو سلام و اکرام۔

مکتوب : ۳۰

جناب محمد اشرفؒ کے نام جو تقدیر متناہی آدم و حوا ہم فی البر والبحر و رزقناہم من الطیبات و فضلناہم علی کثیر ممتن خلقنا تفضیلاً ہم نے بنی آدم کو بزرگی دی، اور اُسے بحر و بر میں اٹھایا اور ہم نے اسے پاکیزہ

اشیاء سے رزق دیا اور ہم نے اسے اپنی تمام مخلوقات پر فضیلت عطا کی "کی خلعت سے مشرف ہوں۔ نیاز مند عبد اللہ تعالیٰ دعاۓ غائبانہ اور توجہ مرتبہ کا امیدوار ہے۔ فقیرانہ سلام کے بعد عرض ہے کہ آپ سے ملاقات ہوئے کئی ماہ کا عرصہ گزر چلا ہے۔ اگر فرصت میسر ہو، تو اس عاجز کو کمال تکلیف کے بغیر ملاقات سے نوازیں۔ اور بڑی امید یہ رکھتا ہوں، کہ دُنیا و مافیہا کو فانی اور ہلاکت پذیر سمجھ کر اپنے آپ کو، اپنے آپ کے سپرد نہ کریں اور اس شیرینی کو جو باطن کا خزانہ اور اصل مراد ہے، ہاتھ سے جانے نہ دیں۔ اور جب ظاہر ہی باطن کے مطابق ہو جائے، تو توقع رکھنی چاہیے کہ دل کی برکت سے بات کرنا، کھانا کھانا اور سونا بھی باطنی نسبت سے مرتبہ بدنی پر ظاہر ہوگا۔ اور خداوند تعالیٰ اپنے فضل و کرم اور منہریت کی نظر کو ذرات کائنات سے الگ نہیں کرے گا، کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی گویائی اور سکوت بھی فکر و نظر کے ساتھ عبرت کے لیے تھی۔ اور اس عریضہ کے حامل کو اس سے پہلے ہی تعلیم کی خاطر آپ کے سپرد کیا ہوا ہے۔ یقین ہے کہ آپ نے وقت کی ضرورت کے مطابق اس کو تعلیم دی ہوگی اور اس اثنا میں روحانی صحبت کے حصول کے بعد اطلاع دیں گے اور اسی طرح دوسرے لطائف سے بھی تدریج واقف کرائیں گے۔ نیز اپنے دوستوں کو اپنے تقویٰ اور مہمت سے نصیحت فرمائیں گے۔ اور کم گوئی، اور کم خوری کی تعلیم دیں گے۔ اے ہمارے رب اس دنیا میں بھی اور آخرت میں بھی ہمیں اچھائی عطا فرما!

مکتوب : ۳۱

اشرف الاخوان محمد اشرفؒ کے نام، خدا کرے کہ بہترین وقت اور بہترین زمانہ، بہترین عزیز کے شامل حال رہے۔ میرے عزیز۔ وقت کو غنیمت سمجھئے، اُس

پاس سے خود کو بلند کیجیے، لمحاتِ زندگی کی حفاظت کیجیے، تاکہ کوئی وقت بھی غفلت میں صرف نہ ہو اور ہمارا کام عبادت میں کوشش کرنا ہے۔ رزق کے بارے میں تشویش کرنا اور غم کھانا، دانا کا کام نہیں، کیونکہ زمین پر کوئی جاندار ایسا نہیں، جس کا رزق اللہ تعالیٰ کے ذمہ نہ ہو۔ چونکہ ہر ذی جان کا رزق، اس حیوانات کو زندہ کرنے والے نے اپنے ذمہ لے رکھا ہے اور بڑا پکا وعدہ کیا ہے، اس لیے وہ شخص بے حد احمق ہو گا، جس کو اس بارے میں شک و شبہ ہو۔ آپ کے کام کا تعلق بے شبہ محکم و مضبوط ہے، لیکن کام بہت زیادہ ہے۔ جب تک زندگی باقی ہے ترقی کا امیدوار رہنا چاہیے اور یہ ترقی تشبیہ سے تنزیہ کی طرف نہیں، بلکہ تنزیہ میں ترقی ہے۔ آدمی وہ ہوتا ہے جو دنیا کو فانی سمجھ کر ایک حجر کے بدلے میں بھی نہ خریدے۔ سعادت مند میاں علی محمدؒ یہاں موجود ہیں۔ انہوں نے اسم ذات سُنا تھا۔ چاہیے کہ انہیں نفی و اثبات کی تعلیم دی جائے۔ اور وعظ و نصیحت، اور مزید فوائد سے بہرہ مند کیا جائے۔ آپ کم گو بنیں، اور اپنے دوستوں کو بھی کم گوئی کی تعلیم دیا کریں۔ نیز کبھی کبھی اس عاجز کو بھی یاد کر لیا کریں۔ فقیر کے لیے لازم ہے کہ اپنی ذات کو سمجھے، اور اپنے عقیدت مندوں کو فقر کا خواہش مند بنائے تاکہ ان کی برکت سے وہ بھی مقبولوں کے سلسلے میں اکٹھے ہو جائیں۔ سلامتی ہے اس شخص کے لیے جس نے ہدایت کی پیروی کی۔

مکتوب : ۳۲

محمد اشرف جیو سلمہ اللہ تعالیٰ کے نام۔

نیاز مندانہ سلام کے بعد مطالعہ فرمائیں میرے عزیزِ اولایت میں اصلی اور ظلی مراتب کی تحقیق کے بارے میں آپ کی تحریر بہت خوب ہے، لیکن ان تحریر شدہ

تمام مراتب کا مقصد، ابھی مخصوص دائرہ کے اندر ہے اور ولایت و نبوت کے مرتبہ کی حقیقت اس سے زیادہ ہے، اور تعلیم پر موقوف ہے۔ نیز جو اس کے نور سے معطر ہے، اس مرتبہ کی بشارت سے فیض یاب ہوگا۔ اس لحاظ سے خود ہی اعتقاد کا اہتمام کرنا چاہیے اور وہ جو واسطہ کے دور کرنے کے بارے میں لکھا گیا ہے۔ تو میرے عزیز کو واسطہ دو طرح کا ہوتا ہے۔ ایک واسطہ تعلیم، جو مشیت الحجاب (حجاب چاہنا) ہے، دوسرا واسطہ طفیل جو مرتفع الحجاب (حجاب اٹھانا) ہے، جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کی برکت سے اور اولیا اور انبیا کی جسمانی اور روحانی تعلیم کے نور سے سالک کی نورانی استعداد قوت و وسعت پیدا کر لیتی ہے اور اس کے اندر اللہ تعالیٰ سے علم لدنی حاصل کرنے کی قابلیت پیدا ہو جاتی ہے، تو اس وقت جائز ہو جاتا ہے کہ جسمانی اور روحانی تعلیم کے بغیر اللہ تعالیٰ سے علوم کی تعلیم حاصل کرے۔ لیکن اس کی دو شرطیں ہیں: ایک یہ کہ کسی وقت بھی روحانی تعلیم سے فارغ نہ ہو، خواہ اسے کوئی مرتبہ ملے یا نہ ملے۔ دوسرا یہ کہ کسی وقت بھی واسطہ طفیل کو قطع نہ کیا جائے جو کوئی اس کو قطع کرے گا، وہ عدم قربت کا نشان ہوگا۔ سبحان اللہ۔ بعض لوگ رفع واسطہ کو ہی کمال سمجھتے ہیں۔ حالانکہ صورت اس کے برعکس ہے۔ بعض اولیا، کائناتی واسطہ کے قابل ہونا، اس واسطہ سے مراد ہے، جو واسطہ تعلیم ہے۔ سلام آپ پر اور آپ کے ہم نشینوں پر مفصل بھی اور مختل بھی۔

مکتوب : ۳۳

محمد اشرف جیو کے نام لکھا گیا۔

جزمیری راہ پر چلاؤ وہ میرا بیٹا ہے اور جزمیری راہ پر نہ چلاؤ وہ میری اولاد

میں سے نہیں۔

اللہ تعالیٰ آپ کو اسراف سے سلامتی میں رکھے۔ اوراق کے مسودوں پر
پر جس طرح کی عبارت لکھی ہوئی تھی، اگرچہ لکھنے والے کے لیے فرحت بخش تھی؛
لیکن یہ اسراف میں داخل ہے۔ اس کے معانی کو مختصر یا مفصل طور پر باطن کے
صفحہ پر لکھیں، اور رات اور دن کے عمل کے وقت کام میں لائیں تاکہ اس کا نتیجہ
برآمد ہو، راقم کو حاضری کا مشتاق سمجھیں۔

مکتوب : ۳۴

میاں محمد اشرف جیو کے نام۔

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ، سعادت کی شرف اندوزی اشرف کے
نصیب میں ہو اور اللہ غفور کی یاد سے وہ غرور کی زیادتی سے محفوظ و سرور رہے
اگرچہ درمیان میں فاصلہ بہت ہے، لیکن جاناں درجان، کے مصداق وہ قریب
اور پوشیدہ ہے صورت کی دوری، نقصان کی صورت نہیں۔ اس سے محبت
میں کمی نہیں آتی، بلکہ کوشش کرتے ہیں کہ جام محبت پیئیں، قطعہ
تواؤشوی دے لے اگر جہد کنی جائے برسی کز تو توئی برخیزد
(ترجمہ) تو وہ تو نہیں بن سکتا، لیکن اگر تو کوشش کرے، تو تو ایسی جگہ پہنچ جائے
گا کہ تو اپنے آپ سے الگ ہو جائے گا۔

چنداں برد این رہ کہ دوئی برخیزد درہست دوئی، براہ روی برخیزد
(ترجمہ) اس راہ پر اٹھ چلتا جا کہ غیریت ختم ہو جائے۔ اگر کوئی غیریت ہوئی بھی، تو
راستہ طے کرنے سے ختم ہو جائے گی۔

اللہ تعالیٰ سچی محبت کو صدق کی حقیقت سے بہرہ مندرے کہ حقیقی فنا
بقا اسی میں جمع ہے، اور آن عزیز (مکتوب الیہ) کے رُواں رُواں کو مطلوب کے

شہرہ کے غلبہ سے مضحل اور معدوم کر دے۔ اور دنیا کے ننگ و ناموس کی بجائے بے رنگی اور بے نامی کی خلعت پہنائے جیسا کہ ایک بزرگ نے فرمایا ہے۔

از ننگ چہ پرسی کہ مرا نام ز ننگ است و ز نام چہ پرسی کہ مرا ننگ ز نام است ترجمہ: مجھ سے شرم کے بارے میں کیا پوچھتے ہو کہ میری شہرت شرم سے ہے اور شہرت کے بارے میں کیا پوچھتے ہو کہ مجھے شہرت سے شرم آتی ہے۔

اور ظاہری و باطنی متعلقات کو آنحضرت سے متفق کرے، کیونکہ جب (دو) دل متفق

ہو جائیں تو پھر سپار کو بھی توڑ سکتے ہیں۔ میرے عزیز، لوگ بے نامی کو نام دیتے ہیں

اور بے ننگی کو ننگ پکارتے ہیں۔ تمام لوگ تم سے حال اور مال میں جدا ہیں۔

ایک دوسرے پر کوئی اعتماد نہیں رکھتے، سوائے اللہ تعالیٰ کی ذات کے حتیٰ کہ

اپنے آپ سے بھی بے خبر ہو جاتے ہیں۔ بلکہ ان کی کوئی غرض اور مراد باقی نہیں رہتی۔

اس کی محبت میں ذاتی محبت معلوم ہوتی ہے۔

اور تم نے اپنے خط میں جو واقعہ تحریر کیا تھا، بہت اچھا ہے الحمد للہ۔ اللہ

کا شکر بجالاؤ۔ کیونکہ بزرگوں نے اس نعمت کو بڑی محنت کے بعد حاصل کیا

ہے۔ اس خاندان میں ریاضت شاقہ کے عوض میں پیرو مرشد اور سنت رسول

صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر مضبوط اعتقاد کی ضرورت ہوتی ہے۔ اگرچہ ریاضت اور

مجاہدہ کے بغیر کام جیسا کہ چاہیے، مستور رکھا گیا ہے لیکن وہ ریاضت جو نبی پاک کی

پیروی میں کی جائے وہ ریاضت کی ماں ہے۔ کیا لکھوں، خدا کے سپرد کیا۔ خدا

کے سپرد کیا، خدا کے سپرد کیا، امیدوار ہوں کہ حق تعالیٰ تمہارے جیسے مخلص جوانوں

کی برکت سے اس ناکارہ عاجز کی بھی مغفرت فرما دے۔ اور اس گنہگار کو بھی

سعادت مندی سے بہرہ مند کرے، کیونکہ اپنے جیسا اور کوئی خراب اور گنہگار

نظر نہیں آتا، اس لیے شفاعت کرنے والا بھی کوئی کامل ہونا چاہیے۔

مکتوب : ۳۵

میاں محمد اشرفؒ کے نام لکھا گیا۔

شروع کرتا ہوں اللہ کے پاک نام سے۔ دور و نزدیک کے تمام درستیوں کے کام کاج خدائے تعالیٰ کے سپرد ہیں بلکہ سپرد کرنے کی بھی ضرورت نہیں، کیونکہ سب اُسی کا ظہور ہے، بلکہ اپنے مفصل مظاہر کی بدولت وہی ظاہر و حاکم ہے۔ اس عاجز دعا گو عبد اللہؒ کے سلام فقیرانہ کے بعد مطالعہ فرمائیں۔ چونکہ کافی مدت سے اُن عزیز کی طرف سے کسی جہانی اور روحانی اطلاع سے سعادت حاصل نہیں ہوئی تھی، اس لیے عین تنہائی کے وقت بھی آنکھوں میں آنسو تھے اور دل درد سے معمور تھا۔ حق تعالیٰ اس عاجز کو ان عزیزوں کے پُر نور چہروں کی زیارت سے مشرف کرے۔ مجھے توقع ہے کہ عزیز زوروری کا نے کے تفکرات میں اتنے مشغول نہیں ہو جائیں گے کہ عبودیت کا طریقہ ہی ختم ہو جائے۔ بلکہ آخرت کی عمارت کے طلب کرنے میں لگے رہیں گے اور مصلحت کے مطابق کوئی پیشہ اختیار کریں گے۔ اور اختیار کرنے میں اپنے آپ کو فارغ رکھیں گے۔ آپ پر اور آپ کے ہم نشینوں پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے رحمت نازل ہو۔

مکتوب : ۳۶

میاں محمد اشرفؒ کے نام۔

قدیم کا شریف ترین آدمی وہ ہے، جو اس میں سب سے زیادہ متقی ہے۔ برادرِ مشفق سلام کے بعد مطالعہ فرمائیں۔ میاں مکمل اپنے چھوٹے بھائی کے ساتھ رخصت

ہو گئے۔ اگر زندگی باقی رہی، تو پھر کسی وقت آنے کا ارادہ فرمائیں گے۔ زندگی کے دن بڑی تفریح و زاری سے بسر کرتے ہیں۔ اور جناب شیخ صاحب میاں محمد فضل جیو کی خدمت میں جواباً خط لکھا گیا۔ دن گزر رہے ہیں اور دعائے خیر کرتے ہیں۔

مکتوب: ۳۷

میاں محمد اشرفؒ کے نام۔

صدق کا ایک ذرہ ہزاروں برس کی عبادت پر بھاری ہے۔ میدان خیال مثال کے اعتبار سے وسیع ہے۔ لیکن پتے دوستوں کے اوصاف کی گنجائش نہیں رکھتا۔ کاغذ کا صفحہ عجز سے بھرا پڑا ہے قلعہ سے

خراہم ز تو تو خود نباشی با حق باشی، ز خود تراشی
(ترجمہ) میں چاہتا ہوں کہ تو اپنے آپ میں نہ رہے۔ تو حق کے ساتھ مل جانے اور اپنے آپ سے کٹ جانے۔

ہر چیز کہ رہزن طریق است ہستی است کہ راندہ ہر فریق ہست
(ترجمہ) ہر وہ شے جو طریقت کی رہزن ہے، ایسی ہستی ہے جو ہر طرف سے دھتکاری جاری ہے۔

میرے عزیزا یہاں انار تو مل جاتا ہے، لیکن مہر کہ انگوڑی نہیں ملتا۔ اگر وہاں سے قیمتا مل جائے، تو لے لیں۔

میری طرف سے سلام اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے فضل و محبت۔ میرے عزیزا یہ آخری نسبت حقیقت میں فنا و بقا کی جگہ ہے۔ لوگ اس میں اس طرح مشغول رہتے ہیں کہ اپنے اور اپنے سوا کا ذرہ، ذرہ سوائے اللہ تعالیٰ کے عرفانی شہود کے ظہور کے۔ بے تکلف اور بے تاویل کوئی اور شے سمجھ میں نہیں آتی۔ اور اس

مرتبہ کی حقیقت اس کے حکم کے ماننے اور اس کی منع کردہ شے سے بچنے میں ہے۔
بلکہ مباح امور کا کرنا بھی گناہ ہے۔ اس گروہ کے نزدیک نیکیوں کی نیکیاں مقربین
کی برائیاں مشہور ہیں۔ برکت کے ساتھ رہیں۔ بیس دن تک اپنی جگہ سے حرکت
نہ کریں اس کے بعد اختیار ہے

مکتوب : ۳۸

میاں محمد اشرفؒ کے نام لکھا گیا۔

”اشرف العرب اور افضل العجم کی اطاعت کی جائے“۔ سلام فقیرانہ ملا حظہ
فرمائیں۔ چونکہ بڑی مدت ہوئی کہ آپ سے جہانی ملاقات نہیں ہوئی، اور یہ عاجز
حقوقِ دینی کی پابندی کی وجہ سے متعلقہ لوگوں کی خدمت میں لگا ہوا ہے، اس
لیے اگر آپ قوتِ اخلاص کی رہنمائی میں تھوڑا بہت صحبت کے شرف سے
بہرہ ور فرمائیں، تو زبے نصیب! اگرچہ ایسا کہنا ہے تو بے ادبی، لیکن میں معذرت
ہوں۔

مکتوب : ۳۹

میاں محمد اشرفؒ کے نام لکھا گیا۔

”اور اپنے رتبہ کو گڑ گڑا کر اور چھپ کر یاد کر“۔ اپنے وقت کو اہل حرص و ہوا
کی صحبت میں بات چیت میں ضائع نہ کریں۔ کسی بات کو اللہ کے ذکر سے بہتر نہ
سمجھیں۔ خواہ یہ ذکر تکلیف سے ہی کیوں نہ ہو۔ اپنا تمام وقت اسی فکر و غم میں صرف
کریں۔ اور اس بات کا دھیان رکھیں کہ کسی اور کام سے خوشی کا راستہ نہ کھلے،
اگرچہ یہ فعل عرفان، عبادت کے ساتھ ہی ہو، سوائے منعم کی تعریف کے۔ اگرچہ

نعمت کا اظہار کرنا خود کو اور دوسروں کو بھی فرحت بخشتا ہے لیکن وہ فرحت اور ہی شے ہے جس کی تعلیم نبی پاکؐ نے دی ہے اور تعریف اور شے ہے کہونکہ کہا گیا ہے کہ الحمد للہ کہو۔ چاہیے کہ امور باطنی میں سے کسی امر کے ارتکاب کے وقت خشوع کی حقیقت سے جو فنا ہے۔ غافل نہ ہو۔ یہ اللہ کا فضل ہے جسے چاہتا ہے، دیتا ہے۔ طریقہ احسنیہ کی خصوصیات میں سے ایک خصوصیت نفس کو قلب سے جدا کرنا ہے اگر یہ نہیں ہے، تو نفس قلب سے جدا نہیں۔ اور وہ کام میں اپنا حق وصول کرے گا۔ تمہارا رب تمہیں ہدایت دے گا۔

مکتوب : ۴۰

میاں محمد اشرف کے نام

بزرگ ترین بھائی پیٹ کی بھوک، بدن کی عریانی اور مکر کی تیرگی سے سہراب ہو کر اپنے متعلقین بلکہ تمام مسلمانوں کو کھانا کھلانے، تن ڈھانکنے، اور پانی پلانے سے دریغ نہیں کرتے۔ عزیز مکمل کے بارے میں آپ کا شکایت امیر رقعہ ملا جس میں لکھا تھا کہ اُس عزیز کھانا کم کھاتا اور لباس وغیرہ مختصر پہنتا ہے۔ حیرت ہوئی کہ آپ جیسے دانا اور محرم نے کھانے اور کپڑے کی کمی کے بارے میں لکھا ہے، گویا بالکل پہننا اور سیر ہو کر کھانا ہی اُس مخلص کو پسند ہے۔ اے عقل مند! ایسی باتوں سے چٹا نہیں کرتے، والسلام۔

لے حاشیہ: جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "اپنے پیٹوں کو بھوکا رکھو۔ اپنے بدنوں کو ڈھانپو، اور اپنے بزرگوں کی اطاعت کرو جو اپنے رب کی عجزی سے اطاعت کرتے ہیں۔"

مکتوب : ۲۱

میاں محمد مکملؒ کے نام۔ تخلیق نور کی اولیت کی تحقیق اور روح سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں۔

اے برخوردار! ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم چونکہ اپنے نور اور روح کی تخلیق میں تمام پیغمبروں پر مقدم ہیں، اس لیے ان تمام مراتب میں بھی وہ ان کے سردار ہیں۔ اور چونکہ پیروکار کا سر کام خواہ وہ خود ہی ہو یا فعلی، اپنے سردار کی طرف رجوع کرتا ہے، اور خواہ وہ رجوع جلی ہو، جس کا تعلق فعل اختیاری سے ہے، خواہ رجوع خفی سے، جس کا تعلق فعل اضطراری سے ہے۔ اس لیے اگرچہ عالم ارواح کو تکلیف شرعی کا مرتبہ حاصل نہیں، لیکن تعلیم حاصل کرنے کے لیے، جس کی اس مرتبہ میں ضرورت ہے، اسے معلم کی ضرورت ہے اور اس مرتبہ میں معلم ہی ان کا سردار ہے اور وہ روح حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہے بنی کے معنی خبر دینے والے کے ہیں۔ اور معلم بھی خبر دینے والا ہوتا ہے چونکہ عالم ارواح میں اس کا مطلب درست ہے، عالم اجسام میں جو بنی بھی ظاہر ہوا، وہ اُن کے ظہور کا پیش رو ہے اور تمام تعلیم کا منشا اُن کی حقیقت ہے۔ مصائب کے وقت صبر و قناعت ضروری ہے اور عین وصل کی حالت میں مصائب آتے ہیں۔ اس لیے ان دونوں کا ایک وقت میں جمع ہو جانا درست ہے۔ والسلام۔

مکتوب : ۲۲ (الف) سوال

میاں محمد مکملؒ کی طرف سے سوال

خاک پاکمل، فیض آب کی خدمت میں عرض کرتا ہے کہ افعالِ عزیمت پر استقامت کی اور افعالِ رخصت سے پرہیز کی تعلیم ضروری ہے۔ اسی طرح

ایفائے وعدہ کی تعلیم، جو بندے اور اللہ کے درمیان، جو اس عاجز سے وقوع میں آئے۔ نقوشِ ملامت کی تعلیم سب کے دل کی تختی پر ان کا نقش جاگزیں نہیں ہوتا اور ملامت سے غم میں اضافہ نہیں ہوتا۔ حفظِ اوقات کی تعلیم بزرگوں کا قول ہے۔ بہترین عمل حال کی حفاظت کرنا ہے۔ اس کے ساتھ ہی حقوق کی ادائیگی بھی ہے، جیسے والدین کی خدمت (اللہ تعالیٰ انہیں سلامت رکھے) کم کھانے، کم پونے اور کم سونے کی تعلیم کس طرح بیتر ہو اور اس کے اعلیٰ نتائج کی ترغیب دینے اور ان کی زیادتی پر ڈرانے کی تعلیم کس طرح ہو، اوقات کو معیشت میں کس طرح صرف کرے۔ اور اگر اس ضمن میں کوئی پریشانی آجائے، تو اس کا کیا علاج کرے؟ مبتدی اور متوسط کی تعلیم کے لیے گوشہ نشینی بہتر ہے یا محفل کی رسم درہ سے آگاہی بھی لوگوں کے لیے بید کے بغیر بھی اعتبار کی تعلیم مناسب ہے، یا نہیں؟

مکتوب: ۴۲ (ب) جواب

میاں محمد محمل کی طرف جواب

عزیز من! اللہ تعالیٰ سے ہمیشہ آگاہ رہنا، اور نفس کا فنا ہونا، جو پہلی جڑ ہے، دو وجوہ سے تعلق رکھتا ہے۔

بے فنائے کل و بے جذب قوی کے حریم و وصل را محرم شوی
(ترجمہ) مکمل طور پر فنا ہونے اور جذبہ قوی کے بغیر تو حریم و وصل سے کس طرح واقف ہو سکتا ہے؟

عزیمت یہ ہے کہ صرف انتہائی ضرورت کے وقت کسب رکمانے سے تعلق پیدا کرے جیسا کہ اللہ سبحانہ نے فرمایا ہے: "رِجَالٌ لَا تُلْهِيهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنِ ذِكْرِ اللَّهِ" یہ وہ لوگ ہیں جنہیں خرید و فروخت، اللہ کے ذکر سے غافل

نہیں کرتی، اور اگر ایسی شکل پیش آجائے، تو اس مشکل کو بھی اللہ کے ظہورات میں سے ایک ظہور سمجھے، اور اسے دور کرنے میں اللہ تعالیٰ ہی سے مدد مانگے۔ اگر مبتدی ہو یا متوسط، تو پیر کی صحبت کے سوا تنہائی بہتر ہے۔ اس شخص کا احتساب زبان سے یا حق تعالیٰ کی درگاہ میں دعا سے کرنا چاہیے۔

سوال۔ جس وقت سالک کو عوارض کی وجہ سے یا عوارض کے بغیر قبض ہو جائے، اور حق سبحانہ سے جو پرانا تعلق تھا، زوال پذیر ہو جائے، تو اس کا کیا علاج؟
فائدہ: آپ کے دونوں خطوط مل گئے ہیں۔ بسم اللہ الرحمن الرحیم۔

جواب۔ اس کا علاج اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع ہے، ندامت کے طریقے سے، اور اس بات کی تحقیق سے، جسے تو نہیں سمجھتا، الگ رہنما رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جب میرے دل پر کسی جذبہ کا غلبہ ہوتا ہے، تو میں سو بار اور دوسری روایت کے مطابق ستر بار استغفار کرتا ہوں۔

سوال۔ اللہ کے نام پر کوئی شے، کمال صفت سے اللہ کی بنائی ہوئی شے محروم ہے۔ اس اللہ کی خاطر ایک کا سہ ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے آنحضرت کو اپنے ذاتی وصفاتی کمالات کے اظہار کے لیے پیدا کیا، اور محض اپنی کمال مہربانی سے نوازا۔ اگر کوئی ازل سے محروم ہے، تو اس کا کوئی علاج نہیں۔ اور یہ اس کی مرضی ہے۔ اللہ تعالیٰ تمہیں دونوں جہانوں میں اس کی اچھی جزا دے۔

جواب۔ وہ محروم نہیں، اللہ تعالیٰ کا حکم یہی ہے، کیونکہ اس کے نزدیک ہر شے کی مقدار عالم غیب میں مقرر ہے۔ اللہ تعالیٰ کی تقدیر پر ہر حالت میں شاکر و صابر رہنا چاہیے اور اس اثنا میں جو کچھ اور جتنا کچھ مل جائے، اس پر شکر کرنا چاہیے اور جو کچھ مستقبل میں پیش آنے والا ہے، اس پر بھی صبر کرنا چاہیے اور شک کرنا ابلیس کی طرف سے دوسرا انداز ہی ہے۔ اللہ تعالیٰ تمہیں معاف کرے۔ صحبت یافتہ

فقیر دل جمعی سے اپنے کمال و تکمیل کے کام میں مشغول رہتے ہیں، اور اس طرف دھیان نہیں کرتے۔ والسلام

مکتوب : ۴۳

میاں محمد اشرفؒ کے نام طلب عتاب کے بارے میں سوال۔

آٹاں کہ خاک را بنظر کیما کنند
آیا بود کہ گزشتہ چشمے بسا کنند
(ترجمہ کیا ہو سکتا ہے کہ وہ لوگ جو ایک نظر سے خاک کو اکسیر بنا دیتے ہیں، ہماری طرف بھی ایک نظر کریں)۔

ایک نظر فرما کہ مستثنیٰ شوم ز بنائے جنس
(ترجمہ) مجھ پر ایک نظر ڈالئے تاکہ میں اپنا جنس سے مستثنیٰ ہو جاؤں وہ کتا جو نجم الدینؒ کو پسند آگیا، گتوں کا سردار بن گیا۔

خاک شو خاک، تا بر دید گل
کہ بجز خاک نیست منظرِ گل

ترجمہ۔ مٹی ہو جا مٹی، تاکہ پھول آگیاں، سوائے مٹی کے منظرِ گل کہیں اور نہیں۔
حق تعالیٰ اُن عزیز کے باطن کی خرابی کو اور زیادہ کرے، تاکہ اس میں جو گزشتہ آبادی و معموری تھی، وہ ختم ہو جائے۔ اور اس کا کوئی اثر باقی نہ رہے تاکہ وہ بقا کے منظر کے لائق ہو جائے۔ میرے عزیز! مٹی چونکہ مٹی ہے، اس لیے مخلوقات میں سب سے افضل و اعلیٰ ہے۔ جب یہ کیما ہو گئی، تو حقیقت بدل گئی، اس نے شرفِ حاصل

۱۔ سائل، صاحبِ نظر سے رحمت کی نظر چاہتا ہے تاکہ اس مرتبہ کو پہنچ جائے کہ خاک کو کیما بنا سکے نہ کہ اپنے آپ کو کہ خاکی ہونے کی وجہ سے جو آخری مکمل مرتبہ پر ہے، سونے میں بدلنے کی آرزو کرے۔

کر لیا اور فضیلت چمک اٹھی۔

اور مٹی سے یہ عام مٹی قیاس نہ کیجئے۔ بلکہ اس سے مراد معروف قابلیت ہے، جو نورِ اقل کے مرتبہ میں تمام لا انتہا قابلیتوں کی ستراج ہے۔ اور اس سرور اور صفتِ انسانیّت رکھنے والے تمام تابعین برگزیدہ کا خاصہ اور واجب الوجود کی صفات کا جامع مظہر ہے۔ اور مٹی ہونے سے مراد اصل سے بل جانا ہے اور وہ پیوستگی کی دلیل کے بغیر خود بخود اصل سے قطع نسبت اور اضافے رکھنا تھا۔ اور اب اللہ تعالیٰ کی صفات ذاتی کے کمالات کے ظہور سے نسبت رکھنا، مجبوری طریقہ پر چلنا ہے۔ جب ایسا ہو گیا تو پھر مکمل فنا حاصل ہو گئی۔ ایسی حالت میں مستثنیٰ کون اور استثناء کس کے لیے ہے؟ عزیزِ من! اگرچہ یہ دو اشعار بظاہر کمال کو ظاہر کرتے ہیں، لیکن جو مطلب اور پر بیان کیا گیا ہے، اس کو دیکھئے۔ تو معلوم ہو گا کہ معاملہ برعکس ہے اور کامل کو اس جنگ طلبی سے بچنا ضروری ہے۔ حق تعالیٰ اس کی حقیقت سے باخبر کرے اور حسد کو نکال دے۔

کہاں تک نکھوں کہ کاغذ چھوٹا ہے اور قلم کا فیض بے انتہا۔ والسلام والا کرام بہتر یہ ہے کہ اگر ہو سکے تو نمازِ جمعہ شہر کی مسجد میں ادا کریں۔ اور اگر آپ کے قصبہ کی مسجد گنجائش رکھتی ہے، تو قاضی کی اجازت سے شہر کی شرط پوری ہو

۱۔ اعلیٰ درجہ کی فنا حاصل ہونا استثناء ہے حضرت سلیمانؑ نے کہا (رَبِّ اَغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِّنْ بَعْدِي اِنَّكَ اَنْتَ الْوَهَّابُ) ترجمہ (اے میرے رب مجھے بخش دے اور مجھے ایسی سلطنت عطا فرما جو میرے بعد کسی کو نصیب نہ ہو تو ہی بہت بڑا عطا کرنے والا ہے) اور یہ استثناء شرک و نفاق و بدعت کے شرکاء سے ہے اور ظاہری اور باطنی کفری (پوشیدہ) بلکہ اخفی (پوشیدہ تر) ہے۔

مکتوب: ۴۴

میاں اللہ داد کے نام، جنہیں پیراہن، چادر اور مسواک دی گئی اور جنہوں نے حضرت جبر کے خادموں کے لیے ٹپیاں مجوئیں۔

اللہ تعالیٰ نے میاں اللہ داد کو جو فطرتاً نیک اور پرہیزگار ہیں، پرانے پیراہن کی جگہ جو رسمی پرہیزگاری کا نشان ہے۔ اور ظاہری صورت سے ہٹا کر جو فیض پہچاننے کا عام طریقہ ہے ایک ایسی نئی ندرانی فیض عطا کرے، جو تنہائی و دانائی کی حقیقت سے بنی ہوئی ہو اور صرف خاص الخاص اولیا ہی اس قابل ہیں کہ انہیں نوازا جائے۔ اور ابتدائی مراحل سے ترقی دی جائے، اور انہیں چادر عصمت عطا کر کے اور استغفار کی مسواک سے سرفراز کر کے حقیقت کمر کا زرو مال بننے کے لیے نفس اسی کی برکت سے مطیع ہے، اور کثرت کی اجناس کی بجائے اسے وحدت کی نقدی سے مالا مال کرے، اور دو ٹوپوں سے یعنی، 'مجتبیٰ' اور 'محبوبی' کے کلمات سے آراستہ و پیراستہ کر کے معزز و مکرم ٹھہرائے اور لفظ و معنی سے ترقی دے کر مطلوب حقیقی کے حضور میں جو بے کم و کیف ہے اور چھ جہات اور انعام کے ثمرے سے دور ہے، ہمیشہ کامل امداد سے اُن کے باطن کو اپنی توجہ سے حاضر رکھے اور کائنات کے ہر ذرے کو دل کی نظر سے اللہ تعالیٰ کی ذاتی صفات کی قابلیتوں کے ایسے مظاہر بنائے، جو ابھی ظاہر نہیں ہوئے، اور اصلی بشریت تک ہر شے بے حجاب ہو جائے اور کامل فنا حاصل ہو جائے جتنی کہ نہ تو کوئی نام رہے نہ نشان، جو کچھ دکھائے، خدا خود دکھائے اور جو کچھ بتائے وہ خود بتائے اور اس قدر توجہ دی جائے کہ توجہ کرنے والا اور توجہ لینے والا ایک ہی رنگ میں رنگے جائیں۔ بلکہ اس سے بھی بڑھ کر ترقی ملے اور

اصلی شیرینی اور پوشیدہ نجات مل جائے۔ اس کے بارے میں لکھا جانا چاہیے اور سالک منزل تفصیل سے اجمال کی طرف مضبوط ہوتا ہے۔

عزیز من! اہل غفلت کی صحبت سے بچنا چاہیے، بالخصوص ایسے شخص سے جو اس طریقہ کار کا انکار کرے۔ ایسے شخص کو دشمن سمجھنا چاہیے، اگرچہ بظاہر وہ تمہارے ساتھ دوستی میں شکر کی طرح ہو، لیکن حقیقت میں وہ زہر قاتل ہوگا اور آخری بات کے متعلق جو تمہارے رخصت ہونے سے پہلے تمہیں کہی گئی تھی، پوری پوری کوشش کریں تاکہ ہمیشگی کا ملک ظاہر ہو اور اس کا نتیجہ برآمد ہو۔

اور یہ عجیب بات ہے کہ عزیز نے اطلاع کا جو پرچہ بھجوایا ہے اس میں جسمانی مرض کا تو ذکر کیا گیا ہے، لیکن باطنی صحت اور کیفیت پوشیدہ کا، جو آپ سے مطلوب تھی، کوئی ذکر نہیں کیا گیا۔ میرے عزیز! ابھی بہت کام باقی ہے۔ آپ کمر ہمت باندھ کر رات دن مراقبہ میں گزاریں اور لوگوں کی تعریف سے دھوکہ نہ کھائیں اور کسی مصیبت میں نہ پڑ جائیں۔ اور تم جو ایک فقیر ہو، تم سے فقیری کام کے سوا کسی امیری کام کی ضرورت نہیں۔ جس جگہ بھی رہو، اپنے طریقے کے آدمیوں کے ساتھ رہو کیونکہ ایسے لوگوں کی صحبت نور بخش بھی ہے اور نورانی بھی رہیں کسی جگہ، مطلب کام سے ہے۔ اگر کہیں یاد کا موقع مل جائے، تو دعا لے شفقانہ میں یاد رکھیں، اور دوسادہ سی باتیں اپنے ماتھے سے لکھ کر یا کسی عزیز سے لکھو کہ حقیقت حال سے آگاہ کرتے رہیں۔ تم جہاں بھی رہو، اللہ تمہارے ساتھ ہو۔ والسلام علی من اتبع الهدی (سلامتی ہے اس پر جس نے ہدایت کی پیروی کی)

مکتوب: ۴۵

اسفند یار کے نام لکھا گیا۔

اسے کعبہ مراد کے طالب، اسے سعادت کے پُر خطر راہ کے راہی، اسے میرے عزیز۔ جس اندیشہ نے بیس سال سے پرورش پائی ہو۔ اور ابھی تک اس کی جگہ خیال نے نہ لی ہو، وہ اچانک اپنے وطنِ موقوف کو کس طرح چھوڑ سکتا ہے البتہ اتنا ہے کہ چونکہ ذکر کے نور کو بکڑ لیا گیا ہے، امید ہے کہ اگر ریاضت اور مجاہدے کو جاری رکھا گیا، تو تمام خطرات دور ہو جائیں گے۔ اور اس راہ میں گھڑی روز، ماہ، سال کو کوئی حیثیت نہیں دینی چاہیے، بلکہ ہمت بلند رکھنی چاہیے اور ساری زندگی کو مقصدِ حقیقی کی طرف ایک گھڑی سمجھ کر مراقبہ و مجاہدہ کی کوشش کرتے رہنا چاہیے۔ اگر ہزار سال کی کاوش کے بعد بھی اصل مقصد حاصل ہو جائے، تو عتاب کی نسبت غنیمت ہے، یوں سمجھو کہ ایک گھڑی میں کعبہ مقصود تک پہنچ گئے۔ ذرا اولیاء اللہ کی حکایات کے حالات پر نظر دوڑائیے، تو پتہ چلے گا کہ اس میں بیسوں برس بلکہ عمریں گزر گئیں۔ بے شک پرانندہ خیالات، ہجوم کریں، مکرستہ رہنا چاہیے اور خوف نہیں کھانا چاہیے، کیونکہ اللہ کے فضل سے حق کے لیے ایک گھڑی بھی ضائع نہیں جاتی، بلکہ فائدہ بخشتی ہے۔ اللہ تعالیٰ کے ذاتی نام کے نقش کی طرف پوری ہمت سے توجہ دینی چاہیے اور نفی و اثبات میں لگے رہنا چاہیے تاکہ پرانندہ خیالات کا خس و خاشاک، جل کر خاک ہو جائے۔ اولیاء اللہ کو یہ طاقت دی گئی ہے کہ بس ایک پل میں کعبہ مقصود سے واقف کرادیں اور اصل منزل مقصود تک پہنچا دیں، لیکن چونکہ مخلوقات میں سے افضل ترین انسان کے متعلق بھی اللہ تعالیٰ کا یہ طریقہ رہا ہے کہ منزل تک بتدریج پہنچایا گیا ہے، اس لیے اولیاء اللہ کے گردہ کو بھی کہ بنی پاک کے پیروکار ہیں، مشقت و محنت میں ڈالا گیا ہے اور یہ مشقت جو دشمن کو دور کرنے میں صرف کی جاتی ہے، درحقیقت عاشقوں کے لیے راحت و لذت ہے، تم پر جسے حکم دیا گیا ہے۔ اور تمہاری اولاد پر سلام اور

اگر خدا توفیق دے، تو بہتر یہ ہے کہ تہجد کی نماز کے بعد حضرت جی کا درود
الحاج وزاری سے پڑھیں۔ اگر اس وقت موقع نہ ملے، تو اشراق کے بعد یا کسی اور
وقت پڑھ لیا کریں۔

مکتوب: ۴۶

میاں محمد صادق کے نام لکھا گیا۔

اے ہمارے اللہ! ہمیں سچا ایمان اور یقین عطا فرما کہ اس کے بعد کفر نہ ہو۔
اللہ تعالیٰ ایمان و یقین سے بہرہ ور کرے، تاکہ اس کے بعد کفر نہ ہو۔ پس ہر یقین
جو اس کی قید میں متعین ہے اور کمال تک نہیں پہنچا، اس کا انجام کفر ہے۔ اس
سے آگے کی طرف ترقی کرنے کی کوشش کی جانی چاہیے۔ جس یقین کی تلقین کی
گئی ہے اس پر پورا یقین ہے، کیونکہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث میں
اس کی خبر دی ہے۔ الغرض جو مرتبہ یقین میں مقید ہو جاتا ہے، اور یقین کی قید میں
ہے، اس کی نفی کرنے میں دریع نہ کریں اور اسے کاٹنے میں غم نہ کھائیں۔ حتیٰ کہ غیر
مقید اور غیر مد رک کے متعین ہونے کا یقین ہو جائے۔ الغرض چونکہ تمہیں یہ امتیاز
دیا گیا ہے، اس لیے اللہ تعالیٰ کا شکر بجالاؤ اور ترقیات کے امیدوار رہو
اور اس حمد کی حقیقت، اگر اس کے لائق نہیں، تو اس کی نفی کرنے میں سخت محنت
سے کام لو، حتیٰ کہ ”حق آگیا اور باطل مٹ گیا“ کے مرتبہ پر پہنچ جاؤ۔
والسلام والاکرام۔

مکتوب: ۴۷

میاں محمد قاسم ساکن سیام کے نام لکھا گیا۔

بواہوس گر لافِ عشقت می زند باور کن، اسے سرت گردم، محبت انسان دیگر است
(ترجمہ) اگر بواہوس تمہارے عشق کا دعوے کرے، تو یقین نہ کرنا۔ میں تم پر قربان جاؤں،
محبت کی علامت کچھ اور ہی ہوتی ہے۔

دنیا کا طریق کار عجیب ہے، مثلاً لوگوں نے سنا ہے کہ حضرت ابراہیم اور ہم
کتنے صاحبِ کمال تھے، اور ان کا شیشہ دل ہوس کے زنگ سے کس قدر پاک تھا۔
لوگوں کو ان کے درجے کی کتنی ہوس ہے، لیکن ان کی طرح تعلقات کو ترک کرنا
نہیں چاہتے۔ بلکہ حق کے ماسوا دوسرے تعلقات میں گرفتار ہونے کے باوجود
ان درجات کے خواہش مند ہیں، جو صرف ماسوا کی نفی کرنے ہی سے مل سکتے ہیں۔
بے شک جو محبت وہم کی وجہ سے ہوتی ہے، وہ وہم کی قوت رکھتی ہے، اور
قوتِ وہمی کو تعلقات پر رتی بھر غلبہ میسر نہیں۔

میرے عزیز! آپ نے اپنے مراٹے میں جو اس پیچ بڈاں، گمراہ و جاہل کے
بارے میں تعریف کی ہے، میں اس کے قابل نہیں بخدا ہرگز قابل نہیں، ہرگز نہیں۔
کچھ نہ جاننے کے باوجود عقیدت مند اور ملنے والا سوائے سچا جاننے کے اور کچھ نہیں
چاہتا، کیونکہ اس نے حق کی طلب کی ہوتی ہے، اور اپنے آپ کو آٹا فانا راہ حق میں
پاکر حالتِ قبض کو اپنی استعداد کی قابلیت سمجھ لیتا ہے۔ اور بسط کو مرشد کی توجہ کے
نور سے تعبیر کرتا ہے، لیکن حکم کے مطابق ریاضت و مجاہدہ کی بدولت مجھے خوب کیا
گیا ہو۔ اگر میرے نصیب میں مرشد کی زندگی میں کچھ میسر ہو، تو بہت بہتر اور نہ بظاہر
عبادت گزار ہوں اور ممکن ہے طالبوں اور مجاہدوں کے گروہ میں شمار کر لیا جاؤں۔ اور
اگر کوئی اتنا باہمت ہو، تو اس سے بہتر کیا ہے، کہ اس کے باطن کی زمیں شفقت
و مرحمت کے پانی سے تازہ و سیراب رکھی جائے اور وہ امانت جو عزیزوں کی طرف
سے پہنچی ہے، اسے پہنچا دی جائے۔

عزیز من۔ اس معاملے میں بہت کوشش کی گئی، لیکن چونکہ اکثر اس کے اہل نہیں تھے، اس لیے تھوڑے دیے گئے۔ آپ کو اور آپ کے ہم نشینوں کو سلام۔

مکتوب: ۲۸

اپنے بھائی حافظ علیؒ کے نام۔

میرے بھائی حافظ عیسیٰؒ، عرفانِ حقیقی سے بہرہ ور ہوں۔ تحریر کیا گیا تھا کہ حدیثِ قدسی میں آیا ہے کہ ”میں ایک پرشیدہ خزانہ تھا۔ میں نے چاہا کہ میں پہچانا جاؤں، اس لئے میں نے خلق کو پیدا کیا تاکہ وہ پہچانے“ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ دنیا کی تخلیق کا مقصد اللہ تعالیٰ کی پہچان ہے۔ اس لیے یہ بات اس شخص کے حق میں بلاشبہ صادق آتی ہے جسے معرفت نصیب ہو گئی ہو، کسی دوسرے کے حق میں کس طرح ہو سکتی ہے۔ میرے سعادت اطوار بھائی معرفت کے دو درجے ہیں، معرفتِ اختیاری اور معرفتِ اضطراری۔ معرفتِ اضطراری دنیا کی ہر مخلوق کو اس کی پیدائش ہی سے ودیعت کی گئی ہے۔ چنانچہ آیت کریمہ ”جو کچھ آسمانوں اور زمین میں ہے، اللہ کی تسبیح کرتی ہے“ اسی مفہوم کو ظاہر کرتی ہے۔ معرفتِ اختیاری کے دو درجے ہیں، ایک معرفتِ عام اور دوسری معرفتِ خاص۔ معرفتِ عام دنیا کے تمام ذی عقل انسانوں کو ملی ہوئی ہے اور اس میں کفار بھی شامل ہیں، اگرچہ وہ انبیاء کی طرف مائل نہیں ہوتے اور ان کی تعلیمات کو انہوں نے قبول نہیں کیا۔ چنانچہ آیت کریمہ ”کہو! اگر تم اللہ سے محبت کرتے ہو، تو میری اطاعت کرو، اللہ تم سے محبت کرے گا“ سے واضح ہے لیکن چونکہ خلقت کی تخلیق کا مقصد اللہ پاک کی معرفت ہے، اس لیے اس کے قبول

ہونے یا نہ ہونے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ معرفتِ خاص کے مزید دو درجے ہیں: ایک معرفتِ خاص دوسری معرفتِ اخص معرفتِ خاص، توحید، ذات و صفات اور تمام احکام شریعت کو قبول کرنا، اس طرح کہ اُن میں کوئی شک و شبہ نہ ہو، احکام کو ماننا اور نواہی سے بچنا ہے، خواہ پوری طرح ممکن ہو یا نہ ہو یہ معرفتِ عام ایمان لانے والوں کے نصیب میں ہے اور معرفتِ اخص اس شخص کے نصیب میں ہے جسے شریعت کے تمام احکام کی پیروی کے طفیل، عمل اور پرہیز کی قوت بخشتی گئی ہے اور ایسے لوگ خاص ہوتے ہیں۔ وہ انبیاء علیہم السلام اور اولیائے کرام کہلاتے ہیں یہ اللہ کا فضل ہے وہ جسے چاہتا ہے، دیتا ہے، اور اللہ بڑا فضل کرنے والا ہے۔

مکتوب: ۴۹

ایک عزیز کے نام لکھا گیا۔

اے سعادت شعار! وہ جو دکھا گیا تھا کہ جس وقت رُوح سارے جسم پر محیط ہوتی ہے، اس وقت جو افعال وہ بدن کے متعلق کرتی ہے، ان کی وجہ کیا ہے؟ اُس کا جواب یہ ہے کہ ہر فعل جو کسی صورت میں واقع ہوتا ہے، خواہ وہ حرکت ہو یا سکون، چلنا ہو یا ٹھہرنا، چونکہ مظاہر دیکھنے میں اس کا تعلق بدن سے ہوتا ہے، اور رُوح کا معاملہ اگرچہ وہ بہت عالی ہے، لیکن مخفی ہے، اس لیے ان حالات میں افعال کے بدن کے متعلق ہونے کے سوا، کوئی چارہ نہیں اور چونکہ جسم کے متعلق تمام افعال کا واقع ہونا رُوح کی وجہ سے ہے، اس لیے سلوک کے بعد جب جسم پر معنی کا اظہار ہوتا ہے، تو اس کی نسبت رُوح سے ہوتی ہے، بلکہ جب اسے ترقی ملتی ہے، تو افعال کی نسبت رُوح سے ختم ہو کر فاعل حقیقی یعنی اللہ تعالیٰ سے ہو جاتی ہے۔ اور رُوح بیچوں نہیں، بلکہ بیچوں نما ہے، اور مجہول الکلیف ہے۔ اس لیے اس میں

فی الحقیقت ”کیفیت و چوں“ ہے، لہذا حقیقی بیچوں کے درمیان جو معدوم الکلیف ہے، اور بیچوں نما کے درمیان جو مجہول الکلیف ہے، فرق ظاہر ہے، کیونکہ جس میں چوں ہے خواہ وہ مجہول ہی کیوں نہ ہو، پابندی کے مرتبے میں ہے۔ اور جو شے پابند ہے، وہ حادث اور محتاج ہے، اور آیت کریمہ ”جن لوگوں نے کفر کیا وہ طاغوت کے دوست ہیں، انہیں نور سے نکال کر اندھیرے کی طرف لے جاتے ہیں“ میں کفار کے اخراج کی نسبت، طاغوت کے اندھیرے کی طرف ایسی ہی ہے جیسی کہ فعل کی نسبت سبب سے ہے چونکہ طاغوت ہی کفار کے اندھیرے کا سبب بنا ہے اس لیے فعل کی نسبت طاغوت کی طرف کی گئی ہے۔ فی الحقیقت کفار کے اخراج کی نسبت، اللہ تعالیٰ کی صفت قہر کے نور سے ہے، کیونکہ طاغوت اس کا سبب بنا ہے، اور چونکہ معرفت عام جو کفار کو حاصل ہے، صفت قہر کے ظہور کی وجہ سے ہے، اس لیے کفار مجبوراً ولایت حق سے محروم ہیں۔ کیونکہ ولایت حق خاص اہل معرفت کا حصہ ہے، جو صفات لطیفہ کا مظہر ہے۔ قہر کے مظاہر کو ولایت حق سے کیا کام؟ قہر کی صفات کا ظہور، مظہر پر ظہور کا تقاضا ہے، نہ کہ ولایت حق کا تقاضا۔ ولایت حق صفات لطیفہ کے ظہور کی بدولت ہے۔ کفار کے حصے میں ولایت حقیقی میں سے کچھ نہیں، بلکہ ان کے حصے میں ولایت طاغوت ہے، جیسا کہ مذکورہ بالا آیت کریمہ میں آیا ہے۔

مکتوب: ۵۰

ایک عزیز کے نام لکھا گیا۔

فقیرانہ سلام کے بعد مطالعہ فرمائیں۔ سالک کے کام کی ابتدا اللہ تعالیٰ کے ذکر سے لذت پانے سے ہے، اور اس کے کام کی انتہا اس کا مشاہدہ ہے۔

اور یہ ابتدا (بدائت) و انتہا (نہایت) صوفیائے و خردیہ کی اصلاحات ہیں۔
 ہدایتِ کار، ولایتِ اخص میں جو طلاءِ اعلیٰ کی ولایت ہے، مطلوب و مذکور کی
 طلبِ نایافت ہے۔ اور نہایتِ کار حصولِ نایافت ہے۔ اگر سالک اس سے ترقی
 کر جائے، تو اس کی ہدایتِ علمِ حضوری سے ہے اور اس کی نہایتِ حضور در حضور
 میں ہے۔ اور حضورِ علمی اس مرتبہ کا وسط ہے۔ اور یہ تینوں آخری مرتبے ولایتِ خاص
 الخواص میں حاصل ہوتے ہیں، بحیثیتِ ہدایت، وسط، اور نہایت کے۔ اور
 یہ اللہ کا فضل ہے، وہ جسے چاہتا ہے، دیتا ہے۔ ولایت کے ان تینوں مرتبوں
 کی تحقیق جن کا یہاں ذکر ہوا، پیر و سنگیر حضرت بنوری کی تحقیق و اصطلاح کے
 مطابق ہیں اور اس مختصر کی تفصیل بھی ہے جس کے لیے طویل شرح درکار ہے۔
 اور ولایتِ خاصہ، ولایتِ اخص اور ولایتِ خاص الخواص میں فرق یہ ہے کہ
 ولایتِ خاصہ میں مطلوبِ یافت موجود ہے، ولایتِ اخص میں یافت مفقود و غیر
 معدوم اور ولایتِ خاص الخواص میں ”حقیقتِ نایافت“ موجود ہے اور نفسِ یافت
 معدوم، اور حقِ نہایت اس مقام پر متحقق و ظاہر ہوتا ہے۔ چنانچہ ولایتِ خاصہ
 کے مرتبے کی یافت، جو علمِ کابل ہے، حجابِ اکبر ہے، کہ سالک شہود کی لذات
 کے گرداب میں بھنس کر حقیقتِ مطلوب سے حجاب میں ہوتا ہے اور جب اس مرتبہ
 سے ترقی پا جاتا ہے، تو حجاب اٹھ جاتا ہے، اور اگر تو غور کرے، تو معلوم ہوگا
 کہ نایافتِ مطلوب بھی جو مرتبہ اخص میں مطلوب ہے، علم ہے، جو حقیقتِ نایافت
 کے مرتبے کا حجاب ہے۔ اور سالک نایافت کی لذت میں ترقی سے دور ہے۔
 (حجاب میں ہے) اور چونکہ ان دونوں مرتبوں میں علمِ حضوری ہے، اس لیے مجبوراً
 مرتبہ علمِ حضوری کے لیے حجاب ہے اور ان دو مرتبوں کے بعد، مرتبہ خاص الخواص
 ہے۔ چونکہ اس مرتبے کا اہل، علمِ حضوری سے بہرہ ور ہے، اس لیے وہ حجاب

سے منزہ اور دُور ہے۔ چنانچہ اس آخری مرتبہ میں جب حقیقت ایمان بالغیب پر پہنچ جاتی ہے اور ہر مومن کے علم کی ابتدا ہی ایمان بالغیب سے ہے، تو گویا عین انتہا میں اس مناسبت سے رجوع ایمان بالغیب کی طرف ہوتا ہے جیسا کہ عام مومن پر ظاہر ہوا ہو۔ نیز یہ ابتدا کی طرف رجوع (رجوع الی البدایت) ہے۔ یعنی ابتدا میں تعلقات دنیا کی چاشنی تھی۔ درمیان (وسط) میں یہ تعلق چاشنی بھی ٹوٹ گیا اور سوائے اللہ تعالیٰ کے ہر شے فراموش ہو گئی اس کے بعد نہایت کو پہنچ کر مذکورہ تعلق پھر تازہ ہو گیا اس تعلق کا بیان مرتبہ عالی میں ہے۔ چنانچہ اگر معرفت و توحید سے مراد تصوف کی معرفت و توحید ہے، جو ولایت خاص کی خصوصیت ہے، تو انبیاء علیہ السلام کا دامن اس قسم کی معرفت کی گرد سے پاک ہے، کیونکہ صوفیا کی معرفت و توحید کی دنیا خیال و وہم ہے۔ اس عالی شان جماعت کے مرتبہ ولایت میں اس کی کوئی گنجائش نہیں، کیونکہ یہ وہم و خیال کی تراکش ہے کہ مغلوب الحال ناظر اشیا کو اس حال میں معدوم سمجھتا ہے۔ ہم اس موجودیت کے عالم میں اسے معدوم نہیں سمجھتے، لیکن اللہ تعالیٰ کی قدرت سے اس امر موجود کے معدوم ہو جانے کو محال نہیں سمجھتے۔ چنانچہ کمال کی بدولت انبیاء علیہم السلام کو ”حضور در حضور“ کا وہ مرتبہ میسر ہے، کہ ان کے کمالات بھی اللہ تعالیٰ کے کمالات کی طرح لا انتہا ہیں، ان کی ترقی سے مراد ہر لحظہ اور ہر آن نئے نئے انعامات کا ظہور ہے۔ چنانچہ حدیث میں ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو ہر لحظہ اور ہمیشہ ترقی درجات حاصل ہے۔ اور یہ ترقی نہ شہود کی حضوری سے ہے اور نہ تنزیہ تک تشبیہ کی بدولت، بلکہ یہ ایسی ترقی ہے جو ہر ایک کے بیان سے باہر ہے۔ اس ترقی کی حقیقت کو اس کا اہل ہی جانتا ہے۔ دوسرا اس سے کیا سمجھ سکتا ہے۔ چنانچہ ”ظلم اور جہالت“ جو ولایت خاصہ کا حصہ ہے، اور شے ہے اور اخص اور خاص الخواص کے مرتبے میں

وہ اور ہے۔ ہر ایک اپنے سے نیچے کی تعریف کرتا ہے اور اپنے سے اوپر کی مذمت۔ یہ باتیں تنگی کاغذ کی وجہ سے محض اشارات ہیں۔ پس اسے سالک راہِ ابن مرتبوں کو میں نے بیان کیا ہے، انہیں جان لے! ذکر کی تعلیم کا حصول زندگی میں خواہ روحانی تربیت سے ہو یا جسمانی تربیت سے، اکثر کیلئے مراتب کی تکمیل کیلئے کامل مرشد کی تعلیم کے ذریعے ضروری ہے۔ بلکہ اس کی موت کے بعد بھی خواہ یہ روحانی تعلیم ہو یا اس کی زندگی میں ہی جسمانی تعلیم اور اللہ سبحانہ قادرِ مطلق ہے کہ وہ اس کے برعکس ظاہر کر دے۔ لیکن زیادہ تر یہی طریقہ ہے جس کا ذکر کیا گیا پس سمجھ لینا چاہیے کہ ابتدا میں طلب ہوتی ہے۔ درمیان میں درد اور انتہا میں عشق۔ اور اس انتہا کو حقیقی انتہا نہ سمجھا جائے، کیونکہ انتہائے حقیقی سے عشق قاصر ہے۔ وہاں معاملہ عشقِ عالی و فاخر سے پرے ہے چنانچہ جہاں تک عشق کا تعلق ہے وہ مرتبہ حقیقی بہت بلند ہے۔ نیز اس اصطلاح سے، ”طالب فانی“ ہے اور ”مطلوب رفیع الشان“، مراد اس کا مرتبہ حقیقی ہے، جو اس مقام پر حقیقتِ نفس الامر ہی کی حیثیت سے جلوہ گر ہوتا ہے دیکھنے والے کو اس مقام پر اختیار نہیں رہتا کہ اس کے ثبوت کی نفی میں اختیار رکھتا ہو۔ ہاں اختیار اس وقت تک ہے جب تک اس کی نسبت کا سبب وہم و خیال ہو، اور یہ مرتبہ بہت بلند ہے کیونکہ یہی حقیقتِ نماز ہے یہاں دوسروں کا گزر نہیں ہوتا۔ یہ اللہ کا فضل ہے۔ وہ جسے چاہتا ہے، دیتا ہے جس پر مہربانی کرنا چاہیے، اُسے نوازتا ہے۔

قائدہ: جو نور، خیال کی گرفت میں آجائے، وہ مخلوق ہے، قابلِ نفی ہے، یعنی ہر اس نور کو جو حساب و تخیل کے دائرے میں آجائے، اسے مخلوق سمجھنا چاہیے چنانچہ ہر لطیفہ کا نور، جو عالمِ خیال میں شکل پذیر ہو کہ سرخ، زرد، سفید، یا بتغشی دکھائی دے، وہ اس لطیفہ کے ترکیب و صفا کی علامت ہے، یہ نہیں کہ سالک

اس رنگ کی طرف رغبت کرے اور اس کو اپنا معبود بنا لے۔ ہم اس سے اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگتے ہیں۔ اس طریقہ احسنیہ کے سالک کا ارادہ، خواہ وہ مبتدی ہو، خواہ متوسط، یہ ہوتا ہے کہ اپنے ایمان میں اُس بے کیف حقیقی کی ذات کے سوا کسی کو جگہ نہ دے۔ اور جو کچھ محسوس ہو، اُسے قابل نفی سمجھے، خواہ وہ حس خیالی محسوس ہو یا حس ظاہری، جیسا کہ دیکھنے اور سننے کی حسیں ہیں۔ اور پھر یہاں سے عین مضافہ دل کی طرف ترقی کے عالم میں ذات بے کیف میں یقین رکھے اور مضافہ الفاظ کو مرتبہ بے کیف کے حصول کا وسیلہ سمجھے، اسی طرح اگر لطائف کا نور شکل پذیر ہو، تو اسے وسیلہ ترقی سمجھنا چاہیئے، نہ کہ عین مقصود۔ اللہ اس سے وسیلہ ترقی محفوظ رکھے۔

مکتوب: ۵۱

آپ نے جو سوال کیا ہے وہ بے ربط عبارت میں لکھا ہے۔ ہم پہلے سوال کی عبارت کو صاف اور مربوط کریں گے اور اس کے بعد جواب لکھیں گے۔ انشاء اللہ۔ سوال کی ترتیب یہ ہے :-

سوال۔ لطائف خمسہ، لطافت کا درجہ رکھتے ہیں۔ چاہیے کہ کام کی ابتدا میں جسمانی ظلمات پر غلبہ حاصل کر لیں، مگر صورت یہ ہے کہ مغلوب و مخفی، جسمانی ظلمتوں پر غالب آجاتے ہیں، لیکن سلوک اور مشقت کے بعد ان پر غلبہ اور صفائی پیدا ہو جاتی ہے۔ اس کی کیا وجہ ہے؟

جواب ہر مرتبہ لطیف، خواہ وہ ارواح سے تعلق رکھتا ہو، خواہ لطائف سے، جب عناصر کی فید میں آجاتا ہے، تو اس پر جسم کا حکم نافذ ہو جاتا ہے اور نورانی خصوصیت پر سفید ہو جاتی ہے اور اس میں حکمت خداوندی ہے۔ اسی لیے اللہ تعالیٰ نے

سلوک کے مراتب کی تعلیم اپنے چیدہ چیدہ بندوں کو خود دی ہے۔ تاکہ سلوک کی ترتیب جذبہ غیبی کے ظہور کی بدولت ان مقید لطائف میں سے ہر ایک کو ظلمت کی قید سے نکال کر اصلی خصوصیت تک، جو نورانی ہے اور صفا ہے، پہنچا کر اپنا حصہ وصول کرے۔ اور یہ اللہ کا فضل ہے۔ وہ جسے چاہتا ہے دیتا ہے۔

فائدہ :- اسم ذات کی تعلیم سے پہلے، جب سالک کو تمیز نہیں ہوتی اس کا تمام وجود وسوسوں کی گزرگاہ ہوتا ہے، اور عین اس حالت میں وہ خیالات سے مغلوط ہوتا ہے۔ لیکن جب اسے اسم ذات کی تعلیم مل گئی ہو، اور اس نے یہ ارادہ کر لیا ہو کہ اس اسم کے سوا دل میں اور کوئی خیال نہ آنے دے گا اور صورت یہ ہو کہ پہلے ہی دل میں بے شمار وسوسے ہوں اور اس اثنا میں جب اسم ذات کی وحدت خانہ دل میں داخل ہوتی ہے اور حقیقت یہ ہے کہ دل اسم ذات کا گھر ہے، تو وہ وسوسے جنہوں نے خانہ دل کو بُری طرح اپنی گرفت میں لیا ہوا ہوتا ہے، فوراً حرکت میں آجاتے ہیں۔ اگر جذبہ وسوسے کی مزاحمت سے فارغ ہو جائے، تو جذبہ غلبہ حاصل کر لیتا ہے، اور اچانک تمام وسوسے دل سے باہر نکل جاتے ہیں۔ اور سالک جذبے کی مدد سے وسوسوں کی مزاحمت سے فارغ ہو جاتا ہے اگر جذبہ غالب نہ آئے، تو سالک کا کام رک جاتا ہے، اور جب وسوسے، صاحب دل کو دل میں آنے سے منع کر دیتے ہیں، تو سالک کو اس حالت میں وسوسوں کے شکر سے مقابلہ کرنا پڑتا ہے سالک کو چاہیے کہ اسم ذات کی وحدت کی قوت سے وسوسوں کے شکر کی اکثریت سے گھبراتے جائے اور اس بات کا تہیہ کرے، کہ اسم ذات جو دل کے گھر کا مالک ہے، دل میں اپنی جگہ بنائے۔ اور وسوسوں کا مقابلہ کرنے کے لیے اس

وقت تک کوشش کرتا رہے جب تک وہ دوسرے دور نہ ہو جائیں بلکہ
کے معنی یہی ہیں۔ اس لیے اس بارے میں غم نہیں کرنا چاہیے۔ بلکہ اُن دوسروں
کو دور کرنے کے لیے بہادروں کی طرح کوشش کرتے رہنا چاہیے۔

فائدہ :- عالم مثال میں قلب کا رنگ کسی بھی وقت سالک کو سُرخ نظر آتا ہے۔
غالباً پہلی بار سالک اس طرح کے سُرخ رنگ کو پسند کرے گا۔ اور اگر ذکر غلبہ
کرے، تو وہ آواز پیدا کرے گا۔ اور رنگ سُرخ، جو ضروری نہیں، ختم ہو جانے
گا۔

فائدہ :- اسم ذات اگرچہ چند حروف سے مرکب ہے اور حروف مخلوق ہیں،
لیکن ایک بُتدی کے لیے ذاتِ حقیقی کی یاد ان حروف کی ترکیب کے بغیر مشکل
ہے اس لیے بولتے وقت یہ حادث لفظ اپنے سامنے مسمیٰ کر رکھتا ہے اور
وہی اسم کی طرف رہنمائی کرتا ہے۔ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ میں
لَا کی مد کو ناف سے پیشانی تک کھینچنا چاہیے اور وہاں سے الہ کے کلمے کو
دائیں طرف لانا چاہیے اور وہاں سے کلمہ لَا إِلَهَ کی مد کو کھینچ کر قلب پر ضرب
لگانی چاہیے اور پھر اس میں اضافہ کرتے جانا چاہیے، حتیٰ کہ ایک سانس میں
اکیس ضربیں لگ جائیں، لیکن آہستہ آہستہ اور یہ سب جس دم کی حالت
میں ہوں۔ شروع میں یہ تین بار اور مسلسل ہونی چاہئیں اور اگر اس سے زیادہ لگ
جائیں، تو وہ بھی درست ہیں۔

فائدہ :- عالم مثال میں یہ جو زرد یا سُرخ یا کوئی اور تصور میں آتا ہے، وہ محض
مصفا ہوتا ہے، کیونکہ وہ رنگ خارجی سے باہر ہے۔ اُسے نور قرار دینا چاہیے یا
خیال۔ اگر وہ قبلہ نور کی طرف سے ہے، تو وہ بھی عبادت ہے اور اگر خیال کے
زمرہ میں ہے، تو وہ سابقہ خیالات سے متعلق ہو گا۔ اس وقت خیال کی نفی کی ضرورت

ہے اور وہ نور جو اللہ سبحانہ کی ذات ہے مختص ہے، وہ منزہ ہے، وہ بشر کے حیطہ تصور میں کس طرح آسکتا ہے۔ اگر سالک کو اس نور منزہ سے کچھ حصہ حاصل ہے، تو وہ اس کا پتہ تو ہے، اور بے تصور ہے، پس اسے سمجھیے۔

فائدہ :- جو کوئی محو ہو گیا، اُس حالت میں اس کا ہر فعل عذر کے درجے میں داخل ہے۔ اس پر کوئی مواخذہ (پکڑ) نہیں، لیکن ابھی یہ محویت دفنا جس میں سالک ناپسندیدہ امور کا مرتکب ہو جاتا ہے، مرتبہ اصلی میں داخل نہیں، اور نقصان دہ ہے بلکہ

فائدہ :- سلوک محبت کے شروع میں ہے، اور عشق غلبہ محبت کا نام ہے۔
فائدہ :- جن باتوں سے روکا گیا ہے، اُن سے بچنا چاہیے، کیونکہ ان کی نیرگی دل میں خلل پیدا کرتی ہے۔ اور آیت کریمہ ”اللہ کی خفیہ تدبیر پر ایمان لاؤ“ اسی معنی کی طرف اشارہ کرتی ہے۔

فائدہ :- نیند کو موت کی بہن اس معنی میں کہا گیا ہے کہ بس ظاہری تعلق کٹ جاتا ہے، نہ کہ موت کی طرح باطنی تعلق بھی، بلکہ باطن میں معاملہ اور ہوتا ہے (حاشیہ۔ اگر سوتے میں ایک نماز فوت ہو جائے اور آدمی مر جائے، تو آدمی سے اس نماز کی باز پرس نہیں ہوگی، سالکوں کا طریقہ گا ہے بسط یعنی کشائش ذکر ہے اور گاہے قبض یعنی تفرقہ۔ اس صورت میں غم نہیں کرنا چاہیے اور کام میں مشغول رہنا چاہیے والسلام۔

۱۔ ترتیب جمال کی قابلیت رکھنے والا موزن ہے اور ترتیب جلال کی قابلیت رکھنے والا گتاخ ہے۔

۲۔ اگر وہ رد نہ کرے تو جائز ہے، بلکہ ناز ہے۔ اس بات سے باز آ، کہ قبضہ

طویل ہے۔

باسم سبحانہ بندے کے لیے پروردگارِ عالم کا ذکر دو طرح سے واجب ہے۔ ایک ذکر لباس کے ساتھ ہے اور دوسرا لباس کے بغیر لباس کے ساتھ ذکر بُندی اور متوسط کا خاصہ ہے لیکن جہاں تک ذکر بے لباس کا تعلق ہے، بے لباس کو انجذاب کے غلبہ سے مغلوب ہو کر (جو اسم الدلیل کی ترتیب سے پیدا ہوتا ہے) سالک عین لباس سمجھتا ہے۔ یہ صاحب تشبیہ کا ذکر ہے۔ خواہ وہ بُندی ہو یا متوسط۔ اگر اللہ تعالیٰ کی حفاظت میں اسم 'ہادی' کی تربیت سے لباس کو صاحب لباس کے وصول کا ذریعہ پاتا ہے اور لباس کے تعلق کے باوجود اس کا باطن، صاحب لباس سے تنزیہ کی بدولت آگاہی رکھتا ہے اور لباس کو ذریعہ وصول کے سوا اور کچھ نہیں سمجھتا تو وہ صاحب تنزیہ ہے، اگرچہ دونوں کے معاملے میں وصلِ تلبس (وصل بحالت لباس) سے چھٹکارا نہیں پایا ہوتا، لیکن اول و ثانی دونوں کے درمیان بہت فرق ہے۔ اول کی صاحب لباس سے اُشنائی اضطراری اور ضمنی ہے، جب کہ دوسرے کے ساتھ یہ معاملہ اختیاری اور کھلم کھلا ہے۔ اسی بات سے حضراتِ نقشبندیہ کے کمال استعداد کا اندازہ لگایا جاسکے کہ ابتدا و توسط میں ہی فراغت سے پہلے معنی و الفاظ کے لباس کی عین ضرورت کے وقت لباس سے عاری ہوتے ہیں۔ یہ ہوشیاری کا مرتبہ ہے۔ ان دونوں کے درمیان فرق صاف ظاہر ہے۔ اور صاحب تشبیہ کو اگرچہ یہ شے ضمنی طور پر حاصل ہوتی ہے، لیکن اس طرح کہ گویا اسے خدائی تدبیر سے امکانِ امن حاصل ہے، کیونکہ یہ اسم الدلیل کی ترتیب کے حساب سے ہے، اور صاحب تنزیہ کا مُرتبی چونکہ اسم الہادی ہے، اس لیے امن کی ظلمت کو اپنے مرتبی کے نور سے جو اسم ہادی ہے، دور کر کے وہ خوف کے دائرہ میں داخل ہو جاتا ہے۔

فائدہ: البتہ وہ خوف اچھا اور لازم ہے جو آخر کار "لاخوف" علیہم کے درجہ پر پہنچا دیتا ہے۔ اس لیے 'اذکیا' پر واجب ہے کہ چونکہ آیت کریمہ "اس کے چہرے

کے سوا ہر شے ہلاک ہو جانے والی ہے" کے مطابق ہر مخلوق کی ہلاکت ایک یقینی امر ہے، ایسے ہلاک کرنیوالے کے حکم کو عین قدیم شے، جو لم یزال و لم یزل ہے۔ نہ سمجھے اور اگر کہا جائے کہ مالک کے حکم کو جو معدوم کی طرح ہے، نظر انداز کر کے اسے عین کہنا ہے۔ تو میں کہتا ہوں کہ عنیت کی نسبت، طرفین کے ملاحظہ کے بغیر یقینی نہیں ہوتی۔ چنانچہ جس وقت طرف ثانی نے عدم نسبت کا مرتبہ پایا، تو اس کی عنیت، امر موجود کی بدولت منفی ہو گئی۔ چنانچہ وہی واحد حقیقی ہے، جو عنیت میں اس کے سوا کوئی شریک نہیں رکھتا۔ چہ نسبت خاک را با عالم پاک (خاک کو عالم پاک سے کیا نسبت) دو صورتیں ہیں یا تودہ غیر حق کو پالیتا ہے یا نہیں پاتا۔ اگر پالیتا ہے، تو مالک لم یزل کی عنیت محض جھوٹ ہے اور اگر نہیں پاتا، تو اس وقت عنیت کی نسبت عقل کے قاعدہ کے خلاف ہے پس سمجھئے۔ والسلام والاکرام۔

سوال۔ حدیث قدسی میں مضغ کا ذکر پہلے کیا گیا ہے اور قلب، جو لطیفہ نور ہے کا ذکر بعد میں کیا گیا ہے اس کی کیا وجہ ہے؟

جواب۔ اگر مرتبہ ادنیٰ سے مرتبہ اعلیٰ کی طرف جایا جائے، تو پہلے مرتبہ ادنیٰ کا ذکر ضروری ہے، لیکن اگر اعلیٰ سے ادنیٰ کی طرف بیان کیا جائے، تو اعلیٰ کا ذکر پہلے آئے گا۔

سوال جس وقت اصل لطیفہ کی کیفیت معلوم نہ ہو، اور اس لطیفہ کی قابلیات کے معانی کے ظہور سے بہرہ دری ہو، تو اس وقت ناظر مضغ اور انوار قلبی کا منظور، جیسا کہ لکھنے میں آیا ہے، کس طرح واقع ہوتا ہے؟

جواب۔ ناظر کے دو مرتبے ہیں اگر حجاب کی وجہ سے ناظر ہے، تو جب تک درمیان میں حجاب ہے، ایسے ناظر کی بہرہ دری کو منظور ظلی کہا جاتا ہے، اور اگر لباس شاہد کے بغیر، بے واسطہ شہود ہے، تو اس بہرہ دری کو وصل اصلی کہتے ہیں۔

سوال: حضرت پیر دستگیرؒ نے فرمایا ہے نفس، روح اور جسم سے پیدا ہوتا ہے اس قول کی مفصل تحقیق بیان فرمائیں؟

جواب: اللہ سبحانہ نے جسم کو عناصر اربعہ سے تخلیق فرمایا ہے اور روح کو اپنی حکمت بالغہ سے، زندہ، عالم، بینا اور سمیع بنایا، لیکن جسم کا مرتبہ روح سے متمیز رکھا اور ان دونوں کے درمیان ایک برزخ ہے، جس سے وہ تجاوز نہیں کرتے۔ اور عنصر خاص کا تقاضا ظلمت و کدورت ہے، جو کفر و معصیت کا منبع ہے اور روح کے مرتبہ کی مناسبت نور و صفا سے ہے، جو اطمینان و طاعت کا سبب ہے۔ ان دونوں میں سے ہر ایک پیدائش کے مرتبہ میں ایک خاص خصوصیت رکھتا ہے اور ان دونوں کی تخلیق کی غرض ترکیب و جد کے بعد اختیاری ہے اور یہ نور و ظلمت کے مجموعہ اتحاد پر مبنی ہے۔ لہذا قدرت کاملہ نے جسم میں سے عناصر کی تیرگی کو بلند می بختی، اور روح میں سے لطائف نورانی کو نزول بختی، اور برزخیت کے مرتبہ میں ان دونوں کو جمع کر کے ایک ہیئت متحدہ پیدا کی، اور اس کو ایمان و طاعت، اور کفر و معاصی کا مجموعہ بنا دیا، اور اسے مجبوری کی جیس صورت سے نکال کر اختیار کی صفت سے موصوف کیا اور اس کا نام نفس رکھا۔ یہی وجہ ہے کہ جیسا کہ آیت کریمہ میں اشارہ کیا گیا ہے نفس نے امانت کو اٹھانا قبول کر لیا اور دوسروں کی طرح انکار نہ کیا اور اللہ تعالیٰ کے جمال و جلال کے کمالات کا مظہر بن گیا اور اللہ کے فضل کی طرح، جو چاہتا ہے کرتا ہے۔ چونکہ اس تحقیق کے لیے تفصیل کی ضرورت تھی، اس لیے اتنے ضروری بیان پر ہی اکتفا کیا گیا ہے۔ انشاء اللہ کسی اور جگہ زیادہ باریک فہم کے لیے پھر بیان کیا جائے گا۔ والسلام۔

مکتوب: ۵۲

ایک عزیز کے نام۔

باسم سبحانہ، جان لیجئے کہ حدیث قدسی میں جن پانچ لطائف کا ذکر آیا ہے، ان میں سے ہر لطیفہ، صفا کے بعد ایک ولایت سے بہرہ ور ہے اور یہ ولایات پانچ ہیں، یعنی ولایت عامہ، ولایت خاصہ، ولایت انحصار، ولایت خاص الخواص اور ولایت انحصار الخواص لطیفہ قلبی اپنی ابتدا اور وسط میں ولایت عامہ سے بہرہ یاب ہے اور جو ولایت اولیاء کا سایہ ہے، اسے ولایت خاصہ کہا جاتا ہے اور پھر لطیفہ قلبی کے آخر اور لطیفہ روحی کی ابتدا اور وسط میں ولایت خاصہ کا حصہ ہے اسے ولایت صغریٰ کہتے ہیں۔ اور پھر لطیفہ روحی کے آخر اور لطیفہ مہری کی ابتدا اور وسط میں طلاء علی کے کالات سے جو بہرہ حاصل ہے، اسے ولایت انحصار کہتے ہیں اور بعض اکابر کے نزدیک اس کا نام ولایت علیا ہے۔ اور لطیفہ مہری کے آخر اور لطیفہ خفی کی ابتدا اور وسط میں ولایت انبیا کے کالات کا حصہ ہے۔ اسے بعض محقق، ولایت کبریٰ کا نام دیتے ہیں اور لطیفہ خفی کے آخر اور لطیفہ خفی کی ابتدا اور وسط میں نبوت انبیا کے کالات کا حصہ ہے، اولیاء اللہ کی استعداد کے مطابق اور لطیفہ خفی کے آخر میں خاص نفس ولایت و نبوت انبیا کا حصول ہے اور اس پر صاحبان نبوت اپنے اپنے مراتب کے مطابق جاگزیں ہیں۔

مکتوب: ۵۳

ایک عزیز کے نام۔

چوں کہ بے رنگی اسیرِ رنگ شد موسیٰ باموسیٰ در جنگ شد
چوں کہ بے رنگی رسی کا نداشتی موسیٰ و فرعون دارند آشتی
نہرِ حجبہ جس وقت بے رنگی رنگ میں قید ہو گئی، تو موسیٰ اور موسیٰ کے درمیان جنگ

چھڑ گئی لیکن جس وقت بے رنگی ملی تو صورت یہ ہوئی کہ موسے اور فرعون کے درمیان بھی صلح ہو گئی۔

بیرنگی سے مراد مرتبہ اطلاق ہے کہ اس میں تعین کی گنجائش نہیں، اور رنگ سے مراد مظاہر کی تعداد اور تعینات کی کثرت ہے اور اسیر ہونے سے مراد آفتاب و حدت کے فور کا بے شمار آگینوں میں منعکس ہونا ہے اور موسیٰ کے موسیٰ سے جنگ کرنے سے مراد ایک پیغمبر کی شریعت کا دوسرے پیغمبر کے ہاتھوں منسوخ ہونا ہے، اور بے رنگی کے پالینے سے مراد آخر کار ہدایت کی طرف رجوع کرنا ہے اور موسیٰ و فرعون کی صلح سے مراد متقابل صورتوں کا اضمحلال، شخصی تعین اور تکلیف کو ختم کرنا، اور مختلف رنگوں کے آگینوں کو جو کثرت اعداد کا باعث ہیں ختم کر دینا ہے (شرح میر محمد رضا عفی عنہ)،

فقیر (شیخ عبداللہ) یہ کہتا ہے کہ جو کچھ مخدومی میر رضاؒ نے مذکورہ بالا اشعار کی شرح میں فرمایا ہے۔ بہت پاکیزہ اور عمدہ ہے۔ لیکن یہ مطلب ایک فانی انسان کے لیے زیادہ مناسب معلوم ہوتا ہے، کیونکہ صاحب فنا کا کمزور ہونا ظاہر ہے اور وہ مراتب کی قید میں ہوتا ہے، حتیٰ کہ اگر کسی فانی شخص میں علم فنا، کمال حاصل کر لیتا ہے، تو بھی اُس کے حق میں فنا ثابت نہیں ہوتی۔ لہذا بیرنگی تک پہنچنے کو میر مرحوم نے ابیات کی شرح میں عارف کی نظر سے تعینات کے اضمحلال میں مقید کیا ہے۔ عارف اور غیر عارف کے تعین میں کوئی فرق نہیں۔ اس معنی پر چند سوال پیدا ہوتے ہیں۔ پہلا یہ کہ اسیر بے رنگی

۱۔ اسیر رنگ کہنا عالم ارجح کی طرف اشارہ کرتا ہے نہ کہ حق کی طرف حق تعالیٰ کو کون اسیر کر سکتا ہے اور روح نہ مٹرخ و سفید نہ سیاہ و زرد۔ بلکہ مجہول الکلیف ہے، جب کہ حق تعالیٰ بے کیف ہے۔

ہونے سے آفتاب کے نور سے بے شمار آگینوں کا انعکاس مراد لیا ہے۔ اس مقام پر دو شبے وارد ہوتے ہیں۔ ایک یہ کہ جو کچھ آگینہ میں منعکس ہے، اس کی حقیقت بیان کی گئی ہے، لیکن آگینہ کی حقیقت کے بارے میں کچھ نہیں کہا گیا کہ آیا وہ مستقل بنفسہ ہے یا آفتاب کے نور کا پرتو، دوسرا یہ کہ بے رنگی تک پہنچنے کو ہر لحاظ سے سالک کا اضمحلال کہا گیا ہے، حالانکہ وہاں ان دونوں کے نام و نشان کا تصور بھی نہیں، کیونکہ اس مقام پر صلح کا ثبوت اضمحلال کے منافی ہے، اس لیے آشتی و صلح، جو ان کی صفت ہے، ان کی ذات کے ثابت رکھنے کے بغیر متحقق نہیں۔

دوسرا سوال یہ ہے کہ موسیٰ کی موسیٰ سے جنگ سے مراد، ایک شریعت کی تیسخ دوسری شریعت کے ذریعہ ہے۔ اور چونکہ جنگ مخالفت کے تقاضے کی وجہ سے ہے، اور کسی نبی کو دوسرے نبی سے ناسخ و منسوخ کی بنا پر مخالفت نہیں ہے، اور مخالفت کی تو بات ہی الگ رہی، منسوخ خود کسی وقت ناسخ کا محبوب رہا ہوتا ہے۔ اس لیے جنگ کی تحقیق میں کوئی کسر باقی ہے چنانچہ ان مذکورہ اشعار کے معانی کی تحقیق ان کی شان کے مطابق حضرات کامل نے یوں کی ہے کہ اللہ تعالیٰ ازلی و باقی ہے اور جمال و جلال کی صفات سے موصوف ہے۔ ان دونوں صفات میں سے ہر صفت، اپنے ظہور کا تقاضا اور اپنی خصوصیت خاص کی وجہ سے دوسری صفت کے ظہور خاص کا تقاضا کرتی ہے اور ہرگز اس کے ظہور ازلی کی مخالفت نہیں، چنانچہ ”لا ھو“ اور ”لا غیرہ“ اسی مطلب کی طرف اشارہ کرتے ہیں، اور اسی طرح ہر ظاہر کا ظہور اپنی ظاہری موافقت کی وجہ سے کسی خاص وقت میں کسی دوسرے ظاہر کے ظہور کا منکر یا مخالف نہیں، اور چونکہ نے الواقع اس کے معانی اللہ تعالیٰ کے علم حقیقی میں ہیں، اس لیے باقی کامل نے جب اس حقیقت بے رنگی کو پایا، اور رنگوں کو بے رنگی کے مخالف نہ پایا اور عین حالت شعور میں اس

اس نے اس کے مظہر و بقا کو علم حقیقی کے مطابق تلاش کیا، تو مظہریتِ کاملہ کے ایک مظہر کے ساتھ سوائے صلح و آشتی کے کسی اور حالت میں نہیں پایا، لیکن جب باقی ہوانے، جس نے فنا کا راستہ نہیں پایا، اور جو بے رنگی کی حقیقت سے بہرہ ور نہیں ہوا، اور جس نے بے رنگی کو مختلف رنگوں میں مخفی رکھا، بصیرت کی صفت کی بدولت اس بات کو سمجھ لیا، تو یہ پوشیدگی وہ مرتبہ نہیں رکھتی۔ وہ گویا اسیری کے ارادے کو اطلاق دے بے رنگی کا مرتبہ دیتا ہے، اور یہ اُن اہل ہوا کی مذمت اور تذلیل میں پہلے مصرع میں کہا گیا ہے یعنی کہ جب بے رنگی اسیرِ رنگ ہو گئی۔ اور یہ نہیں کہا گیا کہ حقیقت، نفس الامری کی نسبت سے بے رنگی کے مرتبے میں اسیرِ رنگ ہو گئی۔

اللہ تعالیٰ بزرگ ہے وہ مرتبہ عشق ہے اور یہ بہت بڑا مرتبہ ہے، اللہ ہی ہے اور اس کے ساتھ کسی شے کا وجود نہیں اور شروع سے اب تک اس کی یہی حالت ہے بھلا مقید کو اتنی قدرت کہاں کہ مطلق اُس میں قید ہو جائے۔ مطلق مقید کو گھیرنے والا۔ اور اسیری گھرنے کے بغیر ثابت نہیں ہوتی۔ چنانچہ مذکورہ اشعار کے معانی شخصِ باقی کی شان کے مطابق ہیں، یعنی چونکہ محبوب کی نظر میں مطلق حقیقی کا علم عدم مظہریت کی وجہ سے بے رنگی کے مرتبے میں مختلف رنگوں میں پوشیدہ ہے، اس لیے وہ حضرت موسیٰ کو دوسرے حضرت موسیٰ سے شریعتوں کی صورتوں میں اختلاف کی وجہ سے حالتِ جنگ میں پاتا ہے، کیونکہ حقیقت کے ادراک سے پہلے مختلف رنگوں کی صورت، جنگ سے مشابہت رکھتی ہے، لیکن حقیقت کے ادراک کے بعد مرتبہ فنا سے مرتبہ بقا پر ترقی پا جانے کے بعد جب اسے حقیقت کا علم ہوتا ہے، تو اسے پتہ چلتا ہے کہ صفات و شیون کا ہر مرتبہ اپنے ظہورِ خاص کا مقتضی ہے اور چونکہ صفات کی آپس میں "لاھو" و "لا غرہ" کی نسبت تصدیق شدہ ہے، اس لیے ایک خصوصیتِ خاص کا ظہور دوسری کے لیے محبوب ہے اور مختلف انواع کے

ظہورات کے باوجود کوئی ظہور اپنے مقبوع کے مخالف نہیں، اور بے رنگی کے مرتبہ کے تقاضے کے مطابق ان میں سے کسی ایک میں بھی آشتی کے سوا اور کچھ نہیں۔ اور آشتی کیسے نہیں ہوگی، جب کہ تمام واحد حقیقی کی ذات کے ظہورات ہیں اور شرکت کی ان میں گنجائش نہیں، اور چونکہ جنگ شرکت کا تقاضا ہے، اس لیے اللہ تعالیٰ کی لاشریکی نے مظاہر کی ذات میں آشتی کے سوا اور کچھ پیدا نہیں فرمایا۔
 ع۔ بس کہم خود زیر کاں را ایس بس است (ترجمہ :- اپنی بات اسی پر ختم کرتا ہوں کیونکہ واناؤں کے لیے اتنا ہی کافی ہے)

فائدہ ۵ :- معلوم ہونا چاہیے کہ تجلی کے چار درجے ہیں، آثاری، فعلی، صفائی اور ذاتی۔
 تجلی آثاری میں سالک کا فعل، حق کے فعل کے آثار کے غلبہ کی وجہ سے مضحمل ہو جاتا ہے اور اپنے فعل کے آثار کو حق کے فعل کے آثار سمجھتا ہے اس طرح تجلی فعلی میں اپنے افعال کو مغلوب پا کر عین افعال حق سمجھتا ہے، یہی حالت تجلی صفائی کی ہے کہ وہ اپنی صفات کو حق کی صفات سمجھنے لگ جاتا ہے اور جب وہ تجلی ذاتی سے بہرہ ور ہوتا ہے، تو حق کے آئینے میں اپنی صورت کو دیکھتا ہے اور تجلیات کی یہ تفصیل اس مرتبہ کے مشرطین کی حیثیت سے ہے اور انتہا کو پہنچے ہوؤں کی تفصیل دوسری طرح ہے اور وہ ان لوگوں پر مخفی نہیں۔

فائدہ ۵ :- سہر تجلی، اللہ سبحانہ کی صفات ذاتی کے کمالات میں سے ایک کمال ہے، لیکن اگر تجلی بسط و صفا کے وجود کے لیے ہے، تو وہ تجلی، نافع، فائض اور معطی کے اسما کے کمالات میں سے ایک کمال ہے اور اگر تجلی وجود قبض کے لیے ہے، تو اس تجلی کو قابض و مانع کے نام کے کمالات میں سے ایک کمال سمجھنا چاہیے۔ پہلے ظہور کے بعد عجز، حمد اور ثنا ضروری ہے۔ دوسرے ظہور کے بعد استغفار و تضرع کرنا چاہیے۔ دلوں کا قبض، نفوٹش کے بسط میں ہے، اور دلوں کا بسط نفوٹش کے قبض میں

ہے، اس لیے اگر عین قبض میں استغفار و تضرع ہو جائے تو پھر بسط و صفا کی منزل شروع ہو جاتی ہے اور یہ اللہ کا فضل ہے وہ جسے چاہے، اسے دیتا ہے۔

فائدہ :- وجود کا اطلاق دو درجے رکھتا ہے، واجب الوجود اور ممکن الوجود۔ واجب الوجود وہ ہے جو اپنی ذات سے قائم ہو اور کسی اور کا محتاج نہ ہو، ممکن الوجود وہ ہے جس کا وجود و عدم اپنی ذات سے نہ ہو۔ بلکہ دوسرے کی وجہ سے ہو۔ اور یہ شریعت کے مقررہ عقاید ہیں۔ معلوم ہونا چاہیے کہ واجب تعالیٰ پر وجود کا اطلاق اپنی ذات میں ازل سے ابد تک ثابت ہے اس لیے واجب تعالیٰ کا وجود حقیقی ہے اضافی و اعتباری نہیں، جو کسی دوسرے کے اعتبار سے ہو اور ممکن پر وجود کا اطلاق اس معنی میں ہے کہ اس کا ثبوت عدم کی طرف لے جاتا ہے اور اس سے کئی معنی پھوٹتے ہیں یہ وجود حقیقی کے فیض و جود کی بدولت وجود میں آتا ہے اور وجود حقیقی کی نسبت سے اس کے وجود کو فیض و جود ہی کہتے ہیں۔ چنانچہ وجود ممکن حقیقی نہیں یعنی اس کا وجود اپنی ذات سے نہیں، اس لیے یہ اعتباری اور اضافی ہے۔ الغرض صوفیہ کی اصطلاح میں حقیقت وجود کا اطلاق اس شخص پر ہوتا ہے، جو اپنی ذات کی بدولت قائم ہے، اور وجود اضافی و اعتباری کا اطلاق اس شخص پر ہوتا ہے جس نے دوسرے کے فیض اعتبار سے وجود پایا ہو۔ پس اسے سمجھے اور پیچھے نہ رہ جائے۔ اگر شک باقی رہ جائے، جاسیے، انشاء اللہ دور ہو جائے گا۔

فائدہ :- جو سالک غیر حقیقی مقاصد کو دور کرنے کی کوشش کرتا ہے، اس میں نفی کی تاثیر کی علامت، فساد اور حسد اور اسی قسم کی، دوسری بُری صفات کو دفع کر دیتی ہے۔ اگر سالک کی ذات سے یہ بُری صفات مفعول ہو جائیں، تو عوام کی دشمنی اور حسد سے سالک کی ذات کو نقصان نہیں ہوتا۔ کیونکہ عوام سالک کے کھانے پینے اور سونے کو اپنے کھانے، پینے اور سونے پر قیاس کر کے مخالفت پیدا کر لیتے ہیں۔ جیسا کہ کہتے

ہیں۔ ”یہ کیسا رسول ہے، جو کھانا کھاتا ہے اور بازاروں میں پھرتا ہے۔“ چاہیے کہ تمام بڑی صفات کو مختصراً نفی کی زد میں لے آیا جائے اور اس کی تفصیل کی ضرورت نہیں، کیونکہ مراقبہ میں ”اِنِّیْ اَنَا اللّٰهُ“ (بے شک میں اللہ ہوں) تمہارا رب ہوں کی صورت میں ظاہر ہوتا ہے۔ حق سبحانہ و تعالیٰ کے کلام کے ظہور کا لطافت کی صورت میں ظاہر ہونا مان لیجئے۔ اور اپنے آپ کو حق سبحانہ کے کلام کے مظهر کے سوا اور کچھ نہ جانتے۔ ان کلماتِ مقدمہ کا ظہور، پہلے پہل اخفی پر، پھر اخفی سے خفی پر اور پھر خفی سے روح کے سرور میں ہوتا ہے اور اس کے بعد قلب پر، پس لطیفہ کو پانے والا، اپنی استطاعت کے مطابق پاتا ہے، کوئی تو مرتبہ اخفی میں پاتا ہے اور کوئی اپنی استطاعت کے مطابق پچھلے درجوں میں پاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کی توفیق شامل حال ہو وہ اللہ پاک ہے۔ وجودِ اعتباری کے معنی کی حقیقت یہ ہے کہ وجود اور شے ہے، اور موجود اور شے۔ اور دونوں چیزیں حقیقی ہیں۔ وجودِ اعتباری کا مطلب کسی شے کے موجود ہونے پر غیر کے وجود کا اضافہ ہے اس لیے وجودِ اعتباری جس کا موجود اضافی پر اطلاق کیا جاتا ہے، لفظ ”ہونے“ کے اطلاق سے ہے اور لفظ ”ہونے“ سے عبارت ہے۔ یہ مصدری معانی ہیں۔ اور جب یہ ظاہر ہے کہ وجود اور موجود کے درمیان ’ہونا‘ کا لفظ اعتباری ہے، حقیقی نہیں، تو حقیقت بالآخر وجودِ اعتباری کے موجود ہونے کی عبارت سے اس طرح معتبر ہوتی ہے کہ اس کے اعتبار کے بغیر یہ ایک ایسا نام ہے، جو بے معنی ہے اور ایک ایسا لفظ ہے، جو اپنے وجود کے ثبوت کے لیے کوئی شے نہیں پس ایسی شے جو اپنے ثبوت کی محتاج ہو، محض اس لحاظ سے کہ اس کا نام بھی اپنے اعتبار سے قائم نہ کہ اس حقیقتِ زائدہ سے، جس میں حقیقت کی کوئی بوسہ، ہر لحاظ سے ناقابلِ اعتماد ہے۔ چونکہ حقیقت کے علاوہ تمام چیزیں ممکنات میں سے ہیں، اس لیے ظنیث کے مرتبہ کے حساب سے احتیاج میں غرق ہیں۔ اور اصل کی مدد کے بغیر اپنی کوئی حقیقت

نہیں رکھتیں اس لیے مجبوراً ان کی اس ذاتی ضرورت کو فنا و عدم سے تعبیر کر کے انہیں معدوم و فانی کہا جاتا ہے۔ کیونکہ جس کا اپنا کچھ نہ ہو، وہ فی الحقیقت معدوم و فانی ہے۔ ”دی اول ہے وہی آخر، وہی ظاہر ہے وہی باطن اور اسے ہر شے کا علم ہے۔“ اس آیت کریمہ کی تشریح رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث میں یوں وارد ہوئی ہے۔ ”رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”اے ہمارے اللہ تو سب سے اول ہے، اور تجھ سے پہلے کوئی شے نہ تھی۔ تو سب سے آخر ہے اور تیرے بعد کوئی شے نہیں۔ تو ظاہر ہے اور تجھ سے اوپر کوئی شے نہیں، اور تو باطن ہے اور تجھ سے پرے کوئی شے نہیں۔“

فائدہ:- اللہ پاک ہے۔ میں نے دونوں جہانوں کے خیالات کو اپنے دل سے اس طرح دھو دیا ہے کہ شد برتختہ زریں زریک نقطہ دو خط پیدا کہ سنہری تختے پر ایک نقطے سے دو خط پیدا ہو گئے۔

فائدہ:- اہل تصوف کی اصطلاح میں توحید خالص کو تمثیل کے انداز میں نقطہ سے تعبیر کیا جاتا ہے، نیز ان کی اصطلاح میں کیا مرتبہ و حجب اور کیا مرتبہ امکان سوائے توحید خالص کے اور کوئی شے نہیں۔ چنانچہ جب تمثیل کے انداز میں نقطہ کا بیان کرتے ہیں اور نقطہ کی سیر سے مراد خط کا وجود ہے، تو توحید خالص کے ظہور کو، کیا مرتبہ و حجب اور کیا مرتبہ امکان، سیر سے تعبیر کرتے ہیں اور مرتبہ و حجب کو خط اول سے اور مرتبہ امکان کو خط ثانی سے بیان کرتے ہیں۔ جب یہ بات طے ہو گئی، تو پھر سالک نے تمثیل کے مرتبوں کو، جس وقت اعداد و شمار سے خالی ہو کر دیکھا۔ تو وہ اپنے دیدہ بصیرت کے سوا مضمحل ہو گیا، اور پھر کیا مرتبہ و حجب اور کیا مرتبہ امکان، اس وقت اس کی آنکھوں میں سوائے توحید خالص کے اور کچھ نظر نہیں آتا۔ وہ جان جاتا ہے کہ وہ خود ہی ہے، جس نے اپنے آپ کو ان مراتب پر جلوہ گر دیکھا ہے۔ اور اس سے پہلے

’لا‘ سے مرتبہ و محبوب و محدث سے مرتبہ امکان میں وہ کثرت کا نظارہ کرتا تھا اور حقیقت سے غافل تھا۔ اس زمانے میں وہ حقیقت سے باخبر ہوا۔ اور آدمی کثرت کے مراتب پوشیدہ کی سیر کرتا اور اسرار غیب کے ظہور کا مشاہدہ کرتا ہے۔

فائدہ: یہ ان لوگوں کی تحقیق ہے جو ذات کے مرتبے سے، اضافی چیزوں کو گرا دیتے ہیں خواہ یہ اضافت اجمالی ہو، کیونکہ وہ اُسکو وحدت کا نام دیتے ہیں اور یقیناً اول کہتے ہیں اور خواہ اضافت تفصیلی ہو کہ اس کو یقین ثانی اور وحدت کہتے ہیں اور ان مراتب کے ظہور کو علم کے مرتبے میں جانتے ہیں۔ حضرات انبیاء کے کمالات ولایت کے محققین، ان کی جامع الصفات ذات کو وحدت حقیقی میں شمار کرتے ہیں اور دونوں مراتب کو اعداد و شمار کے بغیر اور تقدیم و تاخیر کو صرف نظر کر کے وحدت میں صرف خارجی مظاہر سمجھتے ہیں یعنی علم اللہ فی کی تعلیم کی بدولت۔ صفات ذاتیہ کے کمالات کو جو صفات کے تقاضے ہیں اور غیب و الغیب کے مرتبے میں ہیں، علم ظہور کے مرتبے میں جانتے ہیں اور اُس ظہور کو ارادت و قدرت کے مرتبے علم میں معلوم و مراد اور مقدور و رازلی کا نام دیتے ہیں اور اس ظہور کو ظہور رازلی وابدی بھی کہتے ہیں جیسا کہ کہا گیا کہ میں ایک پوشیدہ خزانہ تھا، اور جب صفات کے تقاضوں کو معلوم ظہور کے مرتبے میں ظہور کے باوجود موجودیت خارجی کے مرتبے میں محبوب و مقرر فرمایا، تو جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے کہا ”پس میں نے چاہا کہ پہچانا جاؤں، چنانچہ میں نے خلقت کو پیدا کیا تاکہ وہ پہچانے“ ان تمام معلومات اور رازلی مرادات کو ممکن الوجود کے خارجی مرتبے میں ظاہر کیا اور اس کا نام عالم امر اور عالم خلق رکھا۔ جب ذات و صفات مع اپنے غیب اور غیب الغیب کے تقاضوں کے اپنی حقیقی جمعیت کے ساتھ رازلی ہے اور مرتبہ و محبوب اس کے ضمن میں ہے، تو اس مقام پر سیر کے اطلاق کو جو تفصیل و اجمال کا مقتضی ہے، جائز نہیں رکھتے۔ چنانچہ صفات کی مقتضیات کی جامعیت کو جو غیب الغیب

محض ہے، ایک نقطہ سے تعبیر کرتے ہیں اور اس کے ظہور کو جو عالم امر اور عالم خلق کے مراتب پر واضح ہوا، دو خطوط میں بیان کرتے ہیں چنانچہ جب سالک ظلیت کے مرتبہ سے عروج کی طرف جاتا ہے اور معلومات کے ظہور سے وہ جس مرتبہ میں تشبیہاً مبتلا ہوا تھا، اس سے ترقی کر جاتا ہے، اور نقطہ معلومات کو معدوم الکیفیت تک پہنچ کر علم اصلی کے ذریعے حاصل کر لیتا ہے تو دونوں جہانوں کے مراتب مفصلہ کو جو دو خطوں کی طرح ہیں، ظہور معلومات اور غیب الغیب کی ازلی مرادات میں پالیتا ہے۔ یہ شعر یہاں تک کی خبر دیتا ہے، اور اس سے پہلے خاموشی ہے۔ کیونکہ اس شعر کے مالک کا مقام متوسط معلوم ہوتا ہے اور جب غیب کے فضلِ اخص ہے مرتبہ معلومات سے، جو علم حضوری کا مقدمہ ہے، ترقی پا کر علم کے مرتبہ پر پہنچ جاتا ہے، تو اس مقام پر حضور علمی متحقق ہے اور علم کا مرتبہ معلوم کے مرتبے سے اوپر ہے، اس لیے ضروری ہے کہ مرتبہ علم میں علم حضوری ہو اور محض علم اور معلوم کچھ بھی نہیں اور چونکہ علم، عالم سے زیادہ نہیں اس لیے جامع کالات ذات اس مقام پر خود حاضر ہے یہ حضور در حضور کا وہ مقام ہے، جس کی خبر حضرت پیر دستگیر حضرت آدم بنوری رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی "مصفاۃ" میں دی ہے۔

"اے اللہ اگر ہم نے کوئی بھول کی ہو یا غلطی کی ہو تو اس پر گرفت نہ فرما" میں نے اپنی ناقص عقل کے مطابق کچھ باتیں کہی ہیں، انہیں سمجھئے۔

فائدہ :- اللہ کے پاک نام سے۔ ذات و صفات سے جس شے کا تصور پیدا ہوتا ہے، وہ لطیفہ خیال کے صفا سے مغلوب ہوتا ہے۔ اگر تصور کردہ شے شرع شریف کے سانچے کے مطابق نہیں، تو یہ خیال، لطیفہ نفس کا پیش کار ہے اور اگر شرع شریف کے مطابق ہے، تو خیال لطیفہ قلبی سے مستفیض ہے۔ پہلے خیال کا نتیجہ کفر، بدعت

اور اسلام سے محرومی ہے اور اسی طرح دوسرے ملائف کا قیاس کر لیں۔
فائدہ ۱۰: رباعی۔

ہر جا کہ وجودِ کردہ سیر است اے دل! دانی یقین کہ محض خیر است۔ اے دل!
چوں شر نہ عدم بود، عدم غیبر وجود پس شر ہم مقتضائے غیر است اے دل!
(ترجمہ :- اے دل! جس جگہ بھی وجود نے سیر کی ہے یقین رکھ کہ، وہ محض خیر و نیکی ہے۔
چونکہ شر عدم اور عدم غیبر وجود سے ہے، اس لیے شر غیبر کا مقتضی ہے۔)

ان اشعار کے معانی کا خلاصہ یہ ہے کہ موجودات میں سے جو موجودات شے اللہ کی مرضی
سے موافقت رکھتی ہے اور اس کی موافقت امر وجودی سے ہے، اس کا وجود سراسر
خیر ہے، اور جو موجودات شے اللہ کی مرضی سے موافقت نہیں رکھتی اور چونکہ عدم موافقت،
امر عدمی ہے، اس لیے عدم موافقت کی وجہ سے وہ سراسر شر ہے۔ پس ثابت ہوا کہ
خیر امر وجود کا لازمی تقاضا اور شر امر عدمی کا مقتضی ہے، اور غیر و شر کا پیدا کرنے والا
اللہ سبحانہ ہی ہے۔

برگ درختان سبز در نظر ہوشیار ہر ورقہ دفتریت، معرفتِ کردگار
(ترجمہ صاحب ہوش کی نگاہ میں سبز درختوں کا ایک ایک پتہ اللہ تعالیٰ کی معرفت
کا دفتر ہے)

ہر پتے سے معرفت کی خبر و طرح سے ملتی ہے، یا تو استدلال سے، یا کشف
سے۔ چنانچہ جو شخص ان میں سے کسی طرح معرفت کی خبر نہیں رکھتا، وہ غفلت میں
پڑا ہے۔ اور یہ جو انسان اور جن کو خاص عبادت کے لیے مخصوص کیا گیا ہے، وہ عبادت
اختیاری ہے در نہ یوں تو ہر مخلوق کو عبادت کے لیے پیدا کیا گیا ہے، لیکن وہ عبادت
اضطرابی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ عبادت اور اس کے وصف کی تشریح نہیں کی گئی۔
فائدہ ۵ :- جو مريد اپنے باطن میں اکثر اوقات راسخ العقیدہ ہونا چاہے، اس کے

لیے ضرورت کے وقت ظاہری خدمت بھی ضروری ہے اور اگر بلا ضرورت بیسر نہ ہو سکے، تو اس سے عقیدے میں نقصان اور کمی پیدا نہیں ہوتی۔ والسلام۔

فائدہ ۵ :- ایک عزیز نے کہا کہ مخلوق بات میں نہیں سمجھتی اور بات میں اس کی قیمت نہیں پڑتی۔ اس میں کوئی شک نہیں کہ مخلوق کی بات میں قیمت نہیں پڑتی۔ اس کے دو معنی ہیں۔ ایک یہ کہ مخلوق کی خرید کے لیے زر کی ضرورت ہے اور یہاں بے زر سخن کی کیا قدر و قیمت، دوسرا یہ کہ سخن کا مرتبہ بلند ہے اور وہ مخلوق جو غیر حق سے مراد ہے، مرتبہ ادنیٰ رکھتی ہے اور اعلیٰ شے کو اونٹنے پر خرچ کرنا نادانوں کا کام ہے۔ یہی یہ تحقیق کہ مخلوق (مکون) سخن میں نہیں سمجھ سکتی، تو اس میں شک و شبہ ہے، کہ آیا عزیز مذکور اپنے کلام میں مذکورہ مخلوق کی عدم گنجائش کا ذکر کرتا ہے یا غیر مذکور مخلوق کی عدم گنجائش کا ذکر کرتا ہے۔ پہلی حالت میں ظاہر ہے کہ کلام میں گنجائش ہے۔ دوسری حالت میں جو غیر مذکور ہے، ذکر کے بغیر اس کی نفی کرنا درست نہیں ہے۔ یہ ذکر خواہ زبانی ہو یا نیت میں ہو۔ اگر یہ زبان سے ہوا، تو اس سے مراد اصل حقیقت ہے۔ میں کہتا ہوں کہ جس وقت میں لفظ مخلوق کو اپنے مفہوم تک پہنچا دیتا ہوں، تو وہی عین حقیقت ہے، اور سوال کرنے والے کا غالباً مطلب بھی یہی ہے کہ چونکہ کسی لفظ کا بیان اس کے معانی کی اطلاع دیتا ہے، یعنی اس لفظ کے ذکر سے حقیقت تک پہنچا جاتا ہے۔ اگر یہ صورت ہے تو پھر درست جواب حاصل نہ ہوا، بخیر اس کے کہ یہ کہوں کہ عزیز کی مراد حضور حقیقی کی طرف نسبت کی ترغیب دینا ہے، کیونکہ وہ وصلِ عرباں اور وصلِ نو میدی ہے، تاکہ وصل سے مرتبہ عالی کی طرف ترقی کا میلان پیدا ہو، اور لباسِ عمر کی قید سے رہائی نہ ہو۔ اللہ تعالیٰ ہمیں ہدایت دے اور ہمیں منزلِ حقیقی تک پہنچائے۔

فائدہ ۵ :- موجود کی دو قسمیں ہیں۔ ایک واجب الوجود دوسری ممکن الوجود، ممکن الوجود

مزید دو حصوں میں قابل تقسیم ہے۔ اول یہ کہ جو ہر ہو۔ اور اس کی پانچ اقسام ہیں۔ جسم^(۱) بیوی^(۲)، صورت^(۳)، عقل^(۴) اور نفس^(۵)، دوسرا حصہ عرض ہے اور اس کی نو قسمیں ہیں کم^(۱)، کیف^(۲)، این^(۳)، متی^(۴)، فعل^(۵)، انفعال^(۶)، ملک^(۷)، اضافت^(۸) اور وضع^(۹)۔ اور واجب اس سے پاک ہے۔

فائدہ: صالح کے وجود کو ثابت کرنے کا انحصار دو طریقوں پر ہے، ایک عقل سے، دوسرا ریاضت سے، اور عقل سے ثابت کرنے کے دو طریقے ہیں، وہ جو دلائل عقلی سے اور انبیاء علیہم السلام کی سنت و سیرت سے شہادت لا کر ثابت کرتے ہیں۔ انہیں متکلمین کہتے ہیں، اور وہ جو صرف دلائل عقلی سے انبیاء کی پیروی کے بغیر ثابت کرتے ہیں۔ انہیں حکماء اور مشائین کہتے ہیں، اور وہ جو ریاضت اور انبیاء کی پیروی کے ساتھ ثابت کرتے ہیں، انہیں صوفیاء کہتے ہیں اور وہ جو صرف ریاضت سے انبیاء کی پیروی کے بغیر پیدا کرنے والے کو ثابت کرتے ہیں، انہیں اشراقیہ کہتے ہیں (عاشیہ ملا کا ترجمہ مواقف کی شرح پر ہے)۔

فائدہ:۔ گمان چار قسم کا ہوتا ہے، پہلی قسم مأمور یہ، اور یہ نیک گمان ہے، اللہ تعالیٰ اور مومنوں کی نسبت، اور حدیث میں آیا ہے کہ نیک گمان ایمان کا حصہ ہے۔ دوسری قسم حرام گمان کی ہے اور یہ خدا اور مومنوں کی طرف بدگمانی ہے تبصری قسم "مندوب الیہ" کی ہے اور یہ امور اجتہاد میں گمان غالب سے کام لینا ہے۔ جو بھٹی قسم مباح کی ہے اور یہ وہ گمان ہے جو دنیا اور تلاش معاش کی مختلف صورتوں میں ہوتا ہے۔ اس میں بدگمانی اکثر سلامتی کا سبب اور بڑے بڑے کاموں کے انتظام میں مفید ہوتی ہے، اور اسے اچھی صورت میں شمار کیا گیا ہے۔ رابعی

انکس کو روٹے غیب افراختہ است اواز تن مردماں غذا ساختہ است
وانکس کہ بعیب خلق پرداختہ است زانست کہ عیب خویش نشناختہ است

فرد: بد نفس مباح، بد گمان باکش دزد فتنہ و مکر در اماں باکش
ترجمہ (رباعی) جس شخص نے عیب جوئی کا پرچم بلند کیا ہوا ہے، اس نے لوگوں کی آواز کو
اپنی غذا بنایا ہوا ہے۔

اور جس شخص نے خلقت کی عیب جوئی میں اپنے آپ کو مشغول کر لیا ہے وہ اس
لیے ہے کہ اس نے اپنے عیب کو نہیں پہچانا۔

فرد: بد نفس مت بن، بد گمان بے شک بن، اور اس طرح فتنہ و مکر سے اماں میں رہ
فائدہ: حکم کے دو مرتبے ہیں، ایک ایجابی اور دوسرا ایجابی مجکم ایجابی وہ ہے،
جو واجب قرار دیا گیا ہو۔ بندوں کو کہہ دیا گیا ہو کہ فلاں کام کرو۔ چنانچہ حکم ایجابی میں
اگر کسی بندے سے حکم کے خلاف بات ہو جائے، تو ممکن ہے، اور حکم ایجابی یہ
ہے کہ کسی شے کو موجود ہونے کا حکم دیا جائے۔ اس کے خلاف ممکن نہیں، اس کو
بھی حکم کہتے ہیں۔

فائدہ: جان لو کہ نیکی رضا و محبت اور اللہ تعالیٰ کے امر، ارادے اور قضا و حکم
سے ہے۔ اور بدی اس کے حکم و ارادت و قضا سے ہے، نہ کہ رضا و محبت و امر
سے اور رضا و محبت کی یہ نفی متعدی ہے، لازمی نہیں۔

فائدہ: ۱۔ جان لو کہ اللہ کے نام کے چار حروف ہیں۔ الف کی حقیقت سے حضرت
محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باخبر ہیں۔ پہلے لام کی حقیقت سے حضرت ابراہیم
خلیل اللہ، باخبر ہیں اور دوسری لام سے حضرت موسیٰ کلیم اللہ باخبر ہیں اور تائے
(ہ) کی ایک آنکھ سے حضرت داؤد اور دوسری آنکھ سے حضرت عیسیٰ روح اللہ
واقف ہیں، ہمارے نبی اور دوسرے انبیاء پر صلوات و تسلیات۔

۲۔ یہ حضرت شیخ آدم بنوری کی تحقیق ہے۔

فائدہ :- حیرت کے دو مرتبے ہیں: ایک حیرتِ مقبول اور دوسری حیرتِ مردود ، حیرتِ مقبول یہ ہے کہ اپنے باطنی حواس کو ادراک کے ممکنہ حاصلات سے خالی رکھے، اور تمام حواس کو تصوری حاصلات سے خالی پانے کے لیے جتنا زیادہ غور کرے، کچھ نہ پائے اور اس نہ پانے کو پانے کی حقیقت سمجھے، اور حقیقت نہ پانے کو ہی قُرب و معیت سمجھے۔ حیرتِ مردود یہ ہے کہ حواس باطنی کے خلا سے مضطرب اور پریشان ہو جائے۔ محبوب کے قُرب سے دُور ہو جائے اور اس کی ہمراہی سے اپنے آپ کو محروم کر لے۔

فائدہ: شرح امالی میں کہا گیا ہے کہ بعض گمراہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ دنیا میں اس طرح ہے، جس طرح گھاس کے اندر تری۔ اس یقین سے کفر لازم آتا ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کو نہ زمانے کے اندر کہا جاسکتا ہے اور نہ باہر۔ دونوں باتیں کفر ہیں کیونکہ کسی جگہ کو خدا نے تعالیٰ سے نسبت دنیا کفر ہے۔ بلکہ یہ کہنا چاہیے کہ جب عرش، کرسی، آسمان زمین، آدمی اور پری، کچھ بھی نہ تھا، خدا تھا، اس کی کوئی جگہ نہ تھی۔ وہ کسی چیز میں نہیں تھا اور کسی چیز کے اوپر نہیں تھا اور اب بھی اسی طرح بے مکان اور بے جگہ ہے اور کسی چیز میں نہیں ہے۔ بات ختم ہوئی۔

سوال : یہ جو کہا جاسکتا ہے کہ خدا نہ عالم کے اندر ہے نہ باہر، تو یہ بات دو حالتوں سے خالی نہیں۔ یا یہ کہ وہ اندر بھی ہے اور باہر بھی ہے یا کہ تیسرا مرتبہ بیان کریں کہ وہ اندر اور باہر سے پرے ہے، لیکن یہ تو وہی پہلی بات ہے یعنی جس وقت میں نے اسے پرے کہا، تو یہ بھی باہر ہی کی ایک قسم ہے، اور پھر یہ کہ مصنف نے خود اس سے پیشتر فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ تمام مخلوقات سے پہلے تھا اب جب کہ اور مخلوق بھی پیدا ہو چکی ہے، وہ اسی طرح ہے اس قول سے ظاہر ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ عالم سے باہر ہے اور یہ بات دونوں باتوں کی ضد ہے۔

جواب :- اہل سنت والجماعت کا یہ عقیدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے عالم سے باہر
 ہے نہ اندر اور اس تحقیق کی دو وجوہ ہیں :-

اول یہ کہ جس کو عالم کے اندر اور باہر کہتے ہیں۔ اور اس نام سے پکارتے ہیں،
 وہ تمام عالم سے ہے۔ پس اگر اللہ تعالیٰ کو عالم میں کہوں، تو وہ عالم میں مقید
 ہو جائے گا اور اگر عالم سے باہر کہوں، خواہ اس باہر کو عالم سے باہر سمجھوں، تو
 کیسے؟ کیونکہ وہ عالم سے باہر نہیں، جیسا کہ ہم نے ذکر کیا۔ پس یہ بات بھی کہی
 جائے گی کہ اللہ تعالیٰ عالم میں ہے اور اللہ کی شان اس سے بہت بلند ہے پس
 صحیح بات یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کو موجود و ثابت کہوں اور یہی عقیدہ رکھوں، لیکن
 اسے اندر یا باہر نہ کہوں، کیونکہ یہ دونوں حالتیں حادث ہیں۔ دوئم یہ کہ بالکل اندر کہنا
 اللہ تعالیٰ کی شان کے شایاں نہیں، اور باہر کہنے کے دو مرتبے ہیں: ایک یہ کہ
 ایک حد سے دوسری حد تک تجاوز کرنا۔ دوسرا ایک مرتبے سے دوسرے مرتبے
 سے غیریت اور دوئی رکھنا۔ اگر پہلے معنی کا اللہ تعالیٰ پر اطلاق کروں، تو یہ کفر ہے۔
 کیونکہ اس کی جناب میں حدود کی گنجائش نہیں، اور اگر دوسرے معنی میں کہوں، تو یہ
 درست ہے۔ کیونکہ وجوب کا مرتبہ امکان کے مرتبے سے پرے ہے۔ اور یہ خود ایمان
 ہے اور اس کی ضد کفر ہے پس نہ پہلا نصف مراد ہے نہ دوسرا نصف۔ کیونکہ دوسرے
 کے بارے میں خود کہا گیا ہے کہ جس جگہ خدا ہوگا، عالم نہیں ہوگا۔

فائدہ :- اہل بصیرت کے نزدیک کوئی اسم اپنے مسمیٰ کے بغیر نہیں ہوتا۔ سمجھنا چاہیے
 کہ اسم کے تین مرتبے ہیں (۱) مرتبہ لفظی، (۲) مرتبہ وصفی اور (۳) مرتبہ ذاتی جسے مرتبہ علمی
 بھی کہتے ہیں۔ چنانچہ اسم مرتبہ لفظی کے اعتبار سے مسمیٰ کے بغیر ہے اور مرتبہ وصفی کے
 لحاظ سے نہ عین مسمیٰ ہے نہ اس کے بغیر جیسا کہ صفات کی نسبت کی تحقیق میں ہم اس
 سے پہلے مکتوبات میں بیان کر چکے ہیں اور مرتبہ ذاتی یا مرتبہ علمی کے اعتبار سے اسم

عین مستی ہے اور ہم مقتول اجل کے مقلوب ہیں۔

قائدہ :- جو شخص کسی کے ہاتھوں مارا جاتا ہے، اس کی اجل کا وقت کم نہیں ہوتا۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے اس کے لیے جو مہلت رکھی ہوتی ہے، اس میں کمی نہیں ہوئی ہوتی۔ اس کی موت وقت مقررہ پر ہی ہوتی ہے اور جب کسی شخص کی موت آجاتی ہے، تو اس میں اتنی کمی و بیشی بھی نہیں ہوتی، جتنی کہ ایک چوینٹی کے قدم اٹھانے اور رکھنے میں ہوتی ہے۔ اس میں کوئی آگے پیچھے نہیں ہوتا، بلکہ وہ یقیناً اسی گھڑی میں وفات پائے گا۔ لیکن گمراہ لوگ کہتے ہیں کہ اگر وہ فلاں کے ہاتھوں نہ مارا جاتا، تو کچھ اور مدت زندہ رہ جاتا۔ ان کی یہ بات کفر ہے۔

سوال : جب موت کا مقررہ وقت کم نہیں ہوتا، تو پھر اس کو قتل کرنے والا قابل عذاب کیوں ہوتا ہے؟

جواب : جب کسی شخص کا مقررہ وقت آ جاتا ہے، تو اللہ تعالیٰ اسے یقیناً موت دے دے گا۔ لیکن بندے پر واجب ہے، کہ جب اس کی اجل آجائے، تو قتل نہ کرے، کیونکہ یہ اللہ تعالیٰ کی ملکیت ہے، اس ملکیت میں تصرف بھی اللہ تعالیٰ ہی کا ہے اور چونکہ بندہ فاعل مختار ہے، اپنے اختیار سے خون ناحق کرنا جس کا کرنا اس پر واجب نہ تھا، لائق عذاب ہو جاتا ہے۔ اس کی تشریح کا علم خدا ہی بہتر جانتا ہے۔

سوال :- چونکہ تمام مخلوقات کی اجل اللہ تعالیٰ کے ارادے اور تقدیر سے ہے، اور بلا شک و شبہ اپنے وقت سے تجاوز نہیں کرتی، اسی طرح فاعل کی حرکات و سکنات بھی خواہ اختیاری ہوں یا غیر اختیاری، اللہ تعالیٰ کی مرضی اور تقدیر سے ہیں، اور مقررہ حرکات و سکنات کی حد سے بڑھنا بھی گویا خدا کی تقدیر اور اس کے ارادے کے ظہور کے مطابق ہے، یہ دونوں باتیں آپس میں متضاد ہیں۔ اس لیے

ایسا نہیں ہونا چاہیے کہ اس کا عذاب قاتل پر ہو، کیونکہ اگرچہ اس کی حرکت اختیاری ہے تاہم مقتول کی اجل اللہ تعالیٰ کی مشیت اور ارادے سے ہے۔

جواب :- اس کی دو وجوہ ہیں۔ پہلی وجہ افعال کی صورت کے مطابق اور دوسری وجہ حقیقت کے بموجب ہونا ہے۔ صورت کے مطابق یہ ہے کہ جو کچھ ہے، وہ خدا کے ارادے اور قضا کی وجہ سے ہے۔ لیکن فاعل کی دو حیثیتیں ہیں، یا تو فعل منظور کا وقت خود امر و نہی رکھتا ہے اور اس فعل کے مطابق ظہور کرتا ہے، یا یہ کہ اسے منظور نہیں ہوتا۔ اگر منظور ہے، تو اس کے حق میں ارادہ و تقدیر، مع تقدیر فعلی اس پر تقدیر ثواب مقرر کیا گیا ہے، اگر منظور نہیں تو عذاب کی تقدیر اور امر و نہی کا ظہور قضا و قدر کے ظہور میں توقف کا حجاز نہیں، بلکہ اس لیے ہے کہ خبیث طیب سے جدا ہو جائے۔ اور بموجب حقیقت یہ ہے کہ عالم کی تخلیق یا توصفات جمال کے ظہور کی بدولت ہے، یا صفات جلال کے ظہور کی بدولت جس کی تخلیق صفات جمالیہ کے ظہور کی بدولت ہے۔ چنانچہ اس کے افعال اللہ کی مرضی اور حکم سے مقرر کیے گئے ہیں، جن میں کوئی تجاوز نہیں ہوتا۔ اسی طرح جو کچھ ثواب و درجات سے ہوتا ہے، وہ بھی صفات جمالیہ کے ظہور کی بدولت اس کے حق میں عطا کیا گیا ہوتا ہے جس کی تخلیق اس کی صفات جلالیہ کے ظہور سے ہوتی ہے، جیسا کہ اس کے افعال کا ظہور صفت رضا کے خلاف ظہور میں ہوتا ہے۔ اس طرح جو کچھ عذاب اور طبقات جہنم ہوتے ہیں، وہ بھی صفات جلالیہ کے ظہور کی وجہ سے ہوتے ہیں پس جب سوال کرنے والے کو معلوم ہو گیا کہ حرکت اور غیر حرکت، جو کچھ بھی ہے، وہ خدائی تقدیر ہے، تو اسے چاہیے کہ وہ عذاب و ثواب کو بھی ازل سے مقرر کردہ سمجھے۔ اس پر ناک بھوں نہ چڑھائے اور بغض نہ رکھے۔

فائدہ :- مباحی :

روزِی فلک ہر آئینہ بر ما جفا کند
 آساں کنی از مرگ خدا یا ہر آن کے
 (ترجمہ) بے شک آسمان ہم پر کسی دن ظلم کرتا ہے۔ ہمیں اپنے عزیز دوستوں سے جدا کر دیتا ہے۔
 اے خدا اس شخص کی موت آسان کر دے، جو میری یہ کتاب پڑھے اور میرے لیے دعا
 کرے۔

آسمانوں اور ستاروں کے آثار کی نسبت دو طرح کی ہے: ایک یہ کہ اس بات
 کا اعتقاد کر لیا جائے کہ یہ حقیقی موثر ہیں۔ یہ کفر ہے اگر یہ اعتقاد رکھے کہ موثر حقیقی
 تو اللہ تعالیٰ ہے۔ یہ تو اللہ تعالیٰ کے اسما کے احکام کے ظہور کے وسیلے ہیں
 اور ان میں سے کوئی اسما و صفات کے تقاضوں سے تجاوز نہیں کرتا، تو یہ ایمان
 ہے۔ پس اس رباعی کے مُصنّف کی مراد آسمان کے افعال کی نسبت دوسری
 قسم کی ہے۔ پہلی قسم کی نہیں۔ اور چونکہ اس قسم کے دہم انجیزاطلاقات میں غیر شرعی
 معافی بھی پیدا ہو جاتے ہیں۔ اسی لیے اولیاء اللہ نے اسی قسم کے اطلاقات کو جن
 سے دہم پیدا ہوتا ہے، ترک کر دیا ہوا ہے، اور دوسروں کو بھی منع فرمایا ہے۔
 فائدہ:- اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ”اے لوگو! اگر میں چاہوں، تو تم کو دور کر دوں
 اور تمہاری جگہ اوروں کو لے آؤں“

سوال: اس آیت سے یہ مفہوم پیدا ہوتا ہے کہ اگر اس مخلوق کو ختم کر دیں اور اس
 کی جگہ اور مخلوق کو لایا جائے۔ تو درست ہو گا۔ اور صورت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کو
 اپنی قدرت اور ارادے سے معلوم ہے کہ جو مخلوق اس وقت دنیا میں موجود ہے،
 ان میں سے بعض کے لیے ابدی ثواب و عذاب مقرر ہے اور اس مرتبہ ابدیت
 کے زوال سے محفوظ ہیں۔ جو ان کے حق میں ثابت ہو چکا ہے۔ اس لیے اگر مذکورہ
 بالا آیت کریمہ کے مطابق اس کو ختم کر دیا جائے اور اس کی جگہ دوسری مخلوق کو

پیدا کر دیا جائے۔ اور اس کے ساتھ ابدی عذاب و ثواب کا معاملہ نہ کیا جائے تو پھر مقدور، مراد، ارادے میں نقصان کا اظہار ہوتا ہے اور یہ بات لائق عقیدہ نہیں۔ جواب۔ خدائے قدوس کا مرتبہ اس کی قدرت اور ارادے کی صفات سے ہے۔ اور ظاہر ہے کہ اسے دو کاموں کی تصحیح کرنے کی قدرت اور ایک کام کی تخصیص کے ارادے کی طاقت بھی ہے اس لیے اگر دو کاموں کی تصحیح کی قدرت کے باوجود جو ثابت ہے، اور ایک کام کی تخصیص کے جو قدرت کاملہ سے ہو جائے اور صفات انفالی کے ظہور است کی وجہ سے خالقیت وغیرہ ہے، وہی کام وجود میں لایا جاتا ہے اور ان سے ابدی معاملے کا سلوک کیا جاتا ہے، تو دونوں کاموں کی تصحیح میں جس کے لیے اس کی قدرت ثابت ہے، کیا نقصان پیدا ہوتا ہے اور اس تحقیق مذکور کے بعد جو ارادہ خاص کی صفت سے ظاہر ہوئی، اگر ہم قدرت کاملہ کو جو دونوں کاموں کی تصحیح سے ظاہر ہے، ظاہر کریں، تو کیا خوف پیدا ہوگا، بلکہ یہ تو اللہ تعالیٰ کا کمال ہوگا کہ ایک طرف کی تخصیص میں اس کی طاقت کے معاملے میں کوئی زوال نہیں آتا۔ چنانچہ ابدی معاملے کو ان اشخاص پر مرتب کرنے سے مراد حق سبحانہ و تعالیٰ کے ارادے اور علم کو معلوم کرنا ہے، نیز قدرت کاملہ کی خصوصیت کا ثبوت ہے کہ دو کاموں کی تصحیح سے اس کی شان ظاہر ہے اور اس سے اللہ تعالیٰ کے ارادے اور علم کا اظہار ہوتا ہے۔ اس لیے اس میں زوال کہاں پس سمجھے۔

ما کہ داپس ماندہ ذرات و نیم اود عالم رفتابی فی ایم (ترجمہ) ہم جو پیچھے رہ گئے ہیں، اس کے ذرات ہیں، وہ دونوں جہانوں کا آفتاب ہے اور ہم اس کے اندر ہیں۔

بعض اشعار میں حق تعالیٰ کو آفتاب سے تشبیہ دی گئی ہے اور مخلوقات کو ذرات سے۔ اور حالت یہ ہے کہ آفتاب تقید و احتیاج کے مرتبے میں ہے اور تمام

ذرات اپنے آپ میں مستقل اس پر سوال وارد ہوتا ہے اقل یہ کہ مقید کو مطلق سے کس طرح تشبیہ دی جاسکتی ہے۔ دوئم یہ کہ ذرات جو مستقل بالذات ہیں، مخلوقات سے جو فنا پذیر ہیں، کیا نسبت رکھتے ہیں، کہ ان سے تشبیہ دی جائے۔

فائدہ: مثال سے محدود کرنا مقصود نہیں، بلکہ اس مثال سے آفتاب کی اپنی روشنی اور اس روشنی کے بغیر ذروں کا پوشیدہ رہنا مراد ہے چنانچہ نور مطلق کے وجود کا فیض جب عدم کی ظلمت پر اپنا پر توڑا تھا ہے اور ان کو عدم کے پردے سے وجود میں لانا ہے۔ نذر وہ اس طرح ہے جیسے آفتاب کی روشنی، کہ ذروں کو پوشیدگی کے مرتبے سے جو عدم کے برابر ہے، ظہور میں لاتی ہے اور یہ تشبیہ کم نظروں کو سمجھانے کے لیے ہے، جن کی نظروں میں آفتاب کا معاملہ بہت واضح ہے، ان کے لیے آفتاب کی روشنی سے ذروں کا ظاہر ہونا زیادہ قابل فہم ہے اور ان کی نظروں سے حقیقی معاملہ پوشیدہ ہوتا ہے۔ مخلوقات کو فیض پہنچانے کی ضرورت کی بات، اُن کی سمجھ سے بہت دور ہے۔ لہذا ایسے لوگ کسی ظاہری مخلوق شے سے کسی پوشیدہ شے کی تحقیق کرتے ہیں اور اس طرح تسلی پالیتے ہیں۔

فائدہ: سوال۔ حدیث میں آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے "لیک" بعید ہے۔ اس کے کیا معنی ہیں؟

جواب: لیک کے معنی ہیں، میں تیری خدمت میں حاضر ہوں اور اس معنی سے لازم آتا ہے کہ کلام کرنے والا اپنی رضا کا اظہار کرے اور جس سے بات کہی جائے، اس کی مرضی طلب کی جائے۔ اس سے اس لفظ کے معنی مخلوقات کے دربار میں منظرہ لازم ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ کی نسبت ایسی بات درست نہیں۔

فائدہ: تسمیہ (بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ) کی آیت ذات و صفات و کمالات کے مراتب کو جمع کرتی ہے۔

سوال: تسمیہ حروفِ تہجی کے چند حروف سے مرکب ہے وہ محدود ہے اور حادث۔ اور اللہ تعالیٰ کی ذات اپنے تمام مراتب کے ساتھ قدیم ہے اور حدود سے منزہ ہے اس لیے آیت تسمیہ کس طرح اس قدر عالی و مرتبہ اور قدیم ہو سکتی ہے؟

جواب: اچھی طرح جان لیجئے کہ تسمیہ کے دو مرتبے ہیں: ایک مرتبہ تلفظ کا اور ایک مرتبہ ذات و صفات و کمالات کی حقیقت کا جیسا کہ ہم کہتے ہیں۔ مرتبہ تلفظ بھی حقیقت رکھتا ہے، بس جب ایسا جان لیا گیا تو سمجھ لیجئے کہ تلفظ کا مرتبہ جو تسمیہ سے ثابت ہے، ذات و صفات و کمالات کے مرتبے کا جامع ہے، اور مرتبہ حقیقت بھی جو تسمیہ سے ثابت ہے، اسی طرح ذات و صفات و کمالات کی حقیقت پر مشتمل ہے۔

فائدہ: جس جگہ کوئی وجود ہے، وہاں خدا کے لطف کا ظہور ہے۔ اور جہاں وجود نہیں، وہاں خدا کے نہر کا ظہور ہے۔

فائدہ: شرعی عقیدہ یہ ہے کہ ہم خدا کے تعالیٰ کو شے اور ذات تو کہتے ہیں لیکن تمام سمندر سے پاک۔

سوال: یہ عقیدہ اور اس عقیدے کو بے تردد ماننا، ہر اہل ایمان کے لیے لازم و واجب ہے، خواہ وہ اس تفصیل کی تحقیق کو جانے، یا نہ جانے۔ لیکن خواص کے لیے تفصیل ناگزیر ہے۔ اس لئے بیان کرنا چاہیے کہ جب اللہ تعالیٰ ایک وجود رکھتا ہے تو پھر سمندروں کی نفی کرنا دو باتوں سے خالی نہیں۔ یا تو یہ ہے کہ وہ وجود اتنی وسعت رکھتا ہے کہ اس کے عرض و طول کا سلسلہ لا انتہا سے یا یہ کہ اس کی انتہا ہے ان دونوں صورتوں پر اعتراض وارد ہوتا ہے، پہلی صورت پر یہ اعتراض ہے کہ اگرچہ اس کی کوئی انتہا نہیں لیکن اس کے مرتبہ وجود کی وجہ سے سمندروں کا ہونا تو لازم ہے، کیونکہ وجود کی حیثیت خود اس مرتبہ کی متقاضی ہے اور اللہ تعالیٰ ایسا نہیں اور دوسری صورت پر اعتراض تو ظاہر ہے۔

جواب : واجب کے وجود کی تحقیق تعقل کی وجہ سے ہے یا معقول کی وجہ سے اور طریق تعقل کے معنی ہیں وجوب کے مرتبہ کو تحقیق سے طلب کرنا، غور کرنا، اور فکر و خیا کرنا، جبکہ تعقل کسی شے اور ادراک کا معقنی ہے اور اللہ تعالیٰ کی ذات ان دونوں باتوں سے منزہ ہے چنانچہ رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث ہے کہ اس کی ذات کے بارے میں سوئح بچار نہ کرو مجھ کو اس تحقیق میں ناکام رہتا ہے اور وجوب کے مرتبہ کی حقیقت جاننے سے دور بلکہ بہت ہی دور رہتا ہے جیسا کہ فلسفی حکما چونکہ سائل کا سوال تعقل کے پہلو سے ہے، اس لیے اللہ تعالیٰ کے مرتبہ تنزیہ کی تحقیق چھ جہات سے کرنا درست نہیں اور وجوب کے مرتبہ کی تحقیق پر غور کرنا، مراتب جہات میں ہے چونکہ جہات میں تصور و ادراک کرنا جائز ہے جیسا کہ حدیث مقبول صلی اللہ علیہ وسلم میں ہے کہ اللہ تعالیٰ کی نشانیوں پر غور کرو اس لیے سمجھ لینا چاہیے کہ بات کرنے والا اہل ایمان ہے اور عقل سلیم رکھتا ہے اور وہ جانتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنی ذات و صفات میں ازلی قدیم، اور موجود ہے اس کی ذات کے سوا باقی سب کچھ مخلوق اور حادث ہے اور ہر مخلوق بے شک و شبہ عدم سے نکلی ہوئی ہے اس لیے ۶ جہات کو میں عین حق کہتا ہوں، یا غیر حق، صاف صاف متنع ہے اس لیے لازم ہے کہ اسے غیر حق کہوں اور جیسا کہ ہم اد پر تحقیق کر چکے ہیں، جو غیر حق ہے وہ مخلوق اور حادث ہے اور ہر مخلوق شے عدم سے وجود میں آئی ہے اس لیے لازم ۷ جہات بھی عدم سے وجود میں آئی ہیں۔ اس لیے جو کچھ عدم سے وجود میں آیا وہ اس کو مرتبہ قدیم میں ثابت کرنا غیر معقول ہے اس تحقیق سے واضح ہو گیا کہ اللہ تعالیٰ قدیم اور ازلی ہے اور جہت و مکان وغیرہ سب عدم سے وجود میں آئے ہیں پس بات ثابت ہو گئی سب تعریف اللہ تعالیٰ کے لیے ہے جس نے ہمیں اس بات کی ہدایت بخشی اور اگر اللہ جس نے ہماری طرف رسول بھیجے ہمیں ہدایت نہ

بخشتا، تو ہم ہدایت نہ پاسکتے۔

مکتوب: ۵۴

فنا فی الشیخ کی ترغیب کے بارے میں تحریر کیا گیا۔

عظمت و کبریائی اسی کے لیے ہے، اللہ جل شانہ حضرت مولوی صاحب کو اپنی خاص بلکہ خاص الخاص دولت بندگی سے سرفراز کرے تاکہ مولائی اور مولا کے ساتھ نام میں بھی شرکت پیدا نہ ہو۔ لفظ مولا کے دو معنی ہیں اور یہ بات کسی سے پوشیدہ نہیں، مولائی کے معنی بندگی کے بھی ہیں۔ اسی لحاظ سے مولانا رومؒ نے، خدا اُن کے راز کو پاک کرے، فرمایا ہے۔

مولوی ہرگز نہ شد مولائے روم تا غلام شمس تبریزی نہ شد ترجمہ: مولوی رومی کو اس وقت تک ملک روم کی سرداری نہ ملی جب تک وہ شمس تبریز کا غلام نہ بن گیا۔ یعنی اللہ تعالیٰ کی خاص الخاص بندگی، بندے کے لیے فنا فی الشیخ کے اندر پوشیدہ ہے، یہ جو ہر بہت نایاب ہے اور بہت کم لوگوں میں یہ جو سر رکھا گیا ہے۔ اور اگر اکثر مریدوں میں اطاعت شیخ یعنی فنا فی الشیخ کی استعداد پائی جاتی ہے، تو وہ اس لیے ہے کہ انہیں امامت حاصل ہو اور لوگوں میں حکمرانی مل جائے۔ اور یہ شرکِ خفی ہے، اللہ سبحانہ ہمیں اس سے بچائے۔ آپ کے مکتوب گرامی کے آنے سے اس فقیر کو جمیعتِ خاطر نصیب ملی اور آپ کی طرف سے یاد آوری اس گنہگار کے لیے تعریف کا باعث بنی۔ میرے عزیز

۱۔ کبریائی میری چادر ہے۔ عظمت میرا تہ بند ہے جس کسی نے ان دونوں میں سے کوئی شے چھیننے کی کوشش کی، میں اسے عذاب دوں گا۔

کو نسبتی مطلوب ہے اور وہ اپنے شیخ کی اطاعت میں اسی کو اپنا مقصد قرار دیتے ہیں۔ جیسا کہ اوپر ذکر ہو چکا، نیستی اور شے ہے۔ اور قتلے حقیقی اور شے ہے۔ ان دونوں کے درمیان بڑا فرق ہے۔ میری طرف سے دعا ہے قبولیت اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے۔ مخصوص اوقات میں اپنی دعائوں میں ہمیں یاد رکھیں۔ اور ظاہری رابطہ میں بھی کہ ہمارے درمیان ہے، یاد کرتے رہیں۔ والسلام والا کرام۔

مکتوب: ۵۵

فضیلت مآب مشیخت پناہ شیخ محمد اکرم جیو کی خدمت میں لکھا گیا۔ وہ جو چاہتا ہے، اپنی قوت سے کرتا ہے، کیونکہ وہ قوی و عزیز ہے۔ وہ اپنی حکمت سے جیسا چاہتا ہے، تدبیر کرتا ہے، کیونکہ وہ باخبر حکمت والا ہے۔ جب وہ کچھ کرتا ہے، تو اس کے بارے میں مت پوچھو، کیونکہ وہ اپنے ملک میں حکم چلاتا ہے، اور ہر شے کو حکمت سے بناتا ہے اس لیے مالک حقیقی اور حکم تدبیری سے اس بارے میں کوئی سوال نہ ہو۔ عاشقوں کے دل مجبوروں کے ہجرت کر جانے سے زلزلہ فراق سے متزلزل و حیران ہیں۔ اللہ سبحانہ تعالیٰ نے وصل اور ہجر کے بارے میں جو کچھ تخلیق کیا ہے، اسے ماننا پڑتا ہے۔

صدق دل سے محبت کرنے والے، خلوص نیت رکھنے والے، گمراہ حقائق سے جو طریقہ احسنیہ کے علوم کے ہیں، واقفیت رکھنے والے اور صاحب شریعت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت کے علوم میں فضیلت رکھنے والے میرے بھائی کو جو آیت کریمہ ”اللہ تعالیٰ کے نزدیک تم میں سے زیادہ شرف والا وہ ہے جو تم میں سے سب سے زیادہ متقی ہے“ کے کلام کے زیر سے آراستہ ہے۔ اللہ تعالیٰ اس کو کمال تقویٰ کے زیر سے آراستہ کرے اور اس تجلی سے

جو صاحبِ طریقہ احسنیہ نے نورِ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم سے اخذ کی ہے اس پر بہترین سلام۔

سلام فقیرانہ کے بعد مطالعہ فرمائیں۔ آپ کے خط سے جو اخلاص کے معنی کے موتیوں اور خصوصیت کے گوہروں سے بھر پور تھا، خیریت حال معلوم ہوئی اور فرقت زدہ دلوں نے راحت پائی۔ گویا ادھی ملاقات میسر ہو گئی۔ لیکن اس بات پر تعجب ہوا کہ زیارتِ حرمین شریفین سے اتنے سال تک فوائدِ معافی حاصل کیے، لیکن ان حقائقِ اصلی کے بارے میں جو ان مقاماتِ متبرک سے حاصل ہوئے، ایک رتی بھی قلم کے سپرد نہیں کیے۔ اگرچہ قلم حقائق کی تصویر کشی سے عاجز ہے، لیکن عظمتِ شان کے باوجود اس عبارت میں بھی اس کے ظہور کا کچھ بیان ہے اور اسے جاننے والے تصویرِ قلمی کے مطالعے سے ظاہری تصویر کے بغیر حقائق معلوم کر لیتے ہیں۔ جس وقت اللہ تعالیٰ کا کلام اپنی پوری آزادی کے باوجود، ہمارے حافظے میں، ہماری تقریر میں، ہماری قرأت میں اور ہمارے مکتوب کی کفایت میں، بے حلول اور قید ہوتا ہے اور اس کی آزادی کے باوجود تحقیق کرنے والا اس سے صرف فائدہ حاصل کرتا ہے، اُس کے بیان سے تحقیق شدہ معلوم حقائق، سکھ ہوئے معلوم و متحقق بیان کی طرح یقیناً نہیں ہوتے۔ اس لیے یقیناً گھرے معلوم کردہ حقائق بے مکتوب بھی ہونے ہوں گے۔ اور اس حکم کے مصداق کہ ”ایکے من دوسرے مومن کا آئینہ ہے“ دونوں اطراف کی تحقیق، دونوں طرف کے آئینہ میں ظاہر ہوتی ہے اور ہر طرف کی تحقیق قابلِ شکر اور قابلِ اصلاح ہوتی ہے۔

عزیزِ باتمیز، صاحبِ فضیلت و کمالات عالی مرتبہ شیخ نعمت اللہ ملقب بے سلیمان جنہوں نے کئی ماہ سے طریقہ احسنیہ کی کئی ضروری کتب کے مطالعہ سے فضیلت حاصل کی ہے۔ وہ حرمین شریف کی زیارت سے مشرف ہوئے ہیں۔ اپنی

ملاقات اور آپ کے پر خلوص مراسلے کے مطالعہ کے بعد وہ بڑی محبت سے پیش آئے، اس ملاقات کے بعد حاجیوں کے طریقہ کی ضروریات کا ذکر ہوا۔ جن کی وضاحت سے انہوں نے کوئی دریغ نہ کیا، وہ بڑی خوش خلقی سے بات چیت سے لوگوں کو مائل کرتے ہیں، تاکہ اُن کی صحبت کا شکریہ ادا کیا جائے۔

مکتوب: ۵۶

جناب سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں ایک عرضداشت۔
 شروع کرتا ہوں، اللہ کے نام سے جو رحمن اور رحیم ہے۔ اس کی تعریف کرتے ہوئے جس نے اپنا بھید انسان کی حقیقت کے ساتھ ظاہر کیا اور اس پر صلوٰۃ و سلام پڑھتے ہوئے جو اللہ کے نور سے ہے، اور جس کے نور سے اللہ تعالیٰ نے دونوں جہانوں کو پیدا کیا۔ اے لوگو! اس ذات پر صلوٰۃ و سلام پڑھو۔ اے میرے اللہ! اس ذات پر صلوٰۃ و سلام بھیج۔ اس کی بزرگی میں اضافہ کر۔ اے اپنی نعمتوں سے مالا مال کر۔ اے برکتیں دے، جو عرب و عجم کا سب سے زیادہ سعادت مند ہے، امام کعبہ و حرم ہے، علم و حکمت کا منبع ہے، خلق و احسان اور سخاوت و کرم کی کان ہے، جو عرش و لوح کا مظہر ہے، جو کلام قدیم کا ترجمان اور معلم ہے، جو ہمارا سید، ہمارا رہبر، ہمارا شفیع ہے، جس کا نام محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہے، صلوٰۃ و سلام ہر تم پر اے احمد۔ اے اللہ کے حبیب، تم پر صلوٰۃ و سلام۔ اے حمید، تم پر صلوٰۃ و سلام، اے اللہ کی دلیل، تم پر صلوٰۃ و سلام، اے اللہ کے برگزیدہ حامد، تم پر صلوٰۃ و سلام، اے اللہ کے دوست محمود، تم پر صلوٰۃ و سلام۔ اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم

لے انسان میرا راز ہے اور میں اس کا راز ہوں۔

اے اللہ کے رسول تم پر صلوٰۃ و سلام۔

اے مخلوق میں سے سب سے زیادہ قیاض، دنیا کے عطیہ میں سے مجھ پر مہربانی فرما، اس دنیا نے حادث میں آپ کا وجود ہی کافی ہے۔ مجھ پر ٹوٹ پڑنے والے حادث آپ پر اللہ کے عطا کردہ علم کی بدولت ظاہر ہیں۔ آپ کا یہ گناہ گار غلام عبدالنبیؐ جو جنت کی آرزو میں مستغرق ہے، عاصی اور شکستہ پانہ ہے۔ آپ کے قدموں اور آپ کے روضہ مبارک کی زیارت سے اب تک محروم ہے، جو سب سے زیادہ خسارہ پانے والا اور سب سے بڑا گناہ گار ہے، وہ اپنے احوال کی عین حالت گناہ میں، الناس والتجا کرتا ہے، کیونکہ آپ کا علم سب سے زیادہ وسیع اور آپ کا خلق سب سے زیادہ بسیط ہے۔

میرا دینی بھائی نعمت اللہ المعروف بہ سلیمانؒ اپنے کمال کے ذریعے زیارتِ حرمین الشریفین کا ارادہ رکھتا ہے، چنانچہ جب اسے حرم شریف کی زیارت حاصل ہو جائے، تو اسے آپ کے کمالِ کرم سے امید ہے، اس کی نظر آپ کے لطفِ کریمانہ پر ہے، تاکہ وہ ان دونوں وسیلوں کے طفیل حرم کعبہ کے حواریں مقیم ہو اور وہاں قیام کرنے کے ثمرات سے بہرہ یاب ہو، اور اس سے زیادہ کی التجا سونے ادب ہے۔

مکتوب : ۵۷

روضہ سرورِ کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے خادم کے نام۔
 شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے، جو رحمن اور رحیم ہے۔ فقیر حقیر عاصی عبدالنبیؐ کی طرف سے تسلیمات کے بعد جناب الفضل الفضلا، حرم شریف کی برکات سے معمور کی خدمت میں معروض ہے، اور ان برکات میں سے یہ ضعیف و نحیف حضورِ قلب

اور آدابِ حرم کے ساتھ حاضر ہے اور مہربانیوں اور بزرگوں کے ظہور کے منظر اور ہمارے
سید اور اشرف الاشرف سے فیض کا خواستگار ہے اور اپنے احوال کے ساتھ التماس
کرتا ہے کہ یہ فقیر ولایتِ ہند میں مقیم ہے اور کثرتِ عوارض اور ظاہری جسم کی
تنگ و دو کے باوجود شرفِ زیارت کے مرتبہِ عالی سے اب تک محروم ہے اور قاصر
ہے۔ اور اُمید رکھتا ہے کہ اس جسمِ ظاہر کے ساتھ یہ شرف بھی کسی وقت حاصل ہو
جائے گا۔ پس آپ کے حضور میں التماس ہے کہ میرے حق میں دعا کریں، کہ میں اپنے
مقصود کو جیسا کہ میں بیان کر چکا ہوں، حاصل کر لوں۔

نیز میرا بھائی نعمت اللہ عرف سلیمان اپنے کمال کی بدولت، حرمین الشریفین کی
زیارت کے ارادے کے ساتھ حاضر ہو رہا ہے۔ پس جب اسے اپنا مقصود مل جائے
اور اللہ کے فضل سے شرفِ زیارت سے باریاب ہو جائے، تو آپ کے علم و کرم
سے اُمید رکھتا ہے کہ وہ آپ کی اعلیٰ ہمتی میں قیام کرے اور ان دونوں برکتوں
یعنی علم اور کرم سے استفادہ کرے، جیسا کہ کسی اہل کمال نے کہا ہے۔
(ترجمہ) میں دونوں جہانوں کے غنی کے ہاتھوں سے لینے کی التماس نہیں کرتا؛ بخیر
اس کے کہ میں اُسے پکڑتا ہوں، جو نیکی اور محبت والا اور سب سے بڑا سہارا ہے۔
پس جب ذریعہ مل گیا، تو طویل کلام ختم ہو گیا۔ اللہ تعالیٰ کے حبیب پر
درود و سلام۔

مکتوب: ۵۸

جناب پیرِ دہلی علیہ السلام کی خدمت میں لکھا گیا۔

شہداء کرتا ہوں اللہ کے نام سے، جو رحمن اور رحیم ہے اس عالی مرتبہ کی خدمت
میں، جس نے وہ طریقہ احسنیہ معلوم کیا، جو محبت اور محبوبیت کے درجات سے ملاقات

کرتا ہے۔ اے اللہ ہم اس کی تعریف کس طرح کریں، جب کہ تو نے اُسے قطب
الافطاب کے لقب سے مخاطب کیا ہے اور جو غموں کو دور کرنے والا ہے۔

سلام کے بعد یہ فقیر حقیر عبد القیّ "عرض کرتا ہے کہ اپنے ظاہری اور پوشیدہ
گناہوں کی شامت سے ابھی تک حضرت پیر دستگیرؒ کی زیارت کے شرف سے
محروم ہوں۔ میں اُمید رکھتا ہوں کہ اس گناہگار کے حق میں توجہ کریمانہ فرمائیں گے،
تاکہ روحانی مدد سے اس گناہگار کو توبہ نصوح میسر ہو جائے اور تمام ظاہری اور پوشیدہ
گناہوں سے زندگی کے آخری لمحات تک آپ کی توجہ کی بدولت محفوظ رہوں۔ اور
توجہ مستقیم کے ذریعے جہاں تک فطری استعداد کا تعلق ہے، چہرے کی سیاہی کو
دھو کر آپ کی زیارت کا شرف حاصل کروں۔

میرے دینی بھائی نعمت اللہ الملقب بہ سلیمان، صحیح عقائد شریعہ سے آراستہ
ہو کر حرمین شریفین کی زیارت کے لیے روانہ ہو گئے۔ امید ہے کہ وہ روضہ مبارک
کے سامنے جاتے ہی ولایت حقیقی سے شرف یاب ہو جائیں گے اور قیاس و گمان
کے حجابات اٹھ جائیں گے اور اس گناہگار کی طرف سے اذرنِ مسلسل کی برکت سے
وہ طریقہ احسنیہ میں داخل ہو کر نسبت تعلیمی کی طرف متوجہ ہو جائیں گے اور اُمید
ہے کہ وہ خدامِ خاص میں جگہ پالیں گے، اور انہیں خاص خصوصیت حاصل ہو
جائے گی۔

مکتوب: ۵۹

فضیلت مآب شیخ موسیٰ ساکن ہوشیار پور کے نام۔
جناب فضیلت مآب شیخ موسیٰ جیو، فقیر عبد القیّ کی طرف سے سلام کے
بعد مطالعہ فرمائیں۔ قرآن مجید اور حدیث قدسی کے الفاظ کی قرابت کے مراتب میں،

جیسا کہ فقہ کی کتابوں میں درج ہے، فرق بیان کیا جاتا ہے، لیکن اس فقیر نے اپنے قدسی اسرار عزیزوں سے جو کچھ بڑے تحقیق پایا، وہ یہ ہے: اول یہ کہ حدیث قدسی اللہ تعالیٰ کے کلام کے کمالات میں سے ایک کمال ہے، معنوی طور پر بھی اور لفظی طور پر بھی لیکن معنوی طور پر حضرت جبریلؑ پر، یا لفظاً حضرات انبیاء پر القا ہوتا ہے اور پھر ان معانی کو الفاظ کے تصوری لباس کے مطابق ان بزرگوں کی حباثت کے قلوب پر الہام کے طور پر نازل کیا جاتا ہے، اور وہاں سے زبان کے الفاظ کے لباس میں ان کے علاوہ پر بھی طور میں آتا ہے یعنی فرشتے سے انبیاء پر اور انبیاء سے امت پر۔ اس طرح ظاہر ہوا کہ حدیث قدسی کو کسی غیر کے واسطے کے بغیر القا کیا جاتا ہے۔ جس میں خصوصی اسرار کو انبیاء کے قلوب اور زبان پر معنوی طور پر ایک لباس میں ظاہر کیا جاتا ہے اور قرآن مجید جو آسمانی کتابوں کو جمع کرنے والے اور انا دیشہ قدسیہ، اس حکم کے مطابق کہ ”کتاب میں میں رطب و یابس نہیں، جامعیت کلام کے اعتبار سے ذات، صفات، اور کمالات سے معنوی اور لفظی طور پر اسرار و بیان سے باہر ہیں، اور حکمت بالغہ اور صالح حقیقی کی صنعت سے، ہماری صنعت کی شرکت اور ہمارے خیالات کے تصرف کے بغیر، نوری الفاظ کے لباس میں طور پذیر ہونے میں بخوڑا بخوڑا کر کے ضرورت کے مطابق حضرت جبریلؑ کو سنائے گئے: جیسا کہ کہا گیا ہے ”جبریلؑ نے آواز سنی۔ اللہ کا کلام اور جو کچھ اللہ نے چاہا“ آخر تک۔۔۔ وہی نورانی الفاظ حضرت جبریلؑ علیہ السلام کے بیان کے منظر الفاظ کے لباس میں ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوئے، اور اس میں جبریلؑ کا کوئی تصرف نہ تھا، سوائے اس کے کہ انہوں نے ظاہر کیے، اور ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے انہی کو کسی قسم کے تصرف کے بغیر جسمانی زبان کے ذریعے امت کو پڑھ کر سنائے۔ اور اللہ تعالیٰ کے نور سے، صاحبان بصیرت پر ان دونوں

کے مرتبہ کا فرق ظاہر ہو گیا اور چونکہ ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی استعداد مرتبہ حقیقی میں اللہ تعالیٰ کے کلام کو سننے کی تھی۔ اور تمام مراتب کو جمع کرنے والی تھی، اس لیے کسی قسم کے لباس کے بغیر نفس مدعا وغیرہ کو دنیاوی حد کے لباس میں اپنے سننے کے مرتبے کے مطابق، اس بے لباس کو جس کے متعلق قرآن مجید میں اشارہ کیا گیا ہے "اور کسی بشر کے لیے نہیں کہ وہ اللہ سے کلام کرے، سوائے وحی کے یا پردے کے پیچھے سے الخ" سنا۔ چنانچہ اس اجتماع کے باوجود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ تھے، اور اللہ سبحانہ کے فضل سے وہ اپنے اصل مرتبہ تک، جو عرش سے اُپر ہے، عروج کرتے ہیں، اور وہاں سے اپنے بلند مرتبے کو، جو نور محمدی کا مرتبہ ہے، پہنچ کر ایسے مرتبے پر پہنچتے ہیں کہ لامکان بلکہ کل مکان، ان کے کمالات کے ظہور کی وجہ سے دوسرے مرتبے پر ہوتا ہے اور اس کے بعد ان کی حقیقی استعداد اللہ تعالیٰ کے فضل محض سے ظہور فرماتی ہے، اور اللہ سبحانہ نے انہیں اپنے کلام پاک سے بغیر کسی وسیلے کے فیض یاب فرمایا، پس برکتیں دینے والے رب ارباب نے اپنے قابل سماع کلام کو اس دنیاوی لباس سے عروج بخشا، اور اس مرتبہ عالیہ پر جو تمام مخلوقات کی تخلیق کے آغاز میں تھا، پہنچا دیا۔ اور چونکہ اللہ تعالیٰ کے کلام کا یہ مرتبہ اس کی ذات سے الگ نہیں، اس لیے محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ کی ذات کو کیفیت اور جہت کے بغیر دیکھا اور اللہ تعالیٰ سے لفظ اور آواز کے بغیر کلام کیا۔ اور یہ بیان اس مرتبے کے بارے میں ہے، جس کے متعلق محتب بیان نہیں کرتا۔

مکتوب : ۶۰

سوال : اللہ دین کی طرف سے عرض کیا گیا :-

قلعہ

اے فخرِ بشر کہ در بلا مدوی
وز خلقِ حسن شفیع ہر نیک و بدی
در چاہ ضلالت تم پریشاں عالم
فریاد رسا اخذ بیدی بیدی
ترجمہ :- اے فخرِ بشر، تو ہی مصائب میں مددگار ہے، تو اپنے نیک اخلاق سے
ہر اچھے اور بُرے کی شفاعت کرنے والا ہے میں پریشاں حال گمراہی کے گڑھے
میں پڑا ہوں، اے فریاد کو پہنچنے والے مجھے ہاتھوں ہاتھ کھڑے۔
اگرچہ یہ حقیر شخص رتی بھر قابلیت نہیں رکھتا، لیکن پھر بھی کرمیوں کے لیے
مدد کرنا مشکل نہیں۔

جواب : اب جب کہ تم فقیروں کی صحبت میں پہنچ گئے ہو، تسلیم فرم کر دو۔ ذکر و
تبیح میں مشغول رہا کرو۔ جو کچھ تمہارے نصیب میں ہے، اپنے وقت پر ظاہر ہو جائے
گا۔ کام یہی ہے کہ اپنی ذات کو درمیان سے خارج کر دو۔

مکتوب: ۶۱

اللہ دین کے نام لکھا گیا۔

تمام تعریف اُسی واحد اللہ کے لیے ہے۔ میرا بھائی اللہ دین تکمیل دیں کے لیے
کمر بستہ رہتا ہے اور تلخی کی تیرگی سے جو حالت یقین میں پوشیدہ ہوتی ہے اور
ظہورِ بسط میں جو آرام و دل جمعی کا سبب ہوتا ہے، تاخیر کی وجہ سے پریشاں نہیں ہوتا۔
محبت کرنے والے کو آرام و لذت سے کوئی سروکار نہیں ہوتا اور اگر لذت و آرام مل
بھی جائے، تو سالک کو اس استعدادِ ضعیف کو ضبط میں رکھنے کے لیے تسلی دیتے ہیں
قبضِ محمود جلال کا جلوہ ہے جو بارگاہ کے آخر میں ہے اور راصل کو ہر قسم کی جمعیت
و آرام سے، جو سالک کی تسلی کے لیے ظہورِ جمال ہے، سے بٹا کر آخر کار تکملِ خلوت سے

ہم کنار کرتی ہے، اور حیرت اور بے چینی میں مبتلا کر دیتی ہے جیسا کہ ایک بزرگ
نے فرمایا ہے۔

بدرد و یقین پردہ مارا خیال نماند سرا پردہ اِلا جلال
ترجمہ :- درود یقین کی بدولت خیال کے پردوں کے لیے سوائے جلال کے کوئی
بارگاہ نہیں رہتی۔

میں اس بات کو ذرا زیادہ وضاحت سے بتاتا ہوں کہ قبضِ محمود انتہائے یافت
کی حقیقت کا ظہور ہے اور لسطِ بُندی، متوسطِ یافت کا آغاز ہوتا ہے طرہ میں تفاؤ
رہ اتر کجاست تا بگیا (ترجمہ) فرق دیکھئے کہ کہاں سے کہاں تک ہے، "ہر نہایت
اپنے آغاز کی طرف لڑتی ہے" کا مطلب یہی ہے جب تک سالک کو لذت و جمیعت
حاصل رہتی ہے، اُسے فنا سے کوئی غرض نہیں ہوتی، اگر فنا ہو بھی، تودہ محض خیالی ہوتی
ہے، کیونکہ بشریت کا تہمتہ اس کی بغل میں ہوتا ہے اور فنائے حقیقی میں بشریت کا
معدوم ہو جانا موجود ہوتا ہے، جو جلال کی سطونوں سے نیست و نابود ہو جاتا ہے۔
پس سبحان اللہ، اس تحقیق سے ظاہر ہو گیا، کہ محبت کرنے والے کے لیے حقیقی جمیعت
خاطر اسی جمیعت میں ہے اور وہ حیرت و سرگرائی ہے جس نے چکھتا نہیں اُس
نے سمجھا نہیں۔

فائدہ: اے سعادت مند! نفیِ راہبات کے بارے میں تحقیق کی خاطر لکھا گیا
ہے، اس عبارت کو سمجھ کر اس پر عمل کرے

"اِلا بجا روبرِ لا، نزدیکی راہ نرسی در سرائے اِلا اللہ
ترجمہ: جب تک تیرے کو لانے کے جھاڑوت صاف نہیں کرے گا، اِلا اللہ کے گھر
تک نہیں پہنچ سکے گا۔

لفظ 'لا' سے نفس کے مقام سے، جو زیرِ ناف ہے، خیالات کے گرد و غبار

کو، جو جھوٹے خدا ہیں، دائیں بائیں سے سمیٹ کر، اور اس میں ضمناً جو خباثتِ نفس داخل ہو گئی ہو، جس نے دل اور روح کو اپنا محکوم بنالیا ہو، اُسے اکٹھا کر کے راز کے مقام پر، جو سینہ ہے، راز کے سامنے جو تمام مراتب کا سردار ہے، حاضر کر کے، وہاں سے خفی اور اخفی کے مقامات تک جو علی الترتیب پیشانی اور دماغ ہیں، لے جا کر 'لا' کے جھاڑو کے نیچے، جھوٹے خداؤں سے جو کچھ جمع ہو چکا ہو، دائیں طرف منہ کر کے پشت کی طرف پھینک کر دستِ تمت کو توحید کے الف سے مضبوط کر کے، "اثبات" کے الف سے دل پر شدت کی پیش سے، لام کے سبب تھ ملا کر ضربِ لگانی چاہیے۔ چونکہ ایک دفعہ کی جاؤوب کشتی سے، یعنی بار بار کرنے کے بغیر، کام مکمل اور راہ صاف نہیں ہوتا، اس لیے جس دم کو جو مختلف خداؤں کے ذرات کو، ضبط کر کے جھاڑو کی زد میں لانے والا ہوتا ہے، اختیار کر کے بار بار اس کی ورزش کرنی چاہیے، حتیٰ کہ یا تو کام مکمل ہو جائے، یا جان نکل جائے، اور شہادت حاصل ہو جائے۔

میرے عزیز! بکڑی کا جھاڑو تو محض عارضی گردوغبار کو سمیٹتا ہے، لیکن اگر اصل غبار کو جو ذراتِ زمین پر مشتمل ہے، اٹھانا ہو، تو اس کے لیے طویل عمر چاہیے، اور پھر یہ بکڑی کا جھاڑو تھوڑی سی مدت میں ہی پرانا ہو کر ٹوٹ پھوٹ جائے گا۔ اس سے معلوم ہوا کہ جب تک سالک کو عطا کردہ جسم نہیں دیا جاتا، اس وقت تک اصل بشریت کے غبارِ غم سے رہائی نہیں ہوگی۔ یہی وجہ ہے کہ اصل بشریت کا زوال، عطا کردہ وجود کے سپرد کرنے کے بعد ہے اور وہ ولایتِ انبیا کا مرتبہ ہے۔ ان پر درود و سلام۔ اللہ کا فضل چاہیے تاکہ وہ کمال کا دروازہ کھول دے۔ عجیب زمانہ آیا ہے کہ نفی و اثبات کا رستہ جسے گزشتہ دور کے بزرگ پندرہ بیکہ بیس سال تک طے کرتے رہتے تھے۔ اس زمانے میں اس سے ایک ماہ کے اندر ہی بعض

کے دماغ میں خلل پیدا ہو جاتا ہے اور بعض کی ہمت جلد گری کی طرف راغب ہو جاتی ہے اور نفی و اثبات کو ایک فالتو کام سمجھ کر ان کے لیے اس سے تعلق پیدا کرنا مشکل ہو جاتا ہے۔ اور حالت یہ ہے کہ مبتدی، متوسط، اور مہتمی کا ایمان ہی نفی و اثبات سے ہے اللہ کسی شخص پر اس کی ہمت سے زیادہ بوجھ نہیں ڈالتا، اس کے فضل کی اُمید بغیر کسی بہانہ کے رکھنی چاہیے اور طاقت کے مطابق کوشش کرتے جانا چاہیے۔

فضیلت مآب شیخ بدرالدینؒ اور فقرا کی تمام جماعت کو اور فقیر زادوں کو اس احقر کی طرف سے سلام و دعا کہیں تاکہ ربے چشتی سے ریشیت کی حالت میں آجائے۔

مکتوب : ۶۲

حقائق و معارف سے آگاہ حاجی محمد امینؒ کے نام۔
حمد و صلوة اور سلام کے بعد جامع علوم حاجی صاحب کی خدمت میں عرض ہے کہ آپ کے مکتوب شریف کے ملنے سے عزت افزائی ہوئی۔ اس مکتوب نے دقیق نکات سے مطلع کیا حضرت مجددؒ کے ایک مکتوب کے بعض معانی کی تحقیق کے بارے میں استفسار کیا گیا ہے۔

دصول نظری اور دصول قدمی میں فرق پوچھا گیا ہے، مجھ جیسے کم فہم اشخاص کو اتنی ہمت کہاں، کہ اپنے خط میں ان دونوں کے درمیان جو فرق ہے، اُسے بیان کروں۔ اور اس بیان کی شرح کروں۔ لیکن ضرورت کے ماتحت اپنی ناقص سمجھ کے مطابق عرض کیے دیتا ہوں۔

یہ بات واضح ہے کہ سلوک صوفیہ سے مراد علمی حرکت ہے، زمین یا آسمان

کے فاصلے طے کرنا نہیں، کیونکہ ”بے شک اللہ ہمارے ساتھ ہے، خواہ ہم کہیں بھی ہوں“ اور علمی حرکت سے مراد علم کو تاریکی کے بعض ان پردوں سے نکالنا ہے، جو علم کے ساتھ پیدا ہو جاتے ہیں، اور اس تک رسائی کرنا ہے۔ کیونکہ اس کے وسیلے میں ”اصل زعم“ (قیاس اصلی) حائل ہوتا ہے۔ لیکن تیرگی کے پردوں کو چاک کرنے والے نورِ علمی کے دو درجے ہیں۔ ایک یہ کہ کیا یہ شخص اس مرتبہ کا اہل ہے کہ وہاں اقامت کر سکے؟ دوسرا یہ کہ استعدادِ عالی کے مالک کو بغیر اس کے کہ ابھی اُسے اس مرتبہ سے نکل جانے کی قوت عطا ہو، اس پر اس مرتبہ کے اوپر سے جلوہ دکھاتے ہیں اور اس کے فوراً بعد یا کچھ عرصہ بعد اسے پھر پہلے مرتبہ میں لے جاتے ہیں اور اس سے چھپ جاتے ہیں یا اس سے غلطی سی آگاہی رکھتے ہیں، حتیٰ کہ یہی آگاہی اسے کھینچ کر اوپر لے جاتی ہے، چنانچہ وہ وصول مقامی جس کا یہ شخص اہل اور جس میں قیام کرتا ہو، وصولِ قدمی ہے اور جس وصول مقامی کو اس نے جلوہ کے ذریعے دیکھا ہو، وصولِ نظری ہے۔ چنانچہ معلوم ہونا چاہیے کہ عروج کے مراتب میں جب تیرگی کے پردوں کو پوری طرح دور کرنا حاصل ہو جائے اور کسی تیرگی کے ثنائیہ کے بغیر اصل الاصول تک رسائی ہو جائے، تو اس عرصہ میں وصولِ نظری سے جو عروج کے وقت حاصل ہو جائے فارغ ہو جائے، وصولِ نظری کیلئے جو نزول کے مراتب میں ردنا ہو، تیار ہو جائے۔ پہلے وصولِ نظری میں ”میں اللہ اللہ کی طرف سیر ہے اور دوسرے وصولِ نظری میں اللہ سے اللہ تک کی سیر اشیا کے اندر ظہور فرماتی ہے۔ اس لیے اصحابِ عروج میں اسی نسبت سے فرق ہوتا ہے۔ اور اسی طرح اصحابِ نزول آپس میں فرق پیدا کرتے ہیں جیسا کہ ان مراتب والوں پر مخفی نہیں، پس خواہ یہ نظری اول ہو خواہ نظری ثانی، اس کا حامل دور سے جلوہ دکھاتا ہے۔ چنانچہ صاحبِ قدم، حق الیقین کا مالک ہوتا ہے اگرچہ

وہ نسی ہو۔ اور صاحبِ نظریں یقین یا علم الیقین کا مالک ہوتا ہے اور صاحبِ عروج کو حقیقی حق الیقین کا حصول تمام نیرگیوں کو دور کرنے کے بعد متحقق ہوتا ہے، اور صاحبِ نزول کو حق الیقین کا حصول اس ساری جہالت کے دور ہونے کے بعد ہوتا ہے، جو حقائقِ اشیا کی تفصیل میں حائل ہوتی ہے۔ چنانچہ پہلا، کمال کے حساب سے ولایتِ انبیا میں رکھی ہے اور دوسرا، کمال کے حساب سے نبوتِ انبیا میں اکمل ہے اور یہ اللہ کا فضل ہے وہ جسے چاہتا ہے، دیتا ہے۔

مکتوب: ۶۳

حضرت پیر دستگیرؒ کے ارشادِ الہامی کی تحقیق میں۔

حضرت پیر دستگیر بنوریؒ کے الہامی ارشادات کی تحقیق میں، جن کے کمالات کے نور کی بدولت قضیہ بنور، پر نور ہے اور جہاں کے نور کی وجہ سے انشا اللہ اطرافِ عالم، قیامت تک منور اور مسرت آمیز رہیں گے۔ اور اس کی سرور آوری پر مجھے بھی فخر ہے، بلکہ ہر اس کو ہے، جو حور و قصور کا وارث ہے نفس، بدن کی روح سے پیدا ہوتا ہے۔ یعنی انسانی روح عالمِ ارواح میں اپنی انتہائی لطافت کے ساتھ موجود تھی۔ اور جو کچھ اس کی نورانی قابلیتوں کا تقاضا تھا، ان کی انتہائی پوشیدہ لطائف کی بدولت عناصرِ اربعہ عرش کے نیچے غیر مفصلہ پیدا تھے اور ان کی تیرہ اور مفصلہ حیثیات، کی وجہ سے کمالات کا ظہور خفیہ تھا، اور ان دونوں مرتبوں کی تخلیق یعنی روح اور عنصر، اللہ تعالیٰ کی حکمت بالغہ سے حق سبحانہ تعالیٰ کے مراتب کے ظہور اور جلوہ گرمی کے لیے تھی۔ اللہ تعالیٰ نے اپنی حکمت بالغہ سے پہلے عنصرِ مجمل کو آسمانِ دنیا کے نیچے الگ کیا اور جب ہر روح کے خاص بدن کو ان عناصرِ اربعہ سے ترتیب دے لیا، تو روح مذکور کو بڑے اعزاز سے ایک معین

وقت پر اس بدن کے اندر چھو نکا۔ ان دونوں مرتبوں یعنی روح اور بدن کے اجتماع کے بعد، اس میں ایسی قابلیتیں پیدا ہوتی ہیں جو نور کو لکھاتی اور جسم کی تیرہ حیثیات کو بڑھاتی ہیں، چنانچہ انہیں عالم برزخ میں ظہور بخشا گیا اور چونکہ صف اپنے مرتبہ کی جدائی اور تنہائی کی وجہ سے ان کی خصوصیت کا خاص ظہور تھا اور ایک کو دوسرے سے کوئی سروکار نہ تھا اور ان دونوں مرتبوں کی تخلیق میں حکمت بالغہ کے تقاضوں کا ظہور، جو ظاہر کرنے اور ظاہر ہونے کے لیے تھا، ان دونوں کے امتزاج کی ترکیب کے بغیر نہیں ہو سکتا تھا، اس لیے ان دونوں یعنی روحانی قابلیتوں اور جسمانی قابلیتوں کے ظہور سے عین برزخیت میں چاند کی طرح یک واحد صورت میں ان دونوں مرتبوں یعنی مرتبہ روح اور مرتبہ بدن سے ایک تمیز عالم پیدا کیا گیا اور اس کا نام نفس رکھا گیا۔ یعنی ذات مقدس کا مظہر کامل جس میں جمالی قابلیتیں ہیں، جو نورانی مخلوقات کی موجودگی کا باعث ہیں، اور جلالی قابلیتیں بھی جو تیرگی کی حیثیات کا مظہر ہیں چونکہ بدن کے مکان کے اندر روح بالکل پوشیدہ ہوتی ہے، اس لیے اس کی قابلیتوں کا ظہور بھی پوشیدہ ہوتا ہے اور بدن کی حیثیت غالب ہوتی ہے۔ جب تک اس کا یہ استکبار دور نہیں ہو جاتا، نفس کفر کرنے اور حکم دینے میں لگا رہتا ہے اور جب اللہ تعالیٰ کے فضل عام سے نور جمال یعنی صفات لطیفہ کا ظہور ہوتا ہے، تو پھر تیسرا حصہ یعنی انانیت و تنہا زوال پذیر ہو جاتا ہے اور نور ایمانی سے مومن کا سینہ کھل جاتا ہے اور نفس کے اس مقام کو ملامت سے یاد کیا جاتا ہے (یعنی نفس آثارہ، نفس لوامہ بن جاتا ہے اور دنیاوی خواہشات رکھنے کی بجائے گناہوں پر ملامت کرتا ہے) اور جب اللہ تعالیٰ اپنے کرم سے اس ظہور عام کے بعد، ظہور خاص سے اُسے حقیقت انسانی کی خلعت پہناتا ہے اور جو کچھ جاننے کے قابل ہے اُسے بتاتا ہے اور اس کے

باقی درجہوں کی پرورش کی جاتی ہے، تو اُس وقت نفس کو نفسِ مکہ کہا جاتا ہے۔ اور یہ مرتبہ ولایتِ اولیاء تک کا ہو سکتا ہے اور چونکہ اولیائے امت کو اپنے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی پیروی و اطاعت میں نبی کی ولایتِ معصومہ کے کمالات میں سے حصہ حاصل ہوتا ہے، اگرچہ حصہ ملنے کے بعد وہ نہ تو معصوم ہوگا اور نہ معصوم جیسا، اس لئے اللہ تعالیٰ، سنت کی پوری پوری پیروی کرنے کے طفیل، اُسے نور سے منور اور پرکھ دیتا ہے اس مقام پر اس ازلی نیک بخت کو نفسِ مطمئنہ کہتے ہیں، چنانچہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے اے نفسِ مطمئنہ! اپنے رب کی طرف اس طرح لوٹ کہ تُو رب سے راضی ہو اور رب تجھ سے راضی ہو۔

میرے عزیز! اس وقت یہ نادرِ زمانہ، نفسِ لطیفہ قابلِ تعریف و مدح ہو گا۔ کیونکہ جاہلیت کے وقت تمام روحانی لطائف پر آسمائے قہر کے منظر کے قریب ہونے کی وجہ سے عناصر کو غلبہ حاصل تھا، اس وصل کے عالم میں دورِ دور ہوتی جاتی ہیں۔ ایسے وقت میں کمالِ اطمینان کے بعد آسمائے لطیفہ کا مکمل منظر ہونے کی بدولت، جو اس کی تخلیق کا مقصود ہے، وہ ذاتِ مقدس سے واصل ہو جائے گا۔ اور اس پر قربتوں کا دروازہ کھل جائے گا۔ اس مقام پر اس حدیث کا مفہوم سمجھنا چاہیے کہ تمہارے جاہلیت کے نیک، اسلام کے بھی نیک ہوں گے۔ اگر غور کیا جائے!

مکتوب: ۶۴

حاجی الحرمین حاجی محمد امینؒ کے نام۔

حاجی الحرمین الشریعین حاجی محمد امینؒ کی خدمت میں سلام کے بعد عرض ہے۔ میں نے ایک سابقہ مکتوب میں لکھا ہے کہ کلمہ صاحبِ نظر، حق الیقین نہیں بلکہ

میں نے صاحبِ قدم اہل حق الیقین، صاحبِ نظر اہل عین الیقین یا اہل علم الیقین
 دکھایا ہے اور چونکہ صاحبِ نظر کے لیے تکتہ سلوک باقی ہوتا ہے اور عین الیقین
 اور علم الیقین والے دونوں راہ میں ہوتے ہیں، اس لیے لاچار وہ ان دونوں میں سے
 ایک ہو گا۔ اور اس کی تفصیل بیان کرنے کی ضرورت نہیں۔ اور وہ جو حضرت مجددؒ
 نے مکتوب میں لکھا ہے، برحق لکھا ہے اور اہل تحقیق کے نزدیک یہ ایک اصول ہے
 کہ سالک کو عروج کی راہ میں جو تفصیل پیش آتی ہیں، اور جب وہ تیرگیوں سے گزر
 کر اصل تک پہنچ جاتا ہے، تو ایسے مقام پر حق، حق کی طرف ترقی کرتا ہوا بڑھتا ہے۔
 اگرچہ اس کی ابتدا سلوک یا جذبہ سے ہوتی ہے، لیکن جذبہ و سلوک کے مرحلے طے کرنے
 کے بعد حق تک پہنچ جاتا ہے، جبکہ ترقی کا سلسلہ ابھی باقی ہوتا ہے، اگرچہ وہ شروع سے
 اصل میں ہوتا ہے اور سلوک و جذبہ کو روک کر حق سے ابتدا کرتا ہے، حالانکہ اس
 جگہ تک پہنچنے کے لیے سلوک و جذبہ طے کیا ہوتا ہے۔ پس اس سے جذبہ و سلوک
 متحقق ہو گیا۔

اور مکتوب مع ہدیہ کے مل گیا، دعا اور فاتحہ پڑھی، توقع ہے کہ اس طرح معافی
 کی تحقیق اور بزرگوں کی عبارتوں سے آپ بہرہ یاب ہوتے رہیں گے۔ فقیر زادوں اور
 شیخ موسیٰ جیو کی طرف سے سلام عرض ہے۔

مکتوب : ۶۵

اللہ سبحانہ کے کلام کی تحقیق کے بارے میں۔

رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ قرآن مجید، سات حروف یعنی سات قرائتوں

۱۔ معلوم ہونا چاہیے، کہ قرآن مجید کے کلام کے سات مرتبے ہیں تین مرتبے وحی، اور چار مرتبے امکانی تین
 وحی مرتبے یہ ہیں: وحید کلام، نور کلام اور ظہور کلام۔ کلام تکمیل پر اور چار امکانی مرتبے یہ ہیں: اول نفس مدعا، کہ حرف
 و آواز اگرچہ نورانی ہوں اسکی گنجائش نہیں رکھتے، دوم حرف و آواز نورانی جس سے حضرت جبریلؑ کو حقد ملا، چنانچہ کہ گئی جبریل
 نے آواز سنی... ۱۔ یہ دو مرتبے اگرچہ مخلوق ہیں، لیکن ان میں کسی مخلوق کو کوئی تصرف حاصل نہیں ہو سکتا، حرف و آواز نورانی
 جیسا کہ حضرت جبریلؑ کا فرشتوں کی زبان میں بات کرنا، جبکہ سوائے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی اور کو کوئی اطلاع نہ تھی چنانچہ
 حرف و آواز جسمانی جیسا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا حضرت صاحبِ کرام سے اپنی طرف سے اضافہ کے ساتھ بیان کرنا۔

پر نازل کیا گیا ہے۔ چنانچہ تمام قاری حضرات کے نزدیک یہ تحقیق شدہ بات ہے اور اس کے معانی بھی سات طرح کے ہیں، اور علمائے ظاہر کے مطابق بھی یہ بات سچی ہے اور اہل باطن کی دو تحقیقات میں سے ایک تحقیق کے مطابق ہے اور ہفت بطن (معنی) کی دوسری تحقیق بھی اہل باطن کی ہے اور اس دوسری تحقیق کی تفصیل حضرت پیر بنوری قدس سرہ کے نزدیک اس طرح ہے: اللہ تعالیٰ کے کلام کے تین مرتبے ازلی اور قدیمی طور پر درجہ و جہ میں ہیں، اور ان تینوں مرتبوں کا نام وجود کلام، نور کلام اور ظہور کلام ہے۔ ان تینوں مرتبوں کا مکمل اپنی تمام قابلیتوں کے ساتھ کسی اور کے وجود کے بغیر جانتا ہے۔ اور یہ تینوں مرتبے دوسرے چار مرتبوں کی مظہریت کے ساتھ، جو مخلوق اور محدث ہیں، عالم اصل الاصول، عالم انوار، عالم اجرام اور عالم اجسام میں ظاہر ہیں۔ ان میں سے دو مخلوق و اسباب کے واسطے کے بغیر مخلوق ہیں۔ ایک نفس مدعا ہے جو حرف و صوت کے لباس کے بغیر ہے، نہ نورانی اور نہ غیر نورانی، یہ نور اول کی مظہریت کے طفیل ہے اور مظہریت اول کے ذریعے وہ تین مرتبے بغیر کسی پردے کے وجود کے سامنے ہیں، چنانچہ اہل صفا پر ”القاء میری“ (پوشیدہ الفا) اس پر گواہ ہے۔ دوسرا نورانی حرف و صوت ہے، جو عالم احوال میں ان مراتب و جہ کی جامعیت کا مظہر ثانی ہے، جسے حضرت جبریلؑ نے سنا۔ چنانچہ عقیدہ یہ ہے کہ حضرت جبریلؑ نے اللہ کے کلام کو آواز سے سنا، جیسا اللہ تعالیٰ نے چاہا، مثلاً اہل نور کے دل میں بات ڈالنے کی طرح۔ اور کلام کے چار مظاہر میں سے دو مخلوق کے واسطے سے مخلوق میں، ان میں سے ایک جسمانی حرف و صوت جس کا حضرت جبریلؑ نے آنحضرتؐ پر ظہور کیا۔ اگرچہ آنحضرتؐ اللہ تعالیٰ کے کلام کا ظہور غیر کے واسطے سے نفس مدعا کے لیے ہے، جیسا کہ اوپر تحریر کیا گیا، اور حدیث کہ ”آدم کی بنیاد پانی اور کچھ پر رکھی گئی“ اس مفہوم پر گواہ ہے اور دوسرے درجہ پر آنحضرتؐ کے جسمانی حرف و صوت

ہیں، جن کے ذریعے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے تمام بلند مراتب کے ساتھ اس کلام کو قیامت تک کے لیے تمام مخلوقات پر ظاہر کیا۔ پس جو کچھ ہمارے پاس محفوظ ہے، وہ مذکورہ بالا منظر کے طفیل ہے، وہی اللہ تعالیٰ کا کلام ہے۔ کچھ اور نہیں اور اس کا محفوظ ہونا، قادیانی کی قرأت کے احاطہ سے پاک ہے جس طرح ہمارے احاطہ کے باہر اللہ تعالیٰ ہے۔ اسی طرح اللہ تعالیٰ کو بے کم و کاست سمجھنا چاہیے پس سمجھیے۔

مکتوب: ۶۶

”تجربہ فی ذاتِ سواہ“ کے ضمن میں:

پاک ہے وہ ذات جس کے بارے میں کسی نے سوچ بچار کی اور وہ اس سے کہیں بڑھ چڑھ کر ہے اور پاک ہے وہ جو اپنی ذات کو چھوڑ کر اس کی ذات میں متحیر ہے۔ یعنی اللہ سبحانہ کی جناب میں عین حالت ایمان میں مقام بلند کی ”نایافت“۔ تجربہ کے معنی نایافت: (نہ پانا) ہے اس لیے نایافت سے پہلے جس کی آپ کو تعلیم حضور ہی تھی، اور وہ حضور ہی ظلی تھی اور ”یافت“ کے ساتھ جمع تھی اور چونکہ یافت کے معنی، ادراک (پانا) ہے اور ادراک کو اللہ تعالیٰ تک رسائی نہیں، خواہ یہ ادراک خفی ہو۔ اس کے بعد ”نایافت“ کی تعلیم نفی ذات کے لیے ادراک کا احتمال رکھتی ہے، نفی حضور کا نہیں، جس وقت سالک نفی یافت کی تعلیم کے بعد ”نایافت“ میں مشغول ہو جاتا ہے، حتیٰ کہ حضور کو کم کر دیتا ہے اس وقت پھر حضور تعلیم سے گزر کر عین نایافت حضور میں جو وصول بہتری کا خلاصہ اور اصلیت یا نایافت کے دائرہ میں داخل ہے، شامل ہو جاتا ہے چنانچہ نایافت، آخرت میں رویت بصری حاصل کرنے کے بعد ثابت ہو جاتی ہے البتہ اس جگہ ”یافت“ ہے جس کا تعلق تجسلی سے ہے، ذات پاک سے نہیں۔ جب ذات پاک

پاک سے تعلق ہو گیا، تو گویا نایافت کو ظاہر کر دیا گیا۔ اس لیے چاہیے کہ عین نایافت شہود میں نور ایمان کی بدولت اللہ تعالیٰ کی حضوری سے جو حاصل ہونے والی یافت سے پاک ہے۔ بہرہ ور ہو کر غفلت سے التراز کرے۔

پس تحریر: اگر کوئی شبہ ہے: تو انشا اللہ ملاقات کے بعد رد و رد و دور کر دیا جائے گا۔ مختصر یہ ہے کہ حضوری کی طرف توجہ کیے بغیر محض ”نایافت“ میں وقت گزارنا چاہیے، یہاں تک کہ مطلوب کے بغیر توجہ قائم ہو اور حق کی حضوری غالب آجائے۔

مکتوب: ۶۷

میاں عبدالہادی کے نام تحریر کیا گیا۔

بے عرض دوست کی طرف سے مکتوب محبت آمیز نہایت اچھے وقت میں ملا۔ مضمون سے آگاہی ہوئی۔ وبا کے پھیلنے کے متعلق لکھا گیا تھا۔ اور بچوں کی سلامتی مطلوب تھی۔ میرے مشفق! کوئی شے تقدیر سے بے نیاز نہیں کر سکتی۔ اور موت ہر ایک کو ایک ایسے طریقے سے بہر حال آتی ہے جو مقدر ہو چکا ہو۔ اس کا ٹالنا ممکن نہیں۔ ہاں اگر کم اندیشوں کی تسلی کی خاطر تعویذ یا علاج کرتے ہیں، تو یہ موت کا علاج نہیں، بلکہ وہ تسلی نامہ ہوتا ہے، جو اس کے حال کے لیے ہوتا ہے۔ پوشیدہ امر کے ظہور کو روکنے کے لیے نہیں، بلکہ صرف اس لیے کہ غم میں پریشان نہ ہو۔ وانا آدمی کو چونکہ معلوم ہوتا ہے کہ موت کا کوئی علاج نہیں، اس لیے وہ تعویذ طلب نہیں کرتا البتہ بعض امراض کا علاج اللہ نے دوائے کیا ہے اور موت ہرگز کسی ایک شے میں نہیں۔ یہ ایک ہی بار ہے۔ بار بار نہیں آتی۔ ہم نے آپ کو اور آپ کے فرزندوں کو خالقِ موت کے سپرد کیا۔ خدا آپ کو صبر و شکر عطا فرمائے۔

آپ نے چند مسائل کے متعلق لکھا ہے۔ تو میرے مشفق! فرائض ہر حالت میں فرض

ہوتے ہیں، کسی اور کی طرف سے ادا کرنے سے ادا نہیں ہوتے۔ البتہ نوافل جس کسی کے لیے چاہے، وہ اپنا ہر یا بیگانہ، خواہ تمام خواہ اودھے، خواہ شہابی، عطا کرنے کے مطابق پہنچائے جاتے ہیں۔ اور ان کا ثواب پہنچتا ہے۔
 وقتی نکاح (منع) ہمارے مذہب میں باطل ہے۔

بعض روایات میں دفن کرنے کے بعد راستے سے ٹوٹ کر کسی چیز سے میت کی امداد کرنا جائز سمجھا گیا ہے۔ لیکن جمہور کا یہ طریقہ نہیں۔

قبروں پر چراغ جلانا بدعت ہے، ہاں اگر کوئی ضرورت پیش آ جائے، تو جائز ہے۔ جس عورت کو ایک یا دو بار پانچ روز یا سات روز کی عادت ہو، اور بعد میں عادت سے تجاوز کر جائے، تو یہ دیکھنا چاہیے، کہ اگر مدت حیض اکثر اوقات کم ہو جائے، تو اس صورت میں پہلی عادت ختم ہو جائے گی اور اس کا کوئی اعتبار نہیں ہوگا اور اگر مدت حیض اکثر اوقات بڑھ جائے، تو پہلی عادت ہی معتبر رہے گی۔ آیام حیض عادت کے مطابق گنے جائیں گے۔ اور زیادتی کے دنوں کی نمازیں قضا ہوں گی اور ان کا ادا کرنا ضروری ہوگا۔ مثلاً عام عادت پانچ دن کی ہے اور بعد میں سا یا آٹھ یا دس دن میں پاک ہو اور پھر یہ عادت بن گئی۔ تو یہ تمام دن آیام حیض شمار ہوں گے اور باقی تمام دن آیام استحاضہ شمار ہوں گے۔

مردے کے ساتھ کاغذ مکھڑ کر رکھنا منع ہے البتہ اگر خشک انگلی سے میت کی پیشانی یا سینہ پر ”بسم اللہ الرحمن الرحیم“ لکھنا چاہے، تو یہ برکت کے لیے ہے۔ ولد الزنا کا جنازہ درست ہے۔

ہلالی کی رات یا عید وغیرہ کے دن مبارک باد دینے کی تیاری میں نلو کرنا اور اسے لازم کرنا یا جمعہ کی نماز کے بعد مصافحہ کرنا یہ تمام باتیں ممنوع ہیں اور لوگوں کو اس سے منع کیا گیا ہے ملاحظہ ہو شرح کافی باب ”المکروہات“

مکتوب: ۶۸

میاں عبدالہادیؒ کے نام

برادرِ میاں عبدالہادیؒ کی خدمت میں سلام۔ خط ملا۔ سفارش بکھر کر دے دی گئی۔

اور عین (نامرد) کے بارے میں جو مسئلہ پوچھا گیا، تو عین وہ ہوتا ہے جو عورت کے قابل نہ ہو، یا شادی شدہ عورت کے تو قابل ہو، مگر کسی دوسری عورت کے قابل نہ ہو۔ اس لیے اگر عین خلوتِ صحیحہ کے بعد عورت کو طلاق دے، تو اس پر پورے حقِ مہر کی ادائیگی لازم ہے اور عدت واجب ہوگی اور اگر خلوتِ صحیحہ کے بعد عورت مجامعت کا انکار کرے، تو اگر وہ کنواری ہے، تو دوسری عورتیں اس کا ملاحظہ کریں، اگر اس کا کنوارا پن زائل ہو گیا ہو، تو پھر مجامعت ثابت ہو گئی اور اگر عورت کنواری نہ ہو، تو پھر شوہر کی بات یا قسم مانی جائے گی۔ خلوتِ صحیحہ وہ ہے کہ عورت جو مرض سے اور حیض سے پاک، رمضان کے سوا دوسرے ایام میں اپنے شوہر کے ساتھ کسی خالی مکان میں جہاں کوئی دوسرا نہ جاسکتا ہو، رہے۔ یہ خلوت حکمِ مجامعت رکھتی ہے اس لیے عدت کے ایام لازمی ہیں۔

مکتوب: ۶۹

اللہ سبحانہ کی ذات و صفات کے مرتبہ کی تحقیق میں۔

اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کا مرتبہ اپنے تمام ذاتی اور صفاتی کمالات کے ساتھ ازلی وابدی ہے اور ذاتی و صفاتی شانوں کے کمالات کے اسرار پوشیدہ ہیں اور صرف اللہ تعالیٰ کی بلند ذات کو معلوم ہیں، اور کوئی شے اس کی ذات سے دور اور اس کی معلومات سے پرے نہیں۔ اللہ تعالیٰ کے یہ مرتبے مختصر یا تفصیل کے

ساتھ ظہورِ خارجی کے لیے کسی شے کے محتاج نہیں، اور اس کے حُسن کا تقاضا اس کی ہر صفت اور ہر شان کے بارے میں عالمِ دلصیر ہے، لیکن چونکہ ہر صفت کا حُسن اپنی ظاہریت کے باوجود، خارجی ظہور کے تقاضا کرنے کی حد تک اللہ سبحانہ کے علم میں ہے، اور ہر صفت کے حُسن کا یہ تقاضا، ظہورِ اظہر کا مقتضی کہلاتا ہے، اس لیے اپنے انتہائی استغنا کے باوجود، اس نے ذاتی و صفاتی شانوں کے اقتضا کے مطابق اپنے خارجی اور عدم سے وجود میں آنے والے مرتبے کو اس عالمِ شہود میں ظاہر کیا۔

جاننا چاہیے کہ اللہ سبحانہ کی صفات کے دو مرتبے (پہلو) ہیں، ایک لطیفہ اور دوسرا قہریہ۔ حُسنِ صفاتِ لطیفہ کے تقاضے کے مطابق، اس کے مظاہر دنیا میں ظاہر ہوئے۔ چنانچہ اس دنیا میں ایمان و اطاعت اور ادا امر کی تعمیل اور نواہی کے اجتناب میں سے جو کچھ ہے، وہ سب حُسنِ صفاتِ لطیفہ کا ظہور ہے اور اس ظہور کی جزا آخرت میں جنت الفردوس میں مستقل قیام اور اس کی نعمتوں سے لطف اندوز ہونا ہے، اور اس مقام کی تمام نعمتوں میں افضل و اعلیٰ نعمت، اللہ سبحانہ کا دیدار ہے۔

اسی طرح حُسنِ صفاتِ قہریہ کے مظاہر بھی اللہ تعالیٰ نے دنیا میں پیدا کیے ہیں، چنانچہ جو کچھ کفر اور گناہ اور اللہ کے حکم کی نافرمانی وغیرہ دنیا میں ہے، وہ سب حُسنِ صفاتِ قہریہ کا ظہور ہے اور اس ظہور کی جزا کے مراتب آخرت میں جہنم میں مستقل ٹھکانہ اور طرح طرح کے عذاب ہیں، اور ان میں سے سب سے بڑا عذاب اللہ سبحانہ کے دیدار سے محرومی ہے۔

اے عقل مند! خیردار۔ اگر تو اس ذاتِ پاک کی صفاتِ لطیفہ کے حُسنِ کمالات کے کا منظر ہے، تو اس معرفت کو عرفاں کی نظر سے دیکھے گا اور قدم کو شریعت کے سیدھے راستے پر رکھے گا، ورنہ عین معرفت میں استقامت کے بغیر ظہورِ قہریہ کے سیدھے

راستے پر اپنے آپ کو الحاد کے گرداب میں پائے گا۔

الغرض ملحد صفاتِ قہریہ کا ظہور ہے اور عارفِ صفاتِ لطیفہ کا ظہور۔ ان میں سے ہر ایک کو اپنے رب کی تربیت سے ہٹنے کا چارہ نہیں اور اس سیاہ جنوں کے ثمرات سے خلاصی نہیں۔ اور اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات، اس فیضِ بخششی اور عدم اور مظاہر کے قریب ہونے کے باوجود مظہر میں حلول کرنے سے پاک اور مبرا ہے پس اسے سمجھئے۔

فائدہ :- رسولِ کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے اپنے اللہ کو پہچان لیا اس سے کوئی شے پوشیدہ نہیں، یعنی اسے معرفت میں کسی شے کی احتیاج باقی نہیں رہتی۔ فائدہ :- تیرے دودانتوں کے اوپر تیرے دو فرشتوں (کرام کاتبین) کی نشست گاہ ہے، تیری زبان اُن دونوں کا قلم ہے اور تیری ٹھوک ان کی سیاہی، چنانچہ وہ پوری حکمت سے تیری زبان اور تیری ٹھوک سے تیرے اچھے اور بُرے اعمال کو سمجھتے ہیں۔ ان میں سے تیری کوئی شے نہیں۔ اور تو نے فرشتوں کے قد و قامت کے بارے میں سنا ہوگا، لیکن اس عظمت و جلال کے باوجود تیرے دودانتوں کی تنگ جگہ میں انہوں نے اپنا ٹھکانہ بنایا ہوا ہے، اور تجھے کچھ محسوس نہیں ہوتا۔

چنانچہ ان لوگوں پر حیرت ہے، جو اس آیت کے مفہوم ”حَتَّىٰ يَلِجَ الْجَهَنَّمُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ“ (حتیٰ کہ اونٹ سوئی کے ناکے میں سے گزر جائے) کو اللہ تعالیٰ کی قدرت سے بعید سمجھتے ہیں، اور عقلی محال کو خدائی محال قرار دیتے ہیں۔

اے مومنِ سنی۔ آگاہ رہ۔ کہ ہم بندوں کے ساتھ قبر، عذاب اور حساب اتنا نازک اور پوشیدہ ہے کہ حساب و عذاب کا معاملہ عام انسانوں کی سمجھ میں نہیں آ سکتا۔ اور حساب کے معاملہ میں قبر کی زندگی اسی طرح ہے، جس طرح دنیاوی زندگی میں بیداری ہے۔ یہاں تک کہ اگر کسی مُردہ شخص کی قبر پر کوئی جانور بیٹھ جائے تو صاحب

قبر جانتا ہے کہ وہ جانور نر ہے یا مادہ جو لوگ قبر کے معاملے کو ایک محسوس معاملہ نہیں پاتے، وہ فطری جہالت سے لاچار ہو کر اس معاملہ کو خواب کی طرح خیال کر لیتے ہیں، اور اس عقیدے کی وجہ سے اہل سنت والجماعت کے مذہب سے دور ہو جاتے ہیں۔ انہیں معلوم نہیں ہوتا کہ انہیں معلوم نہیں ہم اس جہل مرکب سے اللہ کی پناہ مانگتے ہیں۔ جسے اللہ گمراہ کرے، اس کو ہدایت دینے والا کوئی نہیں۔

مسئلہ: حمل خواہ لونڈی کا ہو یا شریف خاتون کا، جب تک اس میں جان نہ پڑے، اس کا ضائع کیا جانا جائز ہے۔ لیکن جب اس میں جان پڑ جائے، تو پھر اس کو ضائع کرنا منع ہے۔ لیکن اس زمانے میں بعض علما نے کہا ہے کہ یہ فساد کا زمانہ ہے۔ اکثر اولاد بدکار ہوتی ہے اگر جان پڑنے کے بعد بھی حمل ضائع کر دیا جائے تو جائز ہے لیکن پہلی بات پر ہی عمل کرنا چاہیے یعنی جان پڑنے کے بعد ضائع نہیں کرنا چاہیے، اگر کسی دوسرے کی لونڈی سے نکاح کیا ہے، تو حمل کا ضائع کرنا بالکل درست نہیں، خواہ اس میں ابھی جان نہ پڑی ہو۔

مسئلہ: کسی شے کا جو وزن میں برابر ہو، ہاتھوں ہاتھ اُدھار لینا دینا جائز ہے۔ لیکن اس وعدے کے ساتھ کہ دو ماہ کے بعد اس سے اعلیٰ ادا کروں گا درست نہیں، کیونکہ یہ سود ہے۔ الغرض ایک جنس میں زیادتی اور دوسری طرف سے وعدہ، دونوں منع ہیں۔ خواہ وزن میں برابر ہی کیوں نہ ہوں۔ لیکن ایک چیز کا لینا اور دوسری کا وعدہ کرنا ایک ہی جنس میں منع ہے۔ اور دوسری جنس میں ایک طرف سے زیادتی جائز ہے۔ تاہم اُدھار اس وقت جائز نہیں، جب کہ دونوں وزن یا پیمائش میں برابر ہوں۔ اور اگر دونوں غیر جنس ہوں، ایک پیمائش میں اور دوسری وزن میں تو پھر اس طرح کا اُدھار جائز ہے۔

مسئلہ: سوتے وقت اگر قرآن مجید پاؤں کی طرف ہو، اور وہ انسان کے

قد کے برابر بلند ہو۔ تو پھر سونا جائز ہے اور اگر بلندی اس سے کم ہو۔ تو جائز نہیں۔
مسئلہ ۱۰: اگر کوئی صاحب ایمان سویا ہو اور نماز کا وقت ہو جائے، تو اسے بیدار کرنا جائز ہے، اگر اس کی مرضی معلوم ہو۔ ورنہ اسے بیدار کرنا جائز نہیں۔ اگر اس کی مرضی یا غیر مرضی کا علم نہ ہو، تو اسے آخر وقت تک نہ جگائے۔ اور اس کے بعد اسے جگائے۔
مسئلہ ۱۱: اگر غسل خانہ کی چھت ہو، تو اس میں ننگے بدن ہونا اور غسل کرنا جائز ہے۔ اگر اس کی چھت نہ ہو، تو اختلاف روایت سے مکروہ ہے، البتہ دونوں حالتوں میں بات کرنا منع ہے۔

مسئلہ ۱۲: اگر سجدہ کے وقت پاؤں کی انگلیوں کا رخ قبلہ شریف کی طرف نہ ہو، تو ایک روایت سے نماز فاسد ہو جاتی ہے۔

مسئلہ ۱۳: اگر کوئی شخص کسی دوسرے کو اس کے عرف یا ذات کی وجہ سے حقیر جانے اور کہے کہ فلاں جو لاہا ہے اور فلاں موچی ہے، تو وہ کافر ہو جاتا ہے۔ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "وہ نہیں مرا، جو مر گیا۔" ماں البتہ وہ مر گیا، جس نے موت سے پہلے موت کی آرزو کی۔ اگر وہ نیک ہے، تو وہ اپنی نیکی کی طرف جائے گا، اس لیے اس کی تدفین میں جلدی کی جائے اور اگر وہ گنہ گار ہے، تو بھی جلدی کی جائے، تاکہ اس کے گنہ کم ہوں۔

مکتوب : ۷۰

ایک عزیز کو ان ابیات کے جواب میں لکھا گیا :-
 چشمِ چشمانہ تواند دید نت در خیال آرد غم و خندید نت
 ترجمہ :- ان آنکھوں سے تیری آنکھیں دیکھی جاسکتی ہیں، لیکن پھر اپنے غم اور تیری
 ہنسی کا خیال آتا ہے۔

من چہ با شتم لائق این وصف پاک عاصم، حیدر ان ولا ملجا سواک
 میں اس پاک صفت کے لائق کہاں ہوں؟ میں ایک گنہ گار ہوں جس کی پناہ تیرا کبھی نہیں
 خاک را برداشتی از زیر پائے خود نہادی بر سر کشتکِ علا
 تو نے اپنے پاؤں کے نیچے مٹی کو اٹھایا اور پھر اسے اعلیٰ مقام پر پہنچا دیا
 نیازمندانه سلام اور مطالعہ مکتوب گرامی کے بعد عرض ہے کہ اس مکتوب گرامی
 کا بیان اس سید روگنہ گار کے لیے ایک شہادت ہے اور دعا ہے حضرت
 مولانا رومؒ کے بیت کے معنی خوب سمجھے گئے ہیں، لیکن دوسرے مصرع میں صرف
 تائے (ت) موزوں نہیں معلوم ہوتا۔ ورنہ اس کے معنی بہت عمدہ ہیں اور میرے
 ناقص ذہن میں یہ خیال آتا ہے کہ پہلا مصرع استغنامیہ انکاری ہے۔ اور جس
 وقت عاشق نے اپنی آنکھوں سے اپنے جسم کو محروم پایا، تو مجبوراً تسلی کے لیے غم
 اور خندہ معشوق کا خیال کیا۔ یعنی اس کی ناراضی اور خوشی کے بارے میں خیال
 کرتا ہے اس لیے اس کے معنی یہ ہیں کہ اگرچہ میری آنکھوں میں یہ بساط نہیں تاہم
 ناراضی و رضامندی کا مشاہدہ جو بیم ورجا کا ثمرہ ہے۔ خیال میں لاتا ہوں تاکہ میں
 ان دونوں باتوں سے محروم نہ رہوں۔ چنانچہ ایک عزیز نے کہا ہے
 از ہر چہ در خیال، خیال تو خوشتر است از ہر چہ در وصال، وصال تو خوشتر است
 ترجمہ: جو کچھ بھی میرے خیال میں ہے، اس میں سے تیرا خیال ہی سب سے اچھا ہے۔
 اور جو وصال بھی ہے، اس میں تیرا وصال ہی سب سے اچھا ہے اور اللہ خوب جانتا
 ہے کہ صحیح کیا ہے۔

مکتوب: ۱۱

صاحبزادہ میاں عبد المجیدؒ کے نام لکھا گیا۔

ہزار خورشید کہ بیگانہ از خدا باشد فدا ئے یک تن بیگانہ، کاشنا باشد
ترجمہ بینکڑوں رشتہ دار جو خدا سے بیگانہ ہوں، اس ایک اجنبی پر قربان، جو اللہ سے
آشنا ہو۔

اے برخوردار، عزیز القدر، اس ملک کے لوگ اس طرح قربان و فدا ہیں اور
یہاں کے صالح لوگوں کی ایک جماعت دن رات اللہ کی یاد میں اس طرح مصروف
ہے، کہ میرا ان سے جدا ہونا، جان سے جانے کے برابر ہے۔ بہر حال چونکہ دُور رہنے
والے رشتہ دار بھی دنیا داری کی وجہ سے خواہش رکھتے ہیں، اس لیے اُن کے
سوا کوئی چارہ نہیں، ایک ذاتی سبب کی وجہ سے پانچ چھ دن کے لیے رُک گیا
ہوں۔ لہذا صاحبزادہ کو یہ خط لکھا ہے کہ آپ اتنے دن میرے غریب خانہ کو اپنے
مبارک قدموں سے سرفراز کریں۔ اس طرف اُنے کا ارادہ نہ کریں، اور آپ کو چاہیے کہ ہر
طرح ان کی خدمت میں رہیں۔ اور آداب بجا لائیں۔ اس فقیر میں اتنی طاقت کہیں، کہ
تشریف آوری کی خبر سن کر رُک جاتا، لیکن ایک وجہ سے چند روز رُکنا پڑا ہے اللہ
ان پانچ چھ دنوں کے بعد خدمت میں حاضر ہو جاؤں گا۔ شیخ عبد الغنی جوہر اور شہر یار جوہر
اور تمام حاضرین مجلس کی طرف سے دعا و سلام۔

مکتوب: ۷۲

میاں محمد فاروق کے نام لکھا گیا۔

سحر شود عالم پُر از خون مالا مال! کے تبر سداہل حق غیر از جلال؟
(ترجمہ) اگر ساری دنیا بھی خون سے لبریز کیوں نہ ہو جائے، اہل حق سوائے اللہ کے
جلال کے اور کسی سے کہاں ڈرتے ہیں۔ اس قسم کے واقعات کا ظہور اللہ تعالیٰ
کے جلال کی تجلیات ہیں جو لوگ ادا امر کی پابندی اور نواہی سے پرہیز نہیں کرتے،

ان کی تنبیہ کیلئے اللہ تعالیٰ کے جلال کی ایسی شکلیں ظاہر ہوا کرتی ہیں۔ تاکہ ان کے ظاہر ہونے کے بعد اگر لوگ توبہ اور ندامت کی طرف رجوع کریں، تو ایسی باتوں کا ظہور ان کے حق میں جلال کے پردے میں جمال کا ظہور ہو گا، اور معاذ اللہ اگر وہ بے ادبی کے طریقے سے باز نہ آئیں اور دنیا اور آخرت کی رسوائی میں مبتلا ہو جائیں، تو اس قسم کے واقعات ان کے حق میں عذاب کی دلیل ہوں گے، جیسا کہ فرعون کے ساتھ ہوا۔

ہمارے نبی حضرت موسیٰ علیہ السلام کے معجزوں میں سے ایک معجزہ یہ بھی تھا کہ لوگوں کے پانی خون بن جایا کرتے تھے۔ میں بات کو مختصر کرتا ہوں کہ اس قسم کے واقعات غیب سے کسی واسطہ کے بغیر وقوع پذیر ہوتے ہیں یا جنوں کے ذریعے یعنی جنوں کو اس بات پر لگایا جاتا ہے کہ ان کو باز یحیٰ المظالم دکھائیں، چنانچہ جن لوگوں پر اس طرح کا واقعہ ہو جائے، انہیں چاہیے کہ وہ غسل کر کے تمام اہل خانہ کے ساتھ دل و جان سے توبہ اور ندامت کا اظہار کریں اور غسل اور وضو کے پانی کو کسی برتن میں جمع کر کے جس جگہ خون کے قطرے پائے جائیں، وہاں چھڑکیں اور مغرب کی نماز کے بعد اس گھر میں حضرت پیر دستگیر بر در و صبحیں اور تین دن تک خشوع و خضوع سے اس کام کو کریں اللہ نے چاہا، تو توبہ کی سچائی کی برکت سے ان آفات سے نجات کی امید ہے اور اگر خالص حلال مال میسر ہو، تو اس کا صدقہ کریں اور جتنی توفیق ہو، فقیروں اور غریبوں میں خیرات کریں اگر اس شخص نے کسی کا کچھ دینا ہو، تو اسے راضی کرنا پسندیدہ ہے۔

میاں محمد فاروق کو جس کے نام یہ مکتوب لکھا گیا ہے، چاہیے کہ اپنا وقت اللہ تعالیٰ کے ذکر سے شیطان کے دوسوں کی وجہ سے ہاتھ نہ اٹھائے اور لمبی لمبی امیدیں نہ باندھے۔ اور اس حالت میں اللہ تعالیٰ کے ذکر سے جو کچھ میسر ہو، اسے جمعیتِ دل کے ساتھ یا اس کے بغیر حال اور مستقبل کی جمعیت سمجھے۔ بہت سے لوگ زیادہ کی طلب میں تھوڑے بہت سے بھی محروم ہو جاتے ہیں، ایسا نہ ہو کہ انہی کی طرح تم بھی

ہو جاؤ اور دونوں طرف سے محروم ہو جاؤ۔ تھوڑے کو بہت سمجھو، تاکہ عطا کرنے والے کا شکر ادا ہو سکے۔ اور یہی شکر، کثیر کے حصول کا سبب بن جائے۔ اگر یہ دولت ہزار سال میں بھی میسر ہو، تو پھر بھی غنیمت سمجھو۔

مکتوب: ۷۳

ایک عزیز کے نام لکھا گیا۔

مکتوب کے مطالعہ کے بعد سوالات سے آگاہی ہوئی، چونکہ دوسرے اہم مسائل میں سے اہم تر مسئلہ حق تعالیٰ کی ایجاد ہے، اس لیے سب سے پہلے اسی کی تحقیق سے شروع کرتا ہوں۔ جاننا چاہیے کہ مسئلہ ایجاد کی پہچان کا کمال، عذاب پانے والے کافر اور توبہ کرنے والے مومن کے لیے حقائق اشیا کی پہچان پر دار و مدار رکھتا ہے۔ جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اے ہمارے اللہ ہمیں حقائق اشیا اس طرح دکھا، جس طرح کہ وہ ہیں۔ بہت سے مذاہب حقائق اشیا کا علم نہ رکھنے کی وجہ سے قضا و قدر کی تحقیق کی راہ سے ہٹ گئے ہیں۔ اور ایمان سے ٹوٹ کر کفر سے جڑ گئے ہیں۔ تمہاری یہ ناقص عقل جو عدم ایجاد کو ترجیح دے کر کافر ہو گئی ہے، ایمان سے ٹوٹ کر کفر سے جڑ گئی ہے۔ اس سے توبہ کریں اور تجدید ایمان کریں۔ اور یہ اعتقاد رکھیں کہ اس کی تحقیق دو قسم کی ہے۔ ایک مجمل اور ایک مفصل۔

مجمل یہ ہے کہ جان لیں کہ اللہ تعالیٰ حکیم مطلق ہے اور اس حکیم مطلق کا کام پوری حکمت سے ہے وہ ترجیح دیئے جانے سے پاک ہے۔ ایک طرف کو دوسری طرف پر ترجیح دینا، اس کے اختیار کے ماتحت اور اس کی حکمت کے مطابق ہے۔ اس کا اختیار دوسری طرف کے تابع نہیں، یعنی ترجیح کے دو اطراف میں سے ترجیح شدہ طرف اس کے اختیار اور ارادے سے ہے، نہ یہ کہ اللہ تعالیٰ کے ارادے سے قبل ہی وہ ترجیح شدہ

طرف تھی، اور اختیار اس کے تابع تھا۔ یہ محض کفر اور واضح جہالت ہے۔

اور یہ کہ اگر عقل بعض دقیق باتوں کو نہیں سمجھ سکتی، تو یہ عقل کے ناقص ہونے کی وجہ سے ہے۔ اس میں اللہ تعالیٰ کی ایجاد و حکمت کا تصور نہیں، کیونکہ حکمت سے باخبر نہ ہونا ہماری اپنی کوتاہی ہے۔ یہ عجیب بے عقلی ہے کہ انسان خود اپنی عقل کے ناقص ہونے کا قائل ہے لیکن اس کے باوجود اس کی عدم دریافت کو نقصان کا سبب سمجھتا ہے۔ اور ایجاد میں نقصان کی تجویز کو نقصان سے پاک ظاہر کرتا ہے۔ اس لیے ہر مسلمان پر لازم ہے کہ اس محفل پر ایمان رکھے، کہ جو کچھ اللہ تعالیٰ نے کیا ہے، وہی ہونا چاہیے تھا اور متفرق خیالات کو شیطانوں کے تیر بچھے، اور ان کے دور کرنے کی کوشش کرے تاکہ راہِ راست سے نہ ہٹ جائے۔

اور منفصل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنی ذات، صفات اور شانوں کے ساتھ ازلی اور قدیم ہے، نیز کہ اس کا ارادہ جمال و جلال کی صفات کے کمالات کے حُسن کے ظہور کے لیے دوسرے درجے میں شہادت ہے، اور اس کے ظہور کے باوجود غیب ہونا درجہ اول ہے، یعنی مرتبہ صفات ہے اور استغناء کے باوجود اللہ تعالیٰ کے ظہور ثانی سے ازلی ہے۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ میں ایک مخفی خزانہ تھا پس میں نے پسند کیا کہ میں پہچانا جاؤں، چنانچہ میں نے خلق کر پیدا کیا تاکہ وہ مجھے پہچانے۔ پس اللہ تعالیٰ کا ارادہ ”لا“ سے مخصوص اور غالب ہو کر قہر کی نازک صفات کے حُسن کمالات کی صورت میں ظاہر ہوا۔ اور پھر مغلوب و معدوم ہو کر عدم ظہور کی طرف آیا اور چونکہ جلال کی صفات کا حُسن اس بات کا مقتضی ہے، کہ مظہر سے حُسن سلب کر لیا جائے اور جمال کی صفات کا حُسن مظہر کو بخشتا جائے، اس لیے لاچاران دونوں کامل صفات کے تقاضے سے، کہ ان کی مخالفت ممکن نہیں، کافر، جلال کی صفات کا مظہر ہے، اور چونکہ اس کا وجود، صفتِ مذکور کے تقاضائے حُسن کے ظہور کی وجہ سے

ازلی تھا۔ اس لیے سُنوک کے حُسنِ ایمان کی وجہ سے کُفر، مغلوب و معیوب ٹھہرا۔ اور اگر ایسا نہ ہوتا، تو صفتِ جلال کا حُسنِ ظہور میں نہ آتا، اور یہ بات غیر معقول ہے، کہ کافر کا وجود، حُسنِ جلال کے ظہور کے لیے ازلی مراد کے تقاضے کے مطابق ازلی ہوتا اس لیے وہ کون صاحبِ عقل ہے، کہ اس کے ظہور کی نفی تجویز کرتا۔ مختصر بات یہ ہے کہ اگر صفات کے تقاضے کے لحاظ سے بھی نہ دیکھیں، اور عقل کو ہی اپنا حاکم بنالیں، تو عقلِ سلیم بھی حُسنِ صفات کے وجودِ ظہور پر حاکم ہوگی نہ کہ عدمِ ظہور پر پس ہماری رمزوں کو سمجھئے۔ اے بھائی دامنِ کاغذ تنگ ہے۔ اس لیے مفصل بات کو مجمل انداز سے بیان کیا ہے۔ اگرچہ اس کا سمجھنا مشکل ہے۔ اگر اللہ نے چاہا، تو کسی دوسری ملاقات میں باقی ماندہ شُبہ بھی دُور ہو جائے گا۔

اضافہ :- فزح اور صدقے کا مسئلہ میں نے کھڑک بیچ دیا ہے۔ اور ترکہ کا مسئلہ یہ ہے کہ اگر عورت کا مہر شوہر کے ذمہ ہے اور وہ شوہر کا ترکہ فروخت کر کے یا قیمت لگا کر اس میں سے مہر اپنے پاس رکھ لے، تو جائز ہے اور اگر اس کی قیمت مہر سے کم ہو، تو اتنا نقصان عورت کا ہوگا۔ اور اگر مہر شوہر کے ذمہ نہ ہو، اور غلط طور پر شوہر کے ترکے کو بیع دے، تو بالغ بچے بلوغت کی عمر کو پہنچنے کے بعد اپنے جیتے کی بیع فسخ کر سکتے ہیں، خواہ وہ سب سلامت ہوں یا ہلاک ہو گئے ہوں اور خریدار سے اپنا حق لے سکتے ہیں والسلام

مکتوب : ۷۴

فضیلت مآب محمد اکرمؐ کے نام۔

مجٹی اکرمؐ۔ اس آیتِ عظیمہ کے نور سے کہ ”اللہ کے نزدیک تم میں سے سب سے زیادہ بزرگ وہ ہے جو سب سے زیادہ متقی ہے۔“ آپ کے نیکے ہوئے شفقت آمیز

خط نے وہاں کے حالات سے مطلع کیا، اور یہاں کے حالات جاننے کی خواہش سے اگاہ کیا۔ میرے عزیز! چند دن کے لیے یہاں بھی بہت سی خرابی دیکھنے میں آئی، چنانچہ بہت سے لوگ اپنے قبیلوں کے ساتھ بے وطن ہو کر بیٹھے ہوئے تھے۔ چند روز کے بعد معلوم ہوا کہ یہ اطلاع محض افواہ تھی۔ بعض لوگ اپنے گھروں کو لوٹ آئے ہیں۔ میں بھی شہر میں آگیا تھا۔ ابھی تک اکثر لوگ خوف زدہ ہیں، دیکھیں غیب سے کیا ظاہر ہوتا ہے۔ توقع ہے کہ دشمن و دوست کے خلاف جو بھی پیش آئے، اے رضائے خدا سمجھ کر تمام امور عبادت میں پورے توکل اور صبر سے کوشش کرتے رہیں کہ دراصل یہی کام ہے اور باقی سب کچھ بیچ۔ اگر آپ کو موقع ملے، تو کسی وقت قدم رنج فرمائیں۔

مکتوب : ۷۵

فضیلتِ آبِ محمد اکرمؐ کے نام۔

اللہ کے پاک نام سے، اللہ کے نزدیک سب سے بزرگ وہ ہے جو سب سے زیادہ پرہیزگار ہے۔ بلند معافی سے لبریز آپ کے مراسلے کی آمد نے دل کو فرحت بخشی، اور سعادتِ انلی کے آثار سے جو حقیقی اہل تقویٰ کا حصہ اور نبوتِ مصلوٰی کے کمالات سے بہرہ ور ہیں، کاپیر دیا۔ اے اللہ! جو مستعدین سے دانائی حاصل کرتے ہیں ان میں اضافہ کر، اور انہیں مرتبہ حقِ یقین کے حاملین میں سے بنا۔ میرے عزیز! جو کچھ بندی نسبت کے متعلق لکھا گیا تھا، تو یہ سب کچھ نسبتِ سابقہ کا حاصل ہے ہر چند سابقہ نسبت درجے کے اعتبار سے زیادہ روشن اور زیادہ کامل نیز زیادہ لطیف اور زیادہ غالب ہے، لیکن چونکہ بعض مستعد حضرات ذاتی مناسبت کی بدولت تنہائی کے مرتبہ سے آگاہی پانے کی وجہ سے تفصیل اور منظم ریت کے درجہ سے بالکل قطع تعلق

چاہتے ہیں اور تخلص کا یہ مرتبہ، مقام تفصیل کا محیط و مرکز ہے اور حقیقی منظریت اس مقام پر بے تاثر حاصل ہوتی ہے، اور وہ اپنے آپ کو مکمل طور پر تنہائی کی اس حیثیت کے جو معلوم ہو چکی ہوتی ہے، اور اس سعادت کے جو مل چکی ہوتی ہے، سپرد کر دیتے ہیں، اور فکر و اندیشہ سے رہائی پالیتے ہیں، کیونکہ یہ نسبت عالی، سابقہ معافی کو اپنے امن میں لیے ہوتی ہے، اور ذات حقیقی کے وصال سے بہرہ اندوز ہو کر لا انتہا قابلیتوں کی مالک بن جاتی ہے، اس لیے سابق مرتبہ، صفات کی پیوستگی سے باخبر ہوتا ہے، کیونکہ معدوم کیفیت کی نسبت حقیقت میں غیرت رکھتی ہے لیکن چونکہ مرتبہ خلو کے بعض حقائق سے آگاہی و ملاقات پر موقوف ہے، اس لیے انشا اللہ اگلی ملاقات پر ان باریک نکات سے بھی واقفیت دی جائے گی۔ اس لیے چاہیے کہ اپنے آپ کو اسی مختصر حیثیت کے، کہ یہی مرتبہ خلو ہے، سپرد کر کے اوقات کو اسی طرح مرتب کریں، کہ کوئی وقت بھی اس مقصد سے خالی نہ رہے اور مسلسل ترقی ہوتی رہے اور اعمال کی درستی، اور اخلاق کی بلندی کے لیے اتہاد و رعب کی احتیاط و وارکھی جائے۔ اور توکل کی کمر مضبوط باندھ کر، اور فقر و فاقہ کو اہل طریقت کا خلاصہ جان کر ظاہری اور باطنی نظر کو ہر لحاظ سے اہل جہاں سے پوری طرح پاک رکھیں۔ حیف، صد حیف اس شخص پر، جو اصل سے ملنے والا ہو، مگر منظریت، وصولی صفاتی اور درجہ تفصیلی اس کے لیے حجاب بن جائیں، اور اللہ تعالیٰ کے بغیر یہ سب تفصیریں اور گناہ ہیں۔ میرے عزیز! یہ کوئی کمال نہیں ہے کہ اہل صفا ظاہری اعمال کی آراستگی اور نہذیب اخلاقی کریں۔ اور ظاہر کی آراستگی اسی بات کی خبر دیتی ہے اگرچہ باطنی کمال کے بغیر ظاہری آراستگی اس کے مشابہ ہوتی ہے۔ لیکن اس کا مقام اور ہے۔ اور اس کا مقام اور۔

اپنے والد بزرگوار کی خدمت میں میرا سلام پہنچائیں اور اگر موقع ملے تو تمام اعزہ

کو بھی سلام پہنچائیں۔ میاں پیر محمد کو ایک اسم کی یادداشت سے واقف کرایا تھا۔ اگر قلتِ صحبت کی وجہ سے کوئی شک رہ گیا ہو تو اس کو جلدی سے پورا کر دیں اور اپنی صحبت کے ذریعے اس پر توجہ کرنے سے دریغ نہ کریں۔ زیادہ وقت تنہائی، خاموشی اور مراقبہ کر دیں اور بہت تھوڑا، بلکہ بہت ہی تھوڑا وقت مسائل ضروری کے بارے میں کلام کریں۔ اکثر با وضو رہیں، کیونکہ ظاہری طہارت باطن سے اتفاق کرتی ہے۔ اور جب صورت یہ ہو جائے تو معاملہ نور علی نور ہو جاتا ہے۔ والسلام والا کرام

مکتوب: ۷۶

محمد فاروق کے نام لکھا گیا۔

برادرِ محمد فاروق خدا کی تائید سے حق و باطل میں فرق کرنے والا بنے۔ انہوں نے ہمارے حضرت ایشاؑ کے چند مبارک کلمات کے بارے میں جو بہت دقیق اور گہری عبارت میں لکھے گئے تھے، اس احقر سے اُن کے معافی کی تحقیق کے لیے تکلیف فرمائی جس سے مجھے سعادت حاصل ہوئی۔ اگرچہ اس حقیر میں اتنی طاقت کہاں کہ اتنے دقیق اور گہرے کلمات کے معافی میں دخل دے۔ لیکن سوال کرنے والے کو جہاں تک ممکن ہو جواب دینے کے سوا کوئی چارہ نہیں ہوتا۔ اس لیے اپنی ناقص سمجھ کے مطابق چونکہ ان کی اصطلاحات سے قدرے واقف ہوں۔ اس لیے ہر کلمہ کے معافی الگ الگ بیان کرتا ہوں۔ ذرا توجہ سے سنیں۔

لکھتے ہیں کہ حضرت ایشاؑ نے فرمایا ہے کہ حق تعالیٰ میرے معاملے میں اتنی غیرت رکھتے ہیں کہ وہ نہیں چاہتے کہ میری تربیت میں کسی غیر کا واسطہ ہو۔ اس عبارت سے حضرت سرورِ انبیا صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطہ کی لفی ہوتی ہے۔ اور یہ ممنوع ہے۔

انہوں نے مہربانی کی۔ اللہ کے فضل نے اس خادم پروردگار کو پیشوا کی فیض بخشی کے طفیل، اور اُسے اللہ تعالیٰ کے پیرو کرنے کی بدولت اپنے پیشوا کی طرح تعلیم دے کر سرفراز کیا، جیسا کہ مولانا رومیؒ نے فرمایا ہے ۔

ما مریدانیم دست گردانِ حق علم ما از علم حق گیرِ سبق
(ترجمہ) ہم اللہ تعالیٰ کے مرید اور شاگرد ہیں۔ ہمارا علم اللہ تعالیٰ کے علم سے سبق لیتا ہے۔

نیز اس دولتِ تعلیم سے وہ اپنے پیشوا کا ساتھ بن گیا اور ساتھ بننے کا مطلب یہ نہیں کہ وہ برابر ہو گیا، کہ ایسا ہونا معدوم ہے، البتہ وہ شرکت، جس سے برابری کا سوال پیدا ہو، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مخصوص سبق میں شرکت ہے، نہ کہ ایک معلم کی تعلیم میں شرکت۔ کیا آپ نہیں دیکھتے کہ اللہ تعالیٰ کی سنتِ ایجاد میں عام و خاص شریک ہیں، لیکن مخصوص موجودیت اور خاص تربیت میں وہ باہم شریک نہیں اور پہلی شرکت میں برابری ملحوظ ہے، لیکن دوسری شرکت میں برابری نہیں، سبحان اللہ۔

شیخ عبدالحق دہلویؒ نے، اللہ اُن کی خطا معاف فرمائے، حضرت ایشاؓ کے قول کی حقیقت پر جو شرکت سے ظاہر ہوتی ہے، اس گروہ کی اصطلاحات کو نہ جاننے کی وجہ سے اعتراض کیا ہے۔ اور انہوں نے کہا، جو کچھ کہا۔

اور یہ جو محبتِ حقیقی کے وصولِ اول کو مرکز سے تعبیر کرتے ہیں، تو وہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم خاتم الانبیا کا حصہ ہے اور وصولِ ثانی کو دائرہ تماثل میں دکھاتے ہیں، جو اصل میں حضرت ابراہیم خلیل اللہ کا مقام ہے۔ چنانچہ حضرت ایشاؓ نے، جو حضرت خاتم الانبیا اور حضرت خلیل اللہ کے نقشِ قدم پر چلتے تھے، اسی پیروی کی مناسبت سے اس دائرہ محبت میں راہ پیدا کر لی۔ اور حضرت سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم جو عالی مرتبہ ہونے کی وجہ سے مرکز سے وصل کرنے والے، اور مکمل تفصیل میں مرکز میں اپنا مقام رکھتے ہیں۔ اس لیے وہ دائرہ کی تفصیلات حاصل کرنے کی طرف توجہ

نہیں رکھتے۔ اس لیے ہمارے حضرت ایشاں کی حیثیت تفصیلی سے پیوستگی، جو دائرہ سے عبارت ہے، جس نے ان کی سنت کو روشن کیا، اس کے لیے اجر ہے، اور جس نے اس پر عمل کیا، اس کے لیے بھی اجر ہے۔“ کے حکم کے مطابق مرکز کے محل کمال کے باوجود، جو خاتم الانبیاء کے لیے ثابت و مسلم ہے، آنحضرت کی طرف لوٹ کر آتا ہے، اور ضمنی امانت صاحب امانت کو پہنچ جاتی ہے۔

نیز حضرت ایشاں کے اس قول کی تحقیق کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تفصیلی مجبوتیت کا مرتبہ میری بدولت، ہو کہ ان کا کمترین غلام ہوں، حاصل ہوا، محبت کے مرتبے کی تحقیق سے واضح ہو گئی اور اس میں کوئی مشکل نہیں۔ اور چونکہ ولایت ظلی کا مرتبہ شہودِ حق ہے اور جو شہود ہے، وہ وصلِ پرشیدہ اور ظہور کے دائرہ میں داخل ہے اور جب تک شہود سے غائب میں نہیں آتا۔ ظاہرِ حقیقی کا وصول وصلِ یاس سے میسر نہیں ہوتا۔ اس لیے اربابِ شہود کے لیے ظاہرِ حقیقی کے وصل کو کل پر اٹھا رکھا گیا ہے اور چونکہ ہمارے حضرت ایشاں نے مرتبہ شہود سے گزر کر مرتبہ غیب تک، ظاہرِ حقیقی کے مطابق اور علم لدنی کی تعلیم سے جیسا کہ اوپر ذکر ہو چکا ہے، پہنچنے کا اثر حاصل کر لیا ہے، لہذا اصحابِ شہود کے لیے جس شے کی امید آخرت میں ہے، وہ انہیں دنیا ہی میں حاصل ہے۔ چنانچہ غیب سے شہود میں آنا ظاہرِ حقیقی سے حجاب میں ہونا ہے، اس لیے اعلانِ غیب کے حق میں یہ معنی لینا محض شرک ہے پس اسے سمجھئے۔

اور وہ جو کھاسبے کہ حقیقتِ محمدیؐ سے حقیقتِ کعبہ افضل ہے، تو معلوم ہونا چاہیے کہ حضرت کعبہ کی دو حقیقتیں ہیں۔ ایک حقیقت مرتبہ مخلوق کی ہے اور یہ نورِ اول کی قابلیتوں میں سے ایک قابلیت ہے۔ نورِ اول نورِ محمدیؐ ہے اور دوسری حقیقت مرتبہ محبوب کی ہے، جو معبودیت یعنی جس کو سجدہ کیا جائے، کی حقیقت ہے۔

اور کعبہ کی یہی حقیقت اللہ تعالیٰ کو سجدہ کرنے کی مقتضی ہے۔ درآنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بھی دو حقیقتیں ہیں، ایک حقیقت مرتبہ مخلوق کی ہے جو نورِ اول کی ذات ہے اور تمام قابلیتوں کو جمع کرنے والی ہے اور کعبہ بھی ان قابلیتوں میں سے ایک قابلیت ہے اور دوسری حقیقت مرتبہ و جُزب کی ہے جو ذات کی قابلیت ہے اور علمی اعتبار سے ہے، تاکہ تمام شیون و صفات کو اجمالی طریقے سے جمع کرنے والی بنے، اور یہ قابلیت معبودیت کی قابلیتوں میں سے ایک قابلیت ہے چنانچہ ہمارے حضرت ایشاں کا قول فضیلت کعبہ کے متعلق دوسری حقیقت ہے نہ کہ پہلی پس اسے سمجھئے۔

اور وہ جو لکھا ہے کہ میری تخلیق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سرشت کے بقیۃ میں سے ہے، تو جاننا چاہیے کہ ہر نبی کی حقیقی انسانیت کی تخلیق کا الگ مرتبہ ہے، جس میں اپنے کمال کے تمام تابع حقائق شامل ہیں۔ اور انسانی حقیقت، علمی قابلیت ہے اس لیے ہر نبی کو اس حقیقت سے ایک مخصوص بلکہ نہایت مخصوص حصہ ملا ہوتا ہے اور ان کے پیروکاروں کو بھی باقی ماندہ میں سے کچھ حصہ میسر ہوتا ہے۔ اس لیے حضرت ایشاں کا قول بھی آنحضرت کی بقیۃ طینت میں سے حصہ لینے کا مطلب اس فقیر کے نزدیک یہی ہے۔ اور اس کے بارے میں حدیث نبوی بھی: "أَكْرَهُمُ وَاَعَمَّتْكُمْ لِإِنِّهَا مِنْ بَقِيَّةِ طِينَتِ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ" "بزرگوں کی عزت کرو کیونکہ وہ حضرت آدم کی طینت کے بقیۃ میں سے ہیں، کمنا سبت انسانی کی خبر دیتی ہے اور وہ جو لکھا ہے کہ بعض اولیا، بعض صحابہ کرام سے، بلکہ کئی ایک انبیاء سے ہیں اور ان کو تمام اولیا پر شرف حاصل ہے، تو میرے مشفق! یہ تحقیق خبر کے سلسلے میں ہے اور اس کا حجاز حضرت خضر اور حضرت موسیٰ علیہم السلام سے ظاہر ہے، جو

کسی سے پرشیدہ نہیں۔

اور وہ جو مکتوب ہے کہ آنحضرت کے چاروں یاروں میں سے میں ہر ایک کے درجے سے آگے گزر گیا، اور درجہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے شرفیاب ہوا۔ اور میں نے اپنے آپ کو اسی رنگ میں رنگا ہوا پایا۔ اس قول کی تحقیق اس طرح ہے، کہ بعض اولیائے کمال کو کسی مقام پر متکثر ہوجانے، استعداد کی فراوانی اور راہ سلوک کی سیر سے فراغت کے بعد یہ آرزو پیدا ہوتی ہے کہ صحابہ کرام اور انبیائے علیہم السلام کے مقامات کا معائنہ کیا جائے تاکہ پیروکاروں کے مرتبے کی پستی اور پیشواؤں کے مرتبے کی بلندی کے حقیقی فرق کو معلوم کر کے اس تقلیدی اور سماعی عقیدے کی جو ان کی نسبت رکھا جاتا ہے تحقیق کی جائے اور یہ بات پرشیدہ نہیں کہ ان بلند مراتب کا معائنہ، ادنیٰ پیروکار کو ان مراتب کی نورانیت کے تھوڑے بہت رنگ سے محروم نہیں رکھے گا اور دریائے اشارہ کے طے کرنے کا مطلب اپنی استعداد کی تنگی کا آنحضرت کی استعداد سے مقابلہ کرنا ہے، جو بے شمار مراتب حاصل کرنے کے بعد بھی مزید ترقی کے خواہاں ہیں۔ چنانچہ ”قل رب زدنی علما“ کی آیت اس معنی کی طرف اشارہ کرتی ہے، سبحان اللہ کیسی بات کہی ہے کہ اس میں ایسے معنوی اشارے بیان کر دیے گئے ہیں کہ اکثر ظاہر میں انہیں نہیں سمجھ سکے، بلکہ انہوں نے اس کے برعکس مطلب لیا ہے۔

بس کُنم، خود زبیر کاں را ایں بس است (ترجمہ) اسی پر اکتفا کرتا ہوں، کوئی نہ سمجھ داروں کے لیے یہی کافی ہے۔

مکتوب : ۷۷

ایک عزیز کے نام لکھا گیا۔

سب تعریف اللہ کے لیے ہے، جس کی ہر روز ایک نئی شان ہوتی ہے، اور جس سے ظاہر ہوتا ہے کہ اللہ سبحانہ کی کئی شانیں ہیں۔ اور ہر شان ایک مخصوص تعین کر پیدا کرتی ہے، اور تمام تعینات ایک دوسرے سے مختلف ہیں، ان میں سے بعض انتہائی اونچے ہیں، اور یہ مناسب نہیں کہ ان میں سے بعض کو کثیر واسطوں کے بغیر حاصل کر لیا جائے، اور بعض کے لیے یہ مناسب ہے کہ انہیں واسطوں کے بغیر پایا جائے اور وہ لوگ جو بغیر وسیلے کے پاس لیتے ہیں، وہ انبیاء ہیں۔ دوسری قسم میں وہ لوگ ہیں، جو اولیا ہیں اور ان کے درمیان بھی درجات کا فرق ہے بعض ہمیشہ کئی مسائل کے محتاج ہوتے ہیں اور بعض صرف ایک وسیلے کے۔

معلوم ہونا چاہیے، کہ کثیر واسطوں والوں کی ابتدا سلوک سے، اور انتہا جذبے سے ہوتی ہے۔ اور ان کے درمیان بھی بعض میں ابتدا ہی سے فرق ہوتا ہے۔ بعض ہیں دسویں اور بعض میں آخر میں۔ جو لوگ ابتدائے جذبہ میں ہوتے ہیں، وہ ولایت خاصہ کے سایہ میں ہوتے ہیں، جسے ولایت اولیا کے نام سے موسوم کیا جاتا ہے، اور بعض محققین کے نزدیک وہ ولایت صغریٰ میں ہوتے ہیں۔ اور ابتدا کے لوگوں کے لیے یہ عجیب نہیں کہ وہ مسنونہ عبادات میں کوتاہی کریں۔ چنانچہ وہ بظاہر بدعات کا ارتکاب کرتے ہیں اور احتیاط کا دامن چھوڑ دیتے ہیں۔ اور یہ مرتبہ، مراتب قبود میں سخت پابند مرتبہ ہے۔ اور کبھی کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ سالک اس مقام سے رہائی پا کر درجہ اپنے جز کے ظہور کے ذریعے ولایت خاصہ، نفس کے کلمات سے بہرہ ور ہوتا ہے۔ اس مقام پر اگرچہ وہ بدعات کے ارتکاب اور ترک نماز سے محفوظ رہے گا۔ لیکن توحید و توحید سے مغلوب ہو جائے گا۔ اور مسکرات کے غلبہ کی حالت میں کبھی کبھی فرائض پنجگانہ سے قاصر رہے گا۔ کیونکہ یہ محفوظ صورت ہے، اور حجب خاص فضل سے بغیر کسی بہانے کے اس سے خلاصی مل جائے گی اور مرتبہ انتہا کو پہنچنے والے تہذیب و ظہور ہوگا۔ تو وہ

شخص توحید شہودی کا مالک بن جائے گا اور اہمیت نفس سے ولایت خاصہ کی بزرگی حاصل کرے گا۔ اور ان دونوں مراتب پر پہنچ کر علمِ مطلق کے کمالات یعنی معلوماتِ انہی کے ظہور سے، مختلف درجات کے حساب سے آئینہ عرفانیت میں ظاہر ہوگا۔ پس اس کے وصول کا تعلق ولایتِ کامل کے وسط میں محسوس الکیفیت کے علم سے اور ولایتِ کامل کے آخر میں مجہول الکیفیت کے علم سے ہوگا۔ اس اثنا میں اس کا علم، ظلی علمِ لدنی سے حیران کی تعبیر کرنے والا ہے۔ منسوب ہوگا۔ اور علمِ حضوری اور اصلی علمِ لدنی آئینہ عرفان میں ظہور نہیں کرے گا اور جب بے حد خاص فضل کا ظہور ہوگا، تو اصلی علمِ حضوری کے ظہور سے غیب کی معلومات کی حقیقت معلوم ہو جائے گی۔ اگرچہ اس مرتبہ پر پہنچ کر معلومِ حصولی اور مجہول الکیفی سے ترقی کر کے اور معلوم سے معدوم الکیف تک۔ حیران معلومات کی حقیقت ہے، غیب کی حقیقت پاکر اصل کے مرتبہ پر پہنچ جائے گا۔ لیکن ابھی اس کا علم اور صورا ہوگا۔ چنانچہ اس اثنا میں علمِ حضوری کی ابتدا سے مشرف ہوگا اور یہ ابتدا انبیاء کی ولایت ہے۔ اس مرتبہ پر علم کے کمالات میں سے کچھ حصہ میسر ہو جائے گا۔ لیکن ابھی اس حضوری کی حقیقت بہت آگے ہے اور جب اللہ تعالیٰ کا فضل مدد فرمائے گا، تو اللہ کی صفتِ علم تک پہنچ سکے گا اور اس حضوری کو اللہ تعالیٰ کے علم سے حضوری ذات پائے گا۔ اس مقام پر علم محض اور معلوم پہنچ ہوگا۔ اس مقام و مرتبہ کو حضوری علم کا نام دیتے ہیں اور یہ مرتبہ ولایتِ انبیاء کے وسط سے تعلق رکھتا ہے اور جب پتہ چل جائے گا، کہ ذاتِ خود علیم ہے، اور علم اس کی ذاتی قابلیت ہے اور ذات پر زاید امر نہیں، تو اس اثنا میں نبوت کے کمالات میں سے وہ کچھ حصہ پا لے گا۔ (ہمارے اور تمام انبیاء پر صلوات) اور اس مرتبہ کو حضوری میں حضور کہتے ہیں اور کمالاتِ نبوت اور ولایتِ انبیاء میں سے کچھ حصہ پانے کے بعد وہ کمال کو پہنچ جائے گا۔ اور یہ اللہ کا فضل ہے۔ وہ جسے چاہتا ہے، دیتا ہے۔

مکتوب: ۷۸

شیخ محمد اکرم درویشؒ کے نام جوان دنوں مکہ معظمہ میں سکونت رکھتے ہیں۔
اسے اللہ مجھے متقیوں میں سے آگے بڑھنے والا بنا، کیونکہ ہم نے تیرے ہاں
کے متقی لوگوں کو بزرگ مانا ہے۔

اور صلاح پیشہ اور سعادت اندیشہ شخص اپنے مقصود کی طرف کوشش کرنے میں
مخلص و صادق ہوتا ہے، اور اس کے صدق کی علامت یہ ہے کہ وہ جس شے کی کوشش
کرتا ہے، اسے پالیتا ہے، اور اس کا مقصود کعبۃ المکرمہ اور مدینۃ المنورہ ہوتا ہے۔ اور
اس کی سب سے بڑی علامت پرسکون آبادی اور اس پر نور دیار میں وقار کا وجود
ہے۔ اور اس کی استقامت اور اس کا تقویٰ روز بروز بڑھتا ہے جیسا کہ اہل ہدایت
شیخ اعظمؒ پر پوشیدہ نہیں۔ اے میرے اللہ! اے صراط مستقیم پر قائم رکھ اور بس
معاملے میں اس کا اتباع کرنے والوں میں بنا تاکہ ہم بھی اس کی طرح مقصود معرٹ
ملک پہنچ جائیں۔

اے شیخ قوم! ہم آپ کو اسلام علیکم کہتے ہیں، اور اس میں کوئی تکلف اور ریا
نہیں۔ اور پھر ہم آپ سے قیام شریف کے اہل مناسک میں ہمیں یاد رکھنے کی درخواست
کرتے ہیں، تاکہ اللہ تعالیٰ ہمیں خواہشات اور گناہوں کے اندھیرے سے نکلے
جو اس طویل عمر کے دوران سرزد ہوئے ہیں، اور جن کا کوئی بیان نہیں ہو سکتا۔ اور اللہ
سے ان کے عفو کی امید رکھتے ہیں۔ کیونکہ اس گنہ گار کا ایک متقی بھائی مقام شریف
پر اس کا ذکر کرے گا۔ اور وہ ذکر قبولیت سے خالی نہیں ہو گا۔ اور ہم اس بات کو اس
دعا پر ختم کرتے ہیں کہ اے اللہ! اسے خالص توبہ کرنے والوں میں بنا، اور اس دباؤ
میں ایمان بر خاتمہ کر۔ اس عریضہ کا حامل، ایک مخلص درویش و قلندر ہے، اس نے
صرف دلی محبت و وجہ سے خرمین شریفین کی زیارت کا ارادہ کیا ہے، اسے سرفراز

بخشش کرد عطا نصیحت سے سرفراز فرمائیں۔

فائدہ :- مرتبہ ولایت خاص میں نایافت مطلوب ہے، اس لیے توجہ معدوم نہیں بلکہ گم ہے یعنی معمولی سے توجہ ہے، لیکن معلوم نہیں ہوتی۔ جانتا ہے کہ معدوم ہے اور جب اللہ تعالیٰ کا فضل رہبری کرتا ہے، تو توجہ منقود یعنی توجہ خفی پر اطلاع پاتا ہے۔ اس وقت سمجھ جاتا ہے کہ ابھی توجہ باقی ہے، اور جب توجہ باقی ہوتی ہے، تو اس کا حصول بھی اللہ کے فضل سے باقی ہوتا ہے۔ ولایت انبیا کا آغاز ظہور فرمانا ہے اور توجہ خفی کو حجب سے اکھاڑ دیتا ہے۔ چنانچہ جب ولایت اخس (خاص الخاص) میں علم لدنی کی تعلیم سے ابھی بہرہ مند نہیں ہوتا، تو علم حصولی، خفی ہوتا ہے، اور علم حصولی سے کام نامکمل ہوتا ہے، اور ولایت انبیا میں علم حصولی ہر لحاظ سے ختم ہو جاتا ہے۔ اور حقیقی علم حصولی سے شرف یاب ہوتا ہے، اور مجبوراً توجہ معدوم ہو جاتی ہے اور یہ اللہ کا فضل ہے۔ جسے چاہتا ہے دیتا ہے۔

میرے عزیز! منقود و معدوم توجہ کا بیان رکھنا اور کہنا آسان ہے، لیکن اس کی پوشیدہ بصیرت کو اگر اللہ کا فضل بے توجہی کی نسبت بخش دے، تو یہ ایک نادربات ہے، چنانچہ حضرت پیر دستگیر نے فرمایا ہے: تنہائی کی متحیلہ بات کو کہنا آسان ہے، لیکن اس تک پہنچنا میرے نزدیک بہت مشکل ہے۔

مکتوب: ۷۹

شیخ عبد الغنی کے نام جو حاجی حرمین الشریفین میاں فیروز شاہ کے محصلین میں سے ہے، لکھا گیا۔

تمام تعریف اللہ کے لیے جو جہانوں کا پالنے والا ہے اور صلوة و سلام اس کے حبیب پر جو اسی شے کا علم رکھتا ہے، جسے اللہ نے دیا ہے۔ سلام اس

کی آل پر اور صحابہ پر جرات کے بہترین لوگ ہیں جنہوں نے کشف العلا کے ذریعے حق کو پایا۔

میرے مشفق بھائی شیخ عبدالغنی، سلام کے بعد مطالعہ فرمائیں۔ اس حدیث کی تحقیق میں دریافت کیا گیا کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں "احمد بلا میم" ہوں اور اس کی شرح میں بعض عزیزوں نے فرمایا ہے کہ جب لفظ احمد سے حرف 'م' کو نکال دیا جائے تو لفظ اھذرہ جاتا ہے اور میم کا حلقہ جلتا ہے عبدیت کو ظاہر کرتا ہے، اور ثبوت فراہم کرتا ہے اور جب آنحضرت کی ذات پاک نے اللہ تعالیٰ تک رسائی حاصل کر لی اور اضافات و منیٰ سے فارغ ہو گئی تو پھر دُئی نہ رہی، اس وقت سوائے 'احد' کے اور کچھ باقی نہ رہا۔ عینیت کے قائلوں نے یہی کہا ہے چنانچہ اس معنی میں آنحضرت کو عینیت کے قائلین پر جبرادیا گئے متاخرین ہیں، کوئی بزرگی نہیں رہتی۔ اور ہمارے طریقہ عالیہ کے بزرگوں نے (خدا ان کے اسرار پاک رکھے) نے بھی اس حدیث کے یہی معنی سکھے ہیں۔

میرے عزیز! اس بے سروسامان کو اتنی طاقت کہاں کہ اس قسم کی عبارت میں جو رموز اشارات پر مبنی ہے، کوئی دخل دے تاہم میں نے اپنے بزرگوں سے جو کچھ سنا ہے اور امانت رو گیا ہے اسے بیان کرتا ہوں معلوم ہونا چاہیے، کہ حضراتِ انبیاء کی ذات مغلوبیت اور عینیت کے مرتبے سے ماورا ہے، وہاں صرف صحوخالص، عبدیت اور التجا ہے، اس لیے جانتا چاہیے کہ اس حدیث کا مطلب صحوخالص کے اعتبار سے یہ ہے کہ "میں تمہاری طرح ایک بندہ ہوں۔ فرق صرف اتنا ہے، کہ حق سبحانہ تعالیٰ اپنے فضل سے غیب کا علم مجھ پر وحی کرتا ہے، اس لیے علم لدنی کے مخصوص علم کی تعلیم سے میں "احمد بلا میم" ہوں اور میم سے مراد مثل ہے۔ یعنی میں ایسا اللہ کی حمد کرنے والا ہوں جس کی کوئی مثل نہیں، اور جس کا حمد میں کوئی شریک نہیں، بلکہ جو شخص بھی

اللہ کی حمد کرتا ہے، وہ میری حمد کے کمالات میں سے ایک کمال کا ظہور ہوتا ہے۔ اور میں آدم کی اولاد کا سردار ہوں۔

حاشیہ :- میں احمد بلا مہم ہوں یعنی میں اپنی آرزو اور امید سے فارغ ہو چکا ہوں۔ اس وقت میں حق کے ساتھ ہوں۔ اس لیے حق کے ساتھ باقی ہو گیا ہوں۔ اب جو کچھ میں کہتا ہوں، حق کے فرمان کے مطابق کہتا ہوں۔ اپنی طرف سے کچھ نہیں کہتا۔ چنانچہ اللہ کے ساتھ باقی ہوں۔ اس طرح عینیت لازم نہیں آتی فنا فی اللہ اور بقا اللہ کے بھی یہی معنی ہیں۔

مکتوب : ۸۰

فضیلت مآب شیخ عبد الغنی کی خدمت میں بعض سوالات کے جوابات میں۔
 اول و آخر سب تعریف اللہ کے لیے ہے۔ سلامتی صرف اس کے لیے ہے جس نے ہدایت کی پیروی کی۔ اس عقیدت مند اور سعادت کیش کی طرف سے جو فقر کی نعمت سے صاحبِ اختیار ہے، وہ خطوط یکے بعد دیگرے وصول ہوئے جن میں بعض امور کی کٹانٹش اور دل جمعی کا حصول شامل تھا۔ اللہ تعالیٰ اسے روز بروز ترقی عطا فرمائے۔ درمیرے کے عروج میں پہلے کا نقصان پورا ہو۔ اور جو کچھ شرافت کے سایہ سے مطلوب ہے، اس کی حقیقت کھل جائے، اور اُسے ترقی ملے۔ پہلا واقعہ جس نے دل پر ہجوم کیا ہوا ہے، اور اس کی وجہ سے گناہوں کی عادت، چرگئی ہے۔ قرآن مجید کی آیت یَخْضِرُ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ (اللہ تعالیٰ آپ کے اگلے پھلے تمام گناہ بخش دے گا) سے کچھ حصہ عطا کیا ہے اور اس آیت کے آخر میں کہ جو بعد میں ہونگے، امید وار ہیں۔ ایک عمدہ واقعہ ہے، اور یہ جو بھیڑ کو آپ کے سامنے چیر بھاڑ کیا گیا ہے، تو اس سے آپ کی مثال حضرت اسماعیلؑ کی طرح ہے۔ وہ شریکِ تکلیفین ہو آپ کے وجود

پر نازل کی گئیں۔ گویا فدیہ ذبح پر اکتفا کیا گیا، یہ ایک خوش خبری ہی ہے، لیکن اس انعام کے باوجود ریاضت و محنت کو عبادت کا لازمی جز سمجھ کر جہاں تک ممکن ہو سجالانا چاہیے۔ اس گنہگار کے بارے میں آپ جو اعتقاد رکھتے ہیں، وہ ہمارے بزرگوں کے نور نے نیک گماں سرایت کر کے اس فقیر کے ذریعے آپ کے عقیدے میں جگہ پیدا کر لی ہے۔ اس تمام واردات کو ہمارے بزرگوں کی طرف منسوب کریں اور اس فقیر کے واسطے کو درمیان میں نہ لائیں اور اللہ آپ کو اپنی رضا پر چلنے کی توفیق دے اور اسی طرح سے لوگوں کو عجیب و غریب حالات و واردات سے روشناس کرایا جاتا ہے، تاکہ ربط و ضبط میں اضافہ ہو۔

مکتوب: ۸۱

میاں اللہ دین کے نام تحریر ہوا

سعادت شعار، قائم خدمت، صاحب ممت میاں اللہ دین جو کو فقیر عبد الباقی کی طرف سے سلام۔ ہمارے پہنچنے سے پہلے ہی صلح ہو چکی تھی چنانچہ سواروں اور بند و قچیوں کو رخصت کر دیا گیا۔ انشاء اللہ تعالیٰ چند روز کے بعد فقیر خود حاضر ہو گا اور شہر کے بزرگوں کی خدمت میں حاضری دے گا۔ اور استفادہ کرے گا۔ آپ اس طرف آنے کی زحمت نہ کریں فقیر وہیں آپ سے ملاقات کرے گا

مکتوب: ۸۲

اس امر کی تحقیق میں کہ ہر شے کا دل ہوتا ہے اور قرآن کا دل سورہ لیسین ہے۔ اول و آخر سب تعریف اللہ کے لیے ہے۔ میرا بھائی میاں اللہ دین، دین مستقیم پر قائم رہے اور راہ حق کی تلاش میں میرے جیسے پیر کی قید میں نہ رہے، کیونکہ ہیں

کی صحبت میں اس کے کام میں ترقی نہیں ہوگی اور اس طرح کے مقید انسان سے راہِ طریقت کے بزرگ راضی نہیں، ضرورت بہتری کے دن کی ہے نہ کہ اس مریدی کی، جو رسمی، بیکار اور غفلت میں مبتلا ہو۔ خط مع سوال کے ملا۔ میرے بھائی! ہر شے کے دل سے مراد اس شے کا خلاصہ ہے، جس پر جسم اور روح کے تمام مراتب کی ترقی کا انحصار ہو، لیکن چونکہ اس خلاصہ کا علم اللہ تعالیٰ کا خاصہ ہے اس لیے اس پر ہم ایمان لاتے ہیں اور اس کی تعلیم کے بغیر اس کے بیان میں اپنی زبان میں نہیں کھولتے اور جب ہم نے انسان اور دوسرے حیوانات میں دل کو آیت قرآنی اور حدیث رسول کی رو سے جسم کا خلاصہ معلوم کر لیا ہے اور اسی طرح جمادات نباتات وغیرہ میں دل کے ہونے پر ایمان لاتے ہیں، کیونکہ ان کا بھی خلاصہ ہوتا ہے اور اس خلاصہ کو دل سے تعبیر کیا گیا ہے لیکن چونکہ اس قسم کے تمام جسمانی اجزاء کے خلاصہ کی تعلیم نہیں دی گئی، لہذا ہم اس پر غور نہیں کرتے اور ایمان لے آتے ہیں۔ جب ہم نے یہ طے کر لیا اور سمجھ لیا کہ قرآن مجید کا خلاصہ سورہ لیسین ہے اور اس سورت کے قرآن کا خلاصہ ہونے کا باعث حدیث یا آیت نہیں، بلکہ ہم ایمان رکھتے ہیں کہ سورہ لیسین قرآن کا دل ہے اور ایسا سمجھنے کی وجہ پر ہم غور نہیں کرتے، دوسری بات یہ کہ کلام خداوندی، کلام کی ذات اور اس کلام مطلق کی برحق آیات کے کمالات کا نام ہے چنانچہ نفس کلام کے ساتھ کلام کی نسبت ”لاھو“ اور ”لاغیرہ“ کی نسبت سمجھتے ہیں۔ اس کے باوجود کمالات کو اطاعت پذیر اور کلام مطلق کو قابل اطاعت سمجھتے ہیں۔ اور ایک دوسرے کے ساتھ نفوس کمالات کو حقیقت کی نظر سے ”لاھو“ اور ”لاغیرہ“ جانتے ہیں اور ظہور کے اعتبار بعض کمالات کے ظہور کو قید کے مرتبے میں ظہور کے برابر اور بعض کو بعض پر برتر اور بہتر سمجھتے ہیں، جب کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ ہم کسی آیت کو اس وقت تک منسوخ یا فراموش نہیں کرا دیتے، جب تک اس سے بہتر یا ویسی ہی

آیت نازل نہیں کر دیتے۔ یہ فرق آیات کے ظہور میں ہے۔ مثلاً کسی وقت دو بہنوں کا ایک وقت ایک کے نکاح میں ہونا حلال تھا۔ پھر بعد میں حرام ہو گیا۔ اسی طرح دوسرے کمال کا ظہور پہلے کمال کے ظہور سے بہتر ہے۔ اور پہلا کمال اپنے ظہور کے کمال پر بہتر مرنے یا دوسرے کمال سے متفق ہونے کی وجہ سے اس کے ماتحت چنانچہ فضیلت۔ مآب میاں محمد فاضل جیو نے آیات کے ظہور کے بارے میں ان کی کمی اور بیشی اور افضل یا غیر افضل کے متعلق کہا ہو گا، ان کی حقیقت کے بارے میں نہیں کہا ہو گا۔ کیونکہ آیات کی حقیقت اصل میں ”لاھو“ اور ”لا غیرہ“ کی نسبت سے ہے۔ پس اسے سمجھئے۔ فقیر زادوں اور فقر کی طرف سے سلام۔

مکتوب : ۸۳

صلاح آثار صوفی بند کے نام جو حاجی محمد فیروز کے مخلصین میں سے ہے۔ سعادت شعار صوفی بند کی بہت ارجند ہو جب فقیر کمال فقر کو پہنچ جاتا ہے تو غیر حق کی خواہش اس کے پرشیدہ دل میں کانٹوں پر چلنے کے برابر ہوتی ہے، اور انتہائی غنا کا کمال، حقیقی غنی پیدا کرتا ہے، اور اس وقت اس کی استعداد کو کن فیکون کے قول کا مظہر بنا دیتا ہے، لیکن اس میں یہ صفت اللہ تعالیٰ کے ”کن“ کے ظہور کی مفید ہوتی ہے، کیونکہ حق تعالیٰ مطلق ہے۔ اور وہ ہر وقت اور ہر آن اس امر کا حاکم نہیں ہوتا۔ بلکہ یہ اللہ تعالیٰ کا خاصہ ہے۔ اس معنی میں کہا گیا ہے کہ فقیر وہ ہوتا ہے، جو کسی شے کو جب کہے ہو جا، تو وہ ہو جائے، اور یہ حالت اس وقت پیدا ہوتی ہے جب وہ اپنے آپ سے خالی ہو جائے۔ اور اپنے آپ سے خالی ہونے کے دو مرتبے ہیں، ایک ولایت خاص کے مرتبہ میں، جب اللہ کے سوا ہر شے کو بھلا کر نہ توجہت سے مغلوب ہوتا ہے، اس وقت امر کن کا ظہور

اس کے وصفِ غنا کی بدولت کائنات کے امور میں تصرف کرتا ہے، لیکن تصرفات میں تحقیقِ علمی کی رُو سے اسے اللہ تعالیٰ کے مراتب سے کوئی نسبت نہیں، جب تک محض توجہ سے علوم کے مراتب مناسب تحقیق کے بعد واضح نہ ہو جائیں اور طلبیت کے لباس سے الگ نہ ہو جائے، کیونکہ ائمہ کرام کا منظر اس مفہوم میں حقیقی متخیلہ کے خالی ہونے پر موقوف ہے، اور ولایتِ خاصہ کے مرتبہ میں خلوتِ متخیلہ ایک صورت ہے۔ یہ عرفان ہے علم نہیں اور اس کے پوشیدہ مراتب خیال کے تصرفات سے الگ نہیں چنانچہ حضرت پیرِ الدان کے راز کو پاک رکھے، کئی بات سچ ہے کہ خلوتِ متخیلہ ضروری ہے، یعنی علمِ حقیقی میں تصرفات کے حصول کی تحقیق خلوتِ متخیلہ پر موقوف ہے، اور یہ مقام حضراتِ انبیاء کے مرتبہ ولایت میں داخل ہے اور ولایتِ خاصہ کے مرتبے میں سالک کو توجہ سے ملتا ہے۔ یہ بات متحقق ہے۔ اس حالت میں عرفان حاصل ہوتا ہے، اور ولایتِ انحصار کے مرتبے میں صرف نایافت کی طرف توجہ رہ جاتی ہے، اور خاص الخواص کے مرتبے میں نفسِ توجہ معدوم ہے۔ جان لینا چاہیے کہ خلوتِ متخیلہ میں جب خاص الخواص کی ولایت میں علمِ ازلی کی توجہ حاضر ہوتی ہے، تو ایسے شخص کو غالباً صفائی و صل حاصل ہوتا ہے، اور وہ صاحبِ علم ہوتا ہے، لہذا وہ علمِ حق سے حاضر ہوتا ہے نیز اس کے دل میں کمالات و خلافت کا ظہور ہوتا ہے، اور خلافت کے کمالات کے ظہور کی وجہ سے یہ مرتبہ امامت کا مرتبہ ہوتا ہے ابھی یہ شخص خلافت کے مرتبہ کا امیدوار ہوتا ہے۔ جب در اس مرتبے سے ترقی کرے گا اور انحصار الخواص کے مرتبہ کو حاصل کرے گا، تو اس کی خلوتِ متخیلہ ایک اعلیٰ شان کی مالک ہوگی، اور وہ اللہ کے علم کی بجائے ایمان باللہ کو دیکھنے والا بن جاتا ہے، اور خلافت کے منصب پر علم کے ذریعے قائم ہو کر علمِ مطلق تک پہنچتا ہے اور اس کی بارگاہ میں حاضر ہو جاتا ہے۔ یہ

شخص نایاب ہے، اور مکمل و کامل ہو کر فقیر بہرہ ور بن جاتا ہے اور صفات و اہل
کی ذات جامع کے سوار راہ وصل میں کوئی شے حائل نہیں ہوتی۔ یہیں سے
فقر کا یہ قول درست معلوم ہوتا ہے کہ میری ذات ”ہوالہ“ ہے۔ اگرچہ اسے ذات
خاصہ، ولایت خاص اور ولایت خواص الخواص میں نیز اس کے مرتبے کی مناسبت
سے فقر میں کاملیت حاصل ہوتی ہے، لیکن اس کی کاملیت خاص الہیہ کے
مرتبے میں طے شدہ ہے اور نکات، الاسرار میں جو کچھ نما گیا ہے، اس کے باوجود
میں کوئی علم نہیں یعنی اس کے علم کے بارے میں سوائے یہ تسویری درشانی است
کے اور کچھ نہیں، اور محض دخل و تصرف، ایک خیال ہے اور وہ علم کے سامنے
معلوم ہے۔ لیکن یہ تحقیق شدہ بات ہے کہ وہ خلافت کے ظہور میں معبود
لیکن اس کے غیر کی طرح اس وقت تک نہیں جب تک وصل و شہود نہ ہو
جائے اولیٰ خلافت کے مرتبہ میں، جو حضور درحضور کا مرتبہ ہے، اس کا علم
بھی ظہور ہے اور ایمان محض ہے۔

کاغذ تنگ ہے اور معنی زیادہ۔ ع

بس کنم خود زیر کاں را این بس است
(اتنے پر ہی اکتفا کرتا ہوں کہ داناؤں کے لیے یہی کافی ہے۔)

مکتوب : ۸۴

پرخلاص حافظ عیسیٰ کے نام چند سوالات کے جواب میں۔
حمد و صلوة کے بعد میرے مشفق بھائی حافظ جیو کے نام جس پر خدا لطف
ہو، ان کے خاتمہ مہربان کے لکھے ہوئے خطوط، جو حافظ جیو، نواب اور خاں احوال
نواب صاحب عنایت اللہ خاں اور مشفق عطا اللہ خاں کے نام تھے، پہنچ جائیں۔

نیز میاں اسماعیلؒ کا کھا ہوا مکتوب بھی موصول ہو جائے گا۔ یہاں ہر طرف تسلی رکھیں۔ سابقہ سوالوں کے جوابات مفصل سکھے گئے، اُن کا مطالعہ فرمائیں۔ اثبات کی نفی میں حضورِ معنی ضروری ہے، اگر لطیفِ قلبی کی توجہ کے وقت لطیفِ روحی کی توجہ الٹ ہو جائے، تو بہتر ہے، اگر اتنی طاقت ہو تو مختلف مخصوص رنگوں کے لطائف کا مشاہدہ بابرکت ہو گا۔ ذکر کی لذت کی ضرورت ہے، اگر نفس کا تصور نہ بھی ہو، تو مضائقہ نہیں۔ اگر کوئی جانور اُوپنچے گھونسلے سے گر پڑے، تو دیکھنا چاہیے کہ اس کے اعضائے جسمانی درست ہیں، خواہ اس کے پردہ بال نہ نکلے ہوں اور زندہ ہے، تو ذبح کر لینا چاہیے، تاکہ وہ مُردار نہ ہو جائے۔

تلاوت کے وقت اگر معافی کا علم نہ ہو، تو اتنی توجہ سے ضرور کام لے کہ اللہ سبحانہ مبراک الفاظ کے ذریعے کلام ازلی سے بول رہا ہے، اور سمجھے کہ اللہ تعالیٰ کے دربار میں کلام سن رہا ہوں۔

قنانی الشیخ کے بارے میں یاد رکھنا چاہیے کہ مبتدی کسی معاملے میں بھی اپنی حد تک شیخ کی رضا کے خلاف کوشش نہ کرے، متوسط کی حالت یہ ہوتی ہے کہ شیخ کی محبت کا غلبہ اس کو اس حال پر پہنچا دیتا ہے، کہ جدھر نظر کرتا ہے، صورتِ شیخ نظر آتی ہے حتیٰ کہ خود کو شیخ کی صورت میں دیکھتا ہے، یہاں تک کہ شیخ رو جاتا ہے اور وہ خود محو ہو جاتا ہے اور پھر اس دید کا علم بھی پوشیدہ ہو جاتا ہے۔

جس وقت نمازی، نماز کے لیے کھڑا ہو گیا، تکبیر تحریمہ کہہ کر اللہ تعالیٰ کے کلام کی طرف متوجہ ہوا۔ تمام دنیاوی تعلقات سے فارغ ہو گیا، اب ان گزرے ہوئے اوقات کی نسبت جب اس کا تعلق غیر سے تھا، اس کے لیے معراج کا وقت ہے۔ معراج عالی اور بلند وقت کو کہتے ہیں۔

اگر بے علمی میں معاشش میں کوئی فساد پیدا ہو جائے، اور ایسا مال، حلال مال

میں مل جائے اور ان میں تمیز کرنا مشکل ہو جائے، تو سارے مال کی زکوٰۃ ادا کرنا ضروری ہے، اور ایسی ادائیگی بھی ثواب سے خالی نہیں۔

بعض دفعہ جب محنت کم ہوتی ہے، تو یہ استعداد کا نتیجہ ہوتا ہے لیکن اگر استعداد محنت میں سچنگی نہ پیدا کرے، تو کسی وقت سچنگی پیدا ہو جائے گی۔ اس سلسلے میں امید بہت ہے، خوف نہ کرے، استقلال سے کام کرے۔

اگر کسی شخص کی منکوحہ گناہ کی مرتکب ہو جائے، تو بہتر یہ ہے کہ اس کی تعلیم و تربیت کی طرف توجہ دے۔ یہی اچھی بات ہے، سوائے اس کے کہ جب کلمات کفر کا ارتکاب کرے، تو اس وقت اسے چھوڑ دینا بہتر ہے۔

سوالات کے جواب جلدی جلدی مجھے گئے ہیں، ان کا اچھی طرح مطالعہ کریں۔

مکتوب : ۸۵

سالک کے قبض و بسط کے بیان میں

پاک ہے وہ ذات، جس نے سالکین کے لیے بسط کے بعد قبض اور قبض کے بعد بسط بنائی۔ اولاً اگر کسی کو تاہی یا واضح گناہ سے قبض ہو جائے، اور سالک کو اس کے سبب کا علم نہ ہو، تو دونوں صورتوں میں احتمال تقصیر کی وجہ سے استغفار واجب ہو جاتا ہے۔ اور وہ استغفار کرتا رہے، حتیٰ کہ رضائے ایزدی سے بسط ظاہر ہو جائے، اور ثانیاً اگر اس کے بعد پھر پہلے کی طرح قبض ہو جائے، جیسا کہ اس کا امکان ہے، تو وہ خلال و مجبٹ کی قید میں ہے۔ اور اس کے بعد قبض ممکن نہیں، گو یا وہ اس قید سے رہا ہو گیا، اور جو اس قیدِ ظلال میں ہوتا ہے، اُسے قعرِ نسیاں میں گرا ہوا کہا جاتا ہے، اور جب یہ قید ختم ہو جاتی ہے، تو اس کا بشریت کی طرف اعادہ ممکن ہو جاتا ہے، کیونکہ اس کا تسمہ باقی رہتا ہے۔ اور جو قیدِ ظلال سے ترقی کر جاتا ہے اُسے قعرِ نیستی میں گرا

ہوا کہا جاتا ہے۔ اور جو اس سے نکل کر اصل فناء تک جا پہنچے، اس کا بشریت کی طرف
لوٹنا ممکن نہیں۔ جیسا کہ کہا گیا ہے کہ نہ اُسے لوٹایا جاتا ہے اور نہ وہ امن کے طریقے
سے واپس ہوتا ہے۔ اور یہاں اس کی مراد بشریت سے ہے، وہ بشریت جو اصلی
ہے۔

مکتوب: ۸۶

حقائق آگاہ میر محمد کے نام

حمد و صلوات و تسلیات کے بعد، صاحب دانش و آگاہی، میر محمد کی خدمت میں
سلامِ محبت کے بعد عرض ہے، کہ خاکسار کے عریضہ کے جواب میں آپ کا مکتوب
شریف ملا۔ اور اس کے مطالعہ سے کبھی ہوئی باتوں سے اطلاع ملی۔ ان کا لب لباب
یہ معلوم ہوا کہ چونکہ اس فقیر نے اپنے کسی گزشتہ خط میں غیبت سے منع کیا تھا، کیونکہ
یہ شریعت میں ممنوع ہے، تو اس سے یہ قیاس کر لیا گیا کہ امر بالمعروف سے منع کیا گیا ہے
اور اس کی تائید میں قرآن مجید کی وہ آیت لائی گئی جو مومنوں کی صفت بیان کرتے ہوئے
کہی گئی ہے کہ ”وہ نیکی کا حکم دیتے ہیں۔ اور بدی سے روکتے ہیں“ یہ نہیں سمجھا گیا
کہ میں نے منکر (بدی) سے منع کیا ہے۔ کیونکہ غیبت مسلمانوں کی جماعت کی طرف بدگمانی
اور ان کے حالات کی ٹوہ مگانا ہے، اور یہ وہی بات ہے جسے آپ نے خود بھی
لکھا ہے۔ ”اور جو بدی سے روکتے ہیں“ اور اس بات کا خیال نہیں کیا کہ بدی سے
روکنا دراصل نیکی کا حکم دینا ہے، اور اس مہربان کی عبارت جو مکتوب شریف میں درج
تھی، اسی طرح یہاں نقل کرتا ہوں، تاکہ آپ معروف و منکر میں فرق معلوم کر سکیں اور
وہ عبارت یہ ہے ”اور وہ لوگ جو تمہارے ماں پسندیدہ ہوتے ہیں، ان میں سے
اکثر دنیا کے طلب کار ہوتے ہیں۔ اور وہ اکثر دنیا کی مرادوں کے لیے اللہ کی عبارت

کرتے ہیں۔ اور وہ اس غرض کے سوا تمہیں ملنے کے لیے نہیں آئے۔ اکثر کا حال معلوم
کو نزدیک کر دیتا ہے۔ اور یہ منافقین کا حال ہے۔ جن کے بارے میں اللہ تعالیٰ نے اس
طور پر کہا ہے، ”وہ ایمان نہیں رکھتے۔ لیکن وہ کہتے ہیں کہ ہم اسلام لانے
اور یہ نہ صرف غیبت کی طرف اشارہ کرتی ہے، بلکہ اس کی تصریح کرتی ہے۔

اور جاننا چاہیے کہ غیبت کیا ہے۔ یعنی کسی مومن بھائی کی غیر جانبداری میں اس
کے گناہوں کا ذکر کرنا، اور اگر معاصی نہ ہوں، تو غلط طور پر گناہوں سے مہتمم کرنا۔ اس
لیے آپ کی یہ عبارت دو صورتوں سے خالی نہیں، یا تو اس فتر کے پاس آئے والے
گناہ نکار ہوتے ہیں یا گناہ بکار نہیں ہوتے۔ اگر وہ گناہ نکار ہوتے ہیں، تو ان کی
غیر حاضری میں ان کی یاد گناہوں سے کرنا غیبت ہے، بلکہ اس سے بھی زیادہ شدید
گناہ ہے، کیونکہ اس گروہ کا نام منافق ہے۔ اور بدگمانی غیبت سے بھی بڑی ہے
”اے صاحب بصیرت لوگو، عبرت حاصل کرو۔“ اور اگر وہ لوگ گناہ بکار نہ ہوں، تو
یہ صریح جھوٹ ہے، بلکہ منافقوں سے مشابہت رکھنے کی وجہ سے کفر کا خوف ہے۔
”یہ دیکھو کہ کیا کہا گیا ہے اور یہ نہ دیکھو کہ کس نے کہا ہے۔“

آپ کو معلوم ہونا چاہیے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے ایک دفعہ جب کہ ابھی پردے
کے احکام نازل نہیں ہوئے تھے، اور وہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس تشریف
رہتی تھیں، دیکھا کہ ایک شخص چار ماہ ہے۔ جب وہ نظروں سے غائب ہو گیا، تو بی بی
عائشہؓ نے فرمایا، ”اے اللہ کے رسول، یہ آدمی کتنا لمبا تھا؟“ آنحضرتؐ نے فرمایا کہ
”عائشہؓ تو نے ایک مسلمان کی غیبت کی ہے، گویا تو نے مردار کھایا ہے بی بی صاحبہ نے
فرمایا ”یا حضرتؐ میں نے سچی بات کہی ہے کیونکہ میں نے صرف بے کرہما کہہ دیا۔“
آنحضرتؐ نے فرمایا، ”عائشہؓ غیبت یہی تو ہے کہ کسی شخص کے عیب کو اس کی غیر حاضری
میں حقارت سے بیان کیا جائے اور اگر اس میں وہ عیب نہ ہو تو جو عیب یا رنجوٹ

ہوگا۔ مزید یہ کہ ایک دفعہ بعض صحابہ نے حضرت ابو ہریرہؓ کی غیر حاضری میں انہیں سبز قدم (منجوس) کہا تھا۔ اس کے بعد جب در رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حاضر ہوئے تو آنحضرت نے فرمایا کہ تمہارے منہ سے مردار کے گوشت کی بدبو آ رہی ہے صحابہ سے متعجب ہو کر پوچھا، یا حضرت ہم نے تو مردار نہیں کھایا۔ آپ نے فرمایا کہ پھر تم نے کسی مومن کی غیبت کی ہوگی۔ اس پر آیت نازل ہوئی۔

”میں شیطان مردود سے اللہ کی پناہ مانگتا ہوں۔ اے ایمان لانے والو! ظن سے بے حد بچو! کیوں کہ بعض گمان گناہ جوتے ہیں۔ اور ایک مرد سے یہ کہنا کہ گناہ اور غیبت نہ لرو، کیا تم میں سے کوئی پسند کرتا ہے کہ اپنے مردہ بھائی کا گوشت کھائے؟ پس اس سے براہت کرو۔“

میرے عزیز امر اور نہی کے ظہور کا جو مقام ہے، تو یہ تحریر کسی بھائی کی غیبت میں اس کے گناہوں کا ذکر ہے اور یہ نواہی میں شامل ہے اور حکم معروقات میں داخل ہے۔ یہ پس اسے سمجھے اور گمان سے بچے، اور اس گمان سے بچے جو تم نے میرے اور میری پسند جماعت کے بارے میں قائم کر رکھا ہے، اور رد جھوٹ اور غیبت۔ یہ الگ نہیں ہو سکتی۔ تم شکر گزار بنو، کیونکہ ہمارے یہ علم کے مطابق تم نے ایک عطا کردہ نعمت کو جھٹلایا، اور نعمت پر شکر واجب ہے، اس لئے تم کو تاہی کرنے والوں میں شامل نہ ہو جاؤ، اور یاد رکھو، نبوت کی دوستی نہیں ہوتی ہیں۔

مکتوب : ۸۷

حضرت میر محمدؒ کے نام۔

اس ذیل پال کے نام سے اس کی مدد چاہنے کے بعد، سنا بد میں نے جواب میں کوئی کوتاہی کی ہے، جس کی وضاحت آپ نے طلب کی ہے۔ اور میں کہتا ہوں،

”اے رب! ہم تیری ہی عبادت کرتے ہیں، اور تجھی سے مدد مانگتے ہیں“ اور میں نے یہ کہتا ہوں، کہ سمجھ لو، کہ عبادت و قسم کی ہوتی ہے۔ ایک رُوح کے ذریعے اور دُوسری بدن کے ذریعے۔ رُوح کے ذریعے کی عبادت زیادہ تر مرتبہ دلالت پر واجب ہے، اور رُوح اور بدن کی ملی جلی عبادت انبیا اور ہمارے نبی، سب پر صلوٰۃ و تسلیما ت پر واجب ہے۔ جیسا کہ مولانا رومؒ نے اپنی شتویٰ میں کہا ہے۔

اے بسا ناوردہ استثناء بگفت جان شال با جان استثناء است بذات ترجمہ: اکثر ایسا برا اگر استثناء کے بغیر بات کی گئی۔ حالانکہ ان کی جان استثناء کے نام پر پیش ہوتی ہے۔

اور بیا اللہ کا حال یہ ہے کہ ان میں سے بعض انفرادیات عالمِ سر میں رہتے ہیں جو کہ آپ کو علم نہیں، کہ ہمارے نبی محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نبوت لے سکا۔ جو نہ سے پہلے غارِ حرا میں چھ ماہ تک مقیم رہے، اور نزولِ احکام کے نہ ہونے کی وجہ سے اُن پر بدنی عبادت واجب نہ تھی۔ اور وہ اس زمانے میں باطنی عبادت میں مشغول رہا کرتے تھے۔ اور جب انہیں علم ہو گیا، اور ان کا دل مضبوط ہو گیا، تو انہیں طریقہ عبادت کا پتہ چل گیا۔ اس وقت تک ان کے دل میں طریقہ انبیاؑ مسئلہ اور متحقق تھا۔ لیکن اسے زبان پر لانا موجبِ عتاب تھا، کیونکہ اس کے بارے میں احکام واضح نہیں تھے، اور یہ توقف خطا کے احتمال کی وجہ سے تھا، اور یہ لغزش کوئی بڑی لغزش نہیں ہو سکتی تھی۔ کیونکہ وہ معصوم عن الخطا تھے۔ اور توقف کی یہ حالت چالیس دن تک رہی۔ اس توقف کی دو قسمیں ہیں۔ پہلی جسے شفقت و کرم کی جہت سے بیان کیا جاتا ہے، تاکہ اس سے بعد وہ آراب میں کوئی کوتاہی نہ کر جائیں، اور دوسری یہ کہ وہ ان کی قدرت میں نہیں تھی۔ کیونکہ وہ نہ موت کا ظہور چند گنتی کے دنوں میں لازم تھا۔ جیسا کہ معلوم ہوا کہ عدسہ ظہور اور طہور نبوت کے درمیان ساٹھ دن کا عرصہ جاہلیت تھا۔ تاکہ اس اثنا میں وہ سر اس پر نہ رہ سکیں۔

اور یحسین جلالی کے ظہور کا تقاضا ہے، بالخصوص جن کو دعوت دی گئی سو۔
 اور آپ کے حزن پر کوئی تعجب نہیں، کیونکہ آپ کا حزن و الم عدم اطلاع کی وجہ سے
 تھا، کہ وحی میں کیوں رکاوٹ پڑ گئی ہے، اور اس حزن و الم کی دو وجوہ تھیں۔ ایک
 یہ کہ لوگوں کو اتنا عرصہ دعوت نہ دی جاسکی، اس کا لازمی تقاضا حزن تھا، کیونکہ یہ ایک
 امر مسلمہ ہے کہ حزن کسی نقصان پر ہوتا ہے، دوسرا یہ کہ آنحضرتؐ کی طرف تجربہ نہ کی گئی
 تھی، اور نبوت کا ابھی پوری طرح ظہور نہیں ہو رہا تھا، جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے
 کہ اللہ تعالیٰ نے دونوں جہانوں سے بے نیاز ہے، اور آپ سلسلہ نبوت کو ختم کرنے والے
 اور آخری نبی تھے۔ اور اسی طرح سورہ اسرتی میں فرمایا گیا، ”لوگ تم سے روح کے
 بارے میں سوال کرتے ہیں، آپ کہہ دیں کہ روح امرِ ربی ہے، اور تمہیں تھوڑا سا
 علم دیا گیا ہے، اور اگر ہم چاہیں تو جو کچھ ہم نے تمہیں دیا ہے وہ بھی واپس لے
 لیں، اور پھر تو ہم پر کوئی زور نہیں ڈال سکے گا، سوائے اپنے رب کی رحمت کے۔
 بے شک آپ پر اس کا فضل بہت زیادہ ہے“ اور جیسا کہ تحریر کیا گیا، اس سوال کا
 جو تم نے ”سراسر استثنائے“ کے بارے میں کیا تھا، جواب کھ دیا گیا ہے، جیسا کہ اس ضعیف
 نے اپنی استعداد کے مطابق ظاہر کر دیا ہے۔ اور میں نے جو کچھ لکھا ہے، وہ لوگوں کے
 حال کو ان پر واضح نہیں کرتا، اور قاصر و مبنا ہے، ہم اللہ تعالیٰ سے اس کے بیان میں
 خطا کر لے رہے پناہ مانگتے ہیں۔

اسے اہل عقل، سمجھ لو کہ ساری کائنات ایک جملہ واحدہ ہے، جو اس کی دو حسین
 صفات یعنی صفتِ جمال اور صفتِ جلال کا مظہر ہے۔ اور اس کی ہر صفت کا خاصہ
 اس کا ظہور ہے، اور صفتِ جمال، ”میری رحمت میرے غضب پر سبقت لے گئی“
 کے مطابق ہے، اور صفتِ جلال کا سبب اور ہر مظہر کا ثبوت، مظہر کے اندر ہوتا ہے،
 جو ظاہر ہی اور باطنی طور پر اس کی ذات کے ساتھ ظاہر ہوتا ہے، جیسا کہ اس سے

قبل کہا گیا، وہ تقاضائے حسن کے مطابق وجود سے ظاہر اور باطن سے ظہور میں آتا ہے۔

اور صفتِ جلال کا ظہور ایک خیر محض ہے۔ جو منظر کے اندر ظہور اعلیٰ کی حیثیت سے ہے، جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے بنائے۔ یہ قبل تھا، اور وہ ظہور کی حیثیت سے خیر تھا، اور وہ ظاہر جو کہ اس کے حقیقی فعل کی طرف منسوب ہے، اس کی تخلیق کے اندر خیر محض ہے، جیسا کہ باطنی ظہور کے وقت تھا، جبکہ اس ذات پاک کے یہ مخلوق کا نفس مفقود، شر محض تھا، اور اس میں صرف عذاب دیا جاتا تھا، انعام و آرام سے محروم رہنے والے ہی نہیں تھے، بلکہ ان پر زیادتی بھی کی گئی۔ نعمتوں کا سبب جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا، کہ ”ہم نے ان کی جلدوں کو دوسری جلدوں سے بدل دیا، تاکہ وہ عذاب چکھیں“، اور یہ صفتِ جلال کا تقاضا تھا، کہ ان کو نعمتوں سے محروم رکھا جائے، اور ان پر آنا نانا عذاب نازل کیا جائے، اس طرح اس کے کمالات حق کے مطابق اس کے وجود اور آثارِ شر کا نام لیا گیا ہے۔

۱۔ بے شک جنہوں نے حق کو چھپایا، اور توحید کے دلائل، قرآن کی آیات اور پیغمبر کے معجزات کے باوجود اس کی طرف مائل نہیں ہوئے، ہم جلد ہی ان کو ایسی آگ میں ڈالیں گے جو ان کی کھالوں کو پکا دے گی، یا جلد دے گی، اور ہم ان کی کھالوں کو بھیجیں گے کہ وہ پختہ ہوں یا جل جائیں، دوسری کھالوں میں تبدیل کر دیں گے، اور یہ تبدیلی ایک ساعت میں سوار ہوگی، حضرت حسن بصری سے منقول ہے کہ یہ جلدیں گیارہ سو ہیں ہزار مرتبہ تبدیل ہوں گی۔ ان کی تحقیق ہے کہ جلدیں جب جل جایا کریں گی، تو پھر صلیحات میں آجایا کریں گی، یہ تبدیلی صفت میں ہوگی، ذات میں نہیں ہوں گی، اور یہ مذہب حق ہے، ہر گز۔ یعنی انسان کو ہر لحظہ تازہ کیا جائے گا، اور اسے عذاب کا مزہ اچکھایا جائے گا، اور یہ عذاب دائمی ہوگا، بے شک خدا غالب ہے، اور کوئی اسے عذاب دینے سے منع نہیں کر سکتا۔

درجہ میں نے دونوں مذکورہ متصل ظہوروں کو دیکھا، اور ان پر غور کیا، تو میں نے معلوم کیا کہ ان کے قریب رہنے والے لوگوں پر واجب ہے، کہ وہ ہر وقت ظاہری ظہور کی طرف دیکھیں، اور کبھی اس باطنی حقیقت پر نظر نہ کریں جس کو شرک کے نام سے موسوم کیا گیا ہے، کیونکہ ان کے نزدیک اس طرح شرک کے ساتھ صدق ثابت ہو جاتا ہے۔ سوائے اس وقت کے جب کوئی شرعی ضرورت لاحق ہو جائے، یا انہیں دوا کا حکم دیا جائے، یا جب حدود اور اس طرح کی کوئی شے تیرے کے ساتھ واقع ہو جائے۔ اور اس وقت، عارفوں کے لیے واجب ہو جاتا ہے کہ وہ حدود کے اندر رہ کر اس کے حق میں دعا کریں۔ اور وہ مصیبت میں مبتلا ہونے کا خوف، طاری کرے۔

جب مجھے اس بات کا علم ہو گیا، تو میری زبان اور دل پر سکوت واجب ہو گیا، تاکہ اس کے گناہ میرے دل پر نہ پڑیں، یا دل میں مذکورہ ضرورت سے پہلے اس کی عیب چینی کرنے لگ جاؤں اور جب تمہیں اس بات کا پتہ لگ گیا، جو میں نے کہی، تو تم پر بھی ضرورت سے پہلے خاموشی واجب ہو گئی۔ کیونکہ ان میں سے اکثر فقر اکو میں بلا ضرورت، غافل پایا ہے، پس اس نے اولیاء کی اصطلاح میں مرتبہ کل سے گرا دیلئے، اور جب یہ لغزش طویل ہو جائے، تو پھر گزشتہ احوال پر توبہ لازم ہو جاتی ہے، اور مستقبل میں استغفار بغیر عمل کے زبان سے ترک کرنا ضروری ہے۔

اے دوست! ہم نے عربی زبان میں قدرت حاصل نہیں کی، اور اب ارادہ ہے کہ فارسی میں لکھیں، اور جب ہم نے قلم اٹھایا، تو لوح محفوظ سے عربی کے کلمات ٹپکے جس طرح کہ خشک زمیں پر بارش کے قطرے گرتے ہیں، اور اس کے حسن و نعمت میں اضافہ کر دیتے ہیں اور اللہ تجھے جزائے خیر دے۔ کہ تو نے اس امی سے پوچھا، اور اللہ کا شکر ہے کہ میں ان علوم کے ظہور کا سبب بنا ہوں تاکہ ہدایت پانے

وایے نفع پاسکیں، اور سوال کرنے والے دوست کو اس کی جزاء عطا ہو

مکتوب: ۸۸

فیضِ عام و خاص کے بیان میں تحریر کیا گیا

پاک ہے وہ ذات، جو دونوں جہانوں پر دو طرح سے فیض کرتی ہے، ایک فیضِ عام اور دوسرا فیضِ خاص۔ فیضِ عام والے لوگ وہ ہیں، جو جلال و جمال میں امتدادِ خصوصیت، کے ظہور سے وقتاً فوقتاً فیضِ یاب ہوتے ہیں۔ اور اس کے جمال نے انوار کے مظاہر ان کے وجود و ثبوت کے لیے ہیں۔ لیکن وہ اس قابل نہیں، کہ ان سے شریعت کے پروردگار سے اٹھا دیئے جائیں، اور انہیں بخشے ہوئے وجود عطا کیے جائیں۔ یہاں تک کہ وہ مقامِ قرب تک ان ظلماتی اور نورانی جوابات کو اٹھائے ہوئے پہنچ جائیں، جو حکمت، بالغہ سے صفتِ جمال کے تقاضے کے پیشِ نظر اللہ تعالیٰ اور ان کے درمیان پڑ گئے تھے۔ شاید رُعبِ جلال اور ذاتِ پاک کی اس پاکیزگی کی وجہ سے وہ کہیں مضحمل نہ ہو جائیں، جو ان پر پڑ رہی ہوتی ہے۔ جیسا کہ رسولِ کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”بے شک اللہ تعالیٰ نور و عظمت کے ستر ہزار پردوں میں سے“ تا آخر“ اور یہ فیضِ عام کے لوگ ہیں، جو بشری وجود میں موجود ہیں۔ ان کے عروج میں اللہ تعالیٰ کے جلال کی سطوت، مانع ہے یہ لوگ برگزیدہ ہیں۔ یہاں تک کہ انہیں لباسِ بخشش عطا ہو جاتا ہے اور اللہ تعالیٰ کے فیضِ خاص کے ظہور سے اللہ کے رنگِ اخلاق میں رنگے جاتے ہیں اور یہ اللہ تعالیٰ کے خاص جمال کا ظہور ہے۔ جب یہ بات معلوم ہو گئی، تو پھر انبیاء، اولیا اور اہلِ حقیقت پر ایک نگاہ ڈالیں، اس لیے کہ انہیں دوسری مرتبہ زندگی دی گئی ہے، جیسا کہ کہا جاتا ہے ”موتے آسمانوں میں اس وقت تک داخل نہیں ہوتے جب تک انہیں دوسری زندگی نہیں دی

جاتی۔ اور بشری وجود اور اس کے کمالات سے وہ ہر طرح خالی ہو جاتے ہیں، اور ان میں اس طرح کا کوئی نشان بھی باقی نہیں رہتا۔ اور وہ اللہ پاک کے اخلاق پیدا کر لیتے ہیں۔ پس اب یہ لوگ اس طرف نہیں لوٹ سکتے، جو ایک حدیث میں اس کلمہ کی سوز میں واقع ہے ”یہ وہ لوگ ہیں جنہوں نے اللہ تعالیٰ کے اخلاق پیدا کر لیے ہیں“۔

جب یہ ثابت ہو گیا، تو یہ بات بھی ثابت ہو گئی کہ سارے عالم انوارِ جمال کے فیض سے عالم وجود میں ہے، اور جلنے سے محفوظ ہے۔ چونکہ جلانا، اللہ تعالیٰ کے جلال کے انوار کی خصوصیات میں سے ایک خصوصیت ہے، اور اس کا ظہور حجاب کے اٹھنے کے بعد ہوتا ہے اور وہ لوگ جو مرتبہ عام میں ہوتے ہیں، ان کا حجاب اٹھایا نہیں جاتا۔ جمال و جلال کے مشترک انوار کا اظہار ان کے اس مرتبہ میں تربیت کہ یہ صفت جمال کے ساتھ کہا جاتا ہے، اور تربیت، جمال اس وقت تک منقطع نہیں ہوتی جب تک وہ انوارِ جلال کے برداشت کرنے کے قابل رہتے ہیں، اور جب وہ برداشت کرنے کے قابل نہیں رہتے، تو پھر انہیں سختے ہوئے وجود کے ساتھ زندگی نہیں دی جاتی۔ اور نہ ہی انہیں اللہ تعالیٰ کے رنگ میں رنگا جاتا ہے۔

جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے ”بے شک اللہ سبحانہ و تعالیٰ جہانوں سے بے نیاز ہے، یعنی ان لوگوں سے جو وجودِ دلہنہ سے باہر نہیں آتے، اور اس کی صفات کے ساتھ اپنے آپ کو متصف نہیں کرتے، اور جب وہ متصف ہو جاتے ہیں، تو اللہ سبحانہ اُن کے حق میں فرماتے ہیں کہ میں (ایسے بندے کا) کان ہوں، اس کی آنکھ ہوں، اس کا ہاتھ ہوں اور اس کا پاؤں ہوں۔ وہ میرے ساتھ سُنتا ہے، میرے ساتھ دیکھتا ہے، میرے ساتھ بولتا ہے اور میرے ساتھ چلتا ہے“ اس لیے وہ مردِ کامل ہوتا ہے۔ وہ دوسری مرتبہ پر نازل ہوتا ہے۔ ایک مرتبہ مظہریت، جو کہ وجودِ بشریت کی جہت سے ہے، اور دوسرا مرتبہ مظہریت، جو اس کے اخلاق میں رنگے جانے کی وجہ سے ہے۔

مرتبہ بشریت کی حیثیت سے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”میں تمہاری طرح ایک بشر ہوں۔ میں بھول جاتا ہوں جس طرح کہ تم بھول جاتے ہو۔ چنانچہ جب میں بھول جاؤں، تو مجھے یاد کرادیا کرو۔“ اور اللہ کی صفت سے متصف ہونے کی بدولت آپ نے فرمایا: ”میں احمد بلا سم ہوں۔ اور ایک وقت ایسا آتا ہے جب اللہ میرے ساتھ ہوتا ہے، اور کوئی مقرب فرشتہ یا کوئی نبی مرسل وہاں نہیں ہوتا۔“

پال۔ ہم وہ ذات جس کا کوئی شریک نہیں، اور انبیاء اور اولیاء میں سے کوئی اس ذات مقدس تک نہیں پہنچ سکتا۔ سوائے انہی جو بڑے دُخوردے اور اس کی صفات سے متصف شخص کے۔ پس ایسے شخص کے لیے کوئی جوت نہیں ہوتا۔ اس کے کہ اس کی بجلی سے جل جاتے۔ اور بس گنم خود زیر کاں بایں پس است (ترجمہ) اس پر ختم کرتا ہوں کہ دانائوں کے لیے اتنا ہی کافی ہے۔

سلام کے بعد مطالعہ فرمائیں۔ اس فیروز ماندہ کی اتنی بساط کہاں نہ احادیث کی حقیقت کے بارے میں تحقیق کی جرأت کر دوں۔ لیکن سوال کا جواب دینے کے بعد کوئی چارہ نہ تھا۔ اس لیے چند باتوں کا دروازہ کھولا۔ اگر کوئی شبہ باقی رہ گیا ہو تو درود لکھ بھیجیں تاکہ مجھے پتہ چل جائے۔

مکتوب : ۸۹

حضرت خواجہ بُزرگ کے قول کی تحقیق ہیں۔

ردج انسانی، اللہ سبحانہ کو غیر سمجھتی تھی، لیکن پہچانتی نہیں تھی۔ موند پہچان شہود سے پیدا ہوتی ہے اور وجود، شہود کے منافی ہے۔ اس لیے خواجہ صاحب اُن کے رد کو بال کرے، صاحب کی مراد بشریت اصلی ہے۔ لیکن عارضی بشریت بشریے کے لیے لازمی ہے اور انبیاء کرام سے بھی بشریت الگ نہیں۔ انسانی ہونے سے

کہ علم مختصر طور پر عقل کا نام ہے اور روح تخلیق سے پہلے اور جسم کے بعد متعلق ہونے سے پہلے اللہ سبحانہ کو جانتی تھی کہ وہ میرا خالق ہے، لیکن اللہ تعالیٰ کے اسما اور صفات کے ظہور کے طریقے سے اپنی ذات و صفات کی حقیقت کی تفصیل کو نہیں جانتی تھی منظریت کی حقیقت، اور بشریت اصل کی منظریت، جو ایک وجودِ درانی ہے، ایک مسئلہ بات ہے، اور یہ مختصر اکیس شے کے جاننے کو کہتے ہیں، اور جب اسے اپنی منظریت اور اللہ تعالیٰ کے اسما و صفات کی منظریت کے بارے میں علم دیا گیا، اور اس نے اپنے ہر مرتبہ پر خواہ وہ اسم ہو، خواہ صفت، اسماء اور صفات کا مشاہدہ کر کے، اور اس کے ان آثار کو جو بشریت کی وجہ سے اس سے منسوب تھے، اللہ تعالیٰ کے آثار کا منظر پاپا، تو بشریت کے وجود کو فنا پذیر پایا۔ اس کو پہچاننا کہتے ہیں۔ چنانچہ روح کو شہود سے نسبت جسم کے تعلق کے بعد عطا کی گئی تعلق سے قبل کو جانتا کہتے ہیں، پہچاننا نہیں، کیونکہ اس کا انحصار شہود پر ہے۔

مکتوب : ۹۰

خواجہ فیض اللہ صاحب کی خدمت میں تحریر کیا گیا۔
سعادت شعار اس بات پر شکر ادا کرتے ہیں، کہ ایک ہی صحبت میں جمعیتِ خاطر حاصل ہو گئی، اور ترکِ دنیا منظور نظر بن گیا، اور اسے اللہ کا فضل سمجھتے ہیں۔ دنیا اور دنیا داروں کی صحبت مبتدئی اور متوسط کے لیے زہرِ قاتل ہے، اور جو صاحبِ کمال منتہا پر پہنچا ہوا ہو۔ وہ دنیا داروں کی صحبت میں بھی اور مال و دولت کے جمع کرنے میں بھی اہلِ دنیا اور مالِ دنیا سے الگ تھلگ ہوتا ہے۔ ایسا صاحبِ کمال شخص اللہ کا نائب ہوتا ہے جو غفلوں کو تربیت دیتا ہے، اور تربیتِ بلا صحبت حاصل نہیں ہوتی، حق تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ ہمارے بعض بندے ایسے

ہوتے ہیں کہ انہیں لوگوں کے ساتھ معاملہ کرنا ہمارے ذکر سے غافل نہیں کرتا۔ اور دنیا سے دلی تعلق پیدا کرنے میں آنکھیں بند کر لینی چاہیں۔ گویا دنیا سے اس کی دوسرے پر نظر نہیں ڈالتی چاہیے، سوائے نیک گمان کے۔ اور اپنے بارے میں بیش کوشش کی جائے، نیک بخشتی ہے۔

رہا دوسرا اور تیسرا واقعہ کہ، آپ نے اپنے آپ کو ہماری صورت میں پایا، تو یہ عقیدے کے کمال کی دلیل ہے اور شیخ میں گم ہو جانے کو "فنا فی الشیخ" کہتے ہیں۔ یہ ذکر کا نتیجہ ہے کہ مرید، پیر میں فنا ہو جائے۔ اور رہا اپنے آپ کو کم دیکھنا، تو یہ دس کی نورانیت کی دلیل کا آفتاب ہے۔ چونکہ کام ابھی ترقی پر ہے، اس لیے آپ نسبت کم حصہ حاصل کرتے ہیں۔ یہ بات مبارک ہے اور جتنا زیادہ حصہ ملے گا، اتنی ہی ترقی کی علامت ہے۔ کوشش کرتے جائیں کہ اپنے آپ کو گم کر دیں، تاکہ حق کی ہستی اور مرشد کی مرضی کے سوا کچھ بھی پسند نہ رہے، والسلام۔

مکتوب : ۹۱

مذکورہ بالا عزیز کے جواب میں لکھا گیا۔

تیسری بات کہ جب دل ذکر سے معز ہو جاتا ہے، تو جو شخص جتنی دیر تک ناچنٹہ رہتا ہے، جوش میں رہتا ہے، جب پختہ ہو جاتا ہے، تو جوش ٹھنڈا پڑ جاتا ہے۔ البتہ اپنے آپ کو اس طرح پیش کریں کہ دل ان مقامات کی طرف متوجہ نہ ہو۔ یہ مقام کتنا ہی بلند کیوں نہ ہو، متعینہ مقامات کے سامنے اس کا مرتبہ اب ہے، جیسا دریا کے سامنے قطرے کا۔ والسلام۔

واقعہ اول کی تعبیر۔ اس شخص کے ۶ لطائف اس طرح ہیں۔ جیسے قلب در روح اس واقعہ میں تجلیات بخشتے ہیں۔ کبھی ستارہ کی شکل میں، کبھی چاند کی صورت میں در

کبھی آفتاب کی مانند یہ تمام دل کی صفائی کی علامتیں ہیں، بہت اچھی بات ہے۔
 دوسرا واقعہ، اس صفائی دل کا ثمرہ ہے، اور لوگوں کو پھول دینا اس بات کی بشارت
 ہے، کہ جو ثمرہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ملا ہے، اُسے عوام میں تقسیم کیا جا رہا ہے اور
 تیسرے واقعہ کی تعبیر یہ ہے کہ یہ دونوں لطائف یعنی روح اور دل دو شمعوں کی
 طرح ہیں۔ اور ہماری صورت دیکھنا اس بات کی بشارت ہے کہ ہم تمہاری حفاظت
 کے لیے موجود ہیں تاکہ شیطان دخل نہ دے سکے۔ ان تمام بشارتوں کو سعادت مندی
 سمجھ کر مراقبہ کے کام پر کمر بستہ ہو جاؤ تاکہ انوارِ سفلی، انوارِ لطیفہ کی صورت میں ظاہر
 ہوں، اور یہ کیفیت ختم ہو جائے۔

مکتوب: ۹۲

خواجہ فیض اللہ کو تغیرِ واقعات کے ضمن میں تحریر کیا گیا۔
 جو لوگ اللہ کا شکر ادا کرتے ہیں، انہیں سولی پر چڑھایا جاتا ہے، اس سے
 مراد طریقت میں مجاہدہ و ریاضت ہے، اور آپ جو خوف زدہ نہیں ہوتے، تو یہ
 بلند می استعداد ہے۔ کیونکہ آپ مجاہدہ کو راہِ محبت سے اختیار کرتے ہیں، اور وہ
 جو انوار کم ہو جاتے ہیں، اور آپ خدا کے ساتھ گفتگو کرتے ہیں، تو یہ کلامِ حق کی تجلیات
 ہیں، اور وہ جو اپنی تمنا کو گھٹاتے ہیں، تو سالک کی انتہائے فنا یہ ہوتی ہے کہ سب
 کو گم کر دیتے ہیں، یہ سکر وستی کی ابتدا ہوتی ہے۔ روٹیوں کا آجانا حق تعالیٰ کا انعام
 ہے۔ جو آپ کو عطا ہوتا ہے، اور لوگوں میں تقسیم کرنا، اس امر کی خوش خبری ہے
 کہ اللہ کی نعمت کا ذکر عام کرو جو کچھ آپ کو ملتا ہے، دوسروں کو دویہ تمام بشارت
 (خوش خبری) ہیں جو سالکوں کو ملا کرتی ہیں۔ اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کر کے اس کے
 حضورِ مہرِ مجاہدین کو چاہیے۔

مکتوب : ۹۳

مذکورہ بالا سائل کے جواب میں لکھا گیا۔

میرے مشفق بسلام عرض ہے۔ ایک نورانی برتن۔ جسے کھینچا نہیں جاتا۔ یہ تمام معاملہ جو تحریر کیا گیا ہے، اسی سے تعلق رکھتا ہے اور اس کی اطلاع نہیں ملتی۔ اور دوسرا برتن جو سیاہ بھی ہے اور نورانی بھی، آپ نے اس کا بیان طلب کیا ہے۔ اور اس کے ٹوٹنے اور جڑنے تک پہنچے ہو۔ دوسرے طرف کا بیان ظاہر ہے چاہیے کہ پہلے صرف نورانی برتن کے بارے میں اطلاع دیں، اگر آپ جانتے ہیں، تو تفصیل سے لکھیں، تاکہ دوسرے طرف (برتن) کے بارے میں لکھا جائے اور آپ کو آگاہ کیا جائے۔

مکتوب : ۹۴

سائل کی درخواست پر شبہات کے جواب میں۔

مشفق عزیز! چونکہ آپ نے سوال کے مطابق جواب نہ لکھا اور اس برتن کے بارے میں کچھ نہ بتایا، جو بالکل نہیں ٹوٹتا، اور وہی پرانی کیفیت سکھادی اس لیے معذرت کر دی گئی، ورنہ ضرور جواب لکھتا۔

میرے عزیز! سب سے پہلے آپ کو شہودِ اول، شہودِ ثانی اور شہودِ ثالث کے بارے میں علم ہونا چاہیے، جانتا چاہیے کہ شہودِ غیب کے مقابلے میں ہے۔ مرتبہ غیب اللہ تعالیٰ کی قدیمی، ازلی اور بے کیف ذات و صفات کا مرتبہ ہے۔ شہودِ اول، نورِ اول کا مرتبہ ہے، جو نورِ محمدی صلی اللہ علیہ وسلم کا مرتبہ ہے۔ اگرچہ یہ مرتبہ حادث ہے، لیکن یہ مخفی الہیادت اور مخفی الکلیف ہے۔ لہذا اس مرتبے کو یعنی شہودِ اول، غیبِ نسبی، قدیم نسبی اور مجہول الکلیف بھی کہتے ہیں، اور شہودِ ثانی

رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم یعنی شہودِ اول کی عظیم روح ہے اور شہودِ ثالث ان کا جسم مبارک ہے جو عرضِ اعظم کے اوپر ہے۔ اور تمام اصولِ مفصل کا عنصرِ اول اور عنصرِ مجمل ہے اور اس جسم مبارک سے جو محض نور ہے۔ تمام مراتبِ مجمل اور عناصرِ مفصل نے ظہور پایا ہے، پس جو سالک فنا کا رخ کرتا ہے۔ احاطہ عناصرِ جو مخلوقات کے اجسام کے مراتب کو احاطہ کرتا ہے، لطافتِ محض سے راہِ حق کے سالک و طالب کو اپنی ذات میں جذب کر لیتا ہے، اور سالک تمام داخلی اور خارجی مراتب اس سے حاصل کرتا ہے اور کسی طرف سے بھی اس کو نسبت نہیں دی جاسکتی۔ چونکہ ظرفِ شہود سے یہ تعلق قائم رہنے کے لیے نہیں ہے۔ اس لیے سالک کو اس شہود سے اگے ترقی کرنی چاہیے، اور اس سے وہ جو کچھ حاصل کرتا ہے، سابقہ علم کی درجہ سے ٹوٹ پھوٹ جاتا ہے، اور ظرفِ شہود اس کو شامل کرنے والا اور جاٹے باز گشت ہوتا ہے۔ اسے جو کچھ ملتا ہے، یہیں سے ملتا ہے، اسی طرح ترقی کے مدارج ہیں، جو اسے جا بجا ملتے ہیں۔ وہ پہلے سے بے اختیار ہو کر دوسرے میں جذب ہو کر ترقی کرتا ہے اور آخر کار تمام مراتبِ شہود تک پہنچ جاتا ہے، اور وہ شہودِ اول ہے اور یہ شہودِ اول کا مرتبہ ہے، جب کہ اس سے اوپر کوئی شہود نہیں۔ اور اصحابِ شہود پر باقی رہتا ہے اور شاذ و نادر ہی الیا ہوتا ہے۔ کہ اس شہود سے ترقی کر کے کوئی غیبِ حقیقی سے جا ملے۔

چونکہ کاغذ تنگ تھا، اس لیے اتنے پر ہی اکتفا کیا۔ کچھ باقی رہ گیا ہے، تو سمجھنا چاہیے کہ یہ شہود جو ٹوٹ پھوٹ جاتے ہیں۔ ولایتِ اولیا کے سایہ میں شامل ہیں اور اس ولایت کو بعض ”ولایتِ خاصہ“ اور بعض ”اولیا صغریٰ“ کہتے ہیں۔ یہ شہود اپنی اصل کا کچھ رنگ رکھتا ہے، لیکن اپنی اصل سے بہت دُور ہے۔ دیکھنا چاہیے کہ کس کو اس سے باہر نکالا جاتا ہے۔

مکتوب: ۹۵

سوال: مشفق عزیز! آپ نے جو تحریر کیا ہے، وہ سالکوں کے سلوک اور محبذوں کے جذبہ کے متعلق لکھا ہے، اور یہ سائل کے کام کی بات نہیں کہ وہ غلط چھوڑے۔ مخلوق ہے، نیا ہے، اور دوسری اطراف سے آنے جانے والا ہے۔ وہاں ہر مشفق کو اس کے استحقاق کے مطابق پرشاک پہناتے ہیں اور اس طرف کو توڑ دیتے ہیں۔ اس معاملے پر غور کر کے مسائل کے جواب لکھیں۔

جواب: مشفق عزیز! میں نے جو کچھ لکھا تھا، اس میں سے کیا مرتبہ جذب اور کیا مرتبہ سلوک، کوئی شے خارج نہیں۔ چنانچہ اپنی تحقیق کے ضمن میں آپ نے جو یہ بھی ہے کہ ہر ایک کو پرشاک پہناتے ہیں اور اس طرف کو توڑ دیتے ہیں۔ یہ جذب کشی ہے۔ تعجب ہے کہ میری تحقیق کو نظر انداز کیا ہے اور اپنی طرف سے بات کو مختلف معافی پہنا دیتے ہیں۔ یہ طریقہ خلاف حدیث ہے۔ جیسے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "آسانی والے بنو نہ کہ تنگی والے" اور یہ بھی معلوم ہوا کہ لباس کے متعلق فقہاء کی بات کی جاتی ہے، تو یہ ایک امتحان ہے اور بزرگوں نے فرمایا ہے کہ آزمائے دنیا محروم رہتا ہے۔ اس سلسلے میں تین اشخاص کی ایک کہانی بیان کی جاتی ہے کہ ایک بزرگ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ ان میں سے دو کی نیت بزرگ کو آزمائے کی تھی، اس لئے وہ بے نصیب واپس آئے، تیسرا خوش اعتقاد تھا، وہ مقبول ہوا۔ جب کبھی میں نے سلوک، جذب، توبہ، اجتہاد، اور اصطفاء کے مراتب کے بارے میں کوئی جامع اصول پیش کیا ہے، تو سمجھا نہیں گیا، میں کیا کروں۔ پہلے یہ سمجھنا چاہیے کہ سلوک کیا ہے اور جذبہ کیا؟ اور کس مقام میں جوتا ہے اور توبہ کیا ہے اور قبولیت توبہ کیا؟ اس مقام کے حامل کون ہوتے ہیں؟ اصطفاء کیا ہے؟ اور کس مقام کا کیا خاتمہ ہے؟ اگر آپ کچھ بھیجیں تو بہتر۔ ورنہ کچھ بھیج کر معلوم نہیں، اس وقت ان پانچ

مراتب کی تفصیل کچھ کر بھیج دوں گا۔

اور یہ جواب رکھتے ہیں کہ ایک برتن اسی قسم کا ہے۔ تو معلوم ہونا چاہیے، کہ سلوک و مراتب کی راہ میں قُرب ایسے ہی دکھائی دیتا ہے۔ یہ سب مراتب کی تفصیل ہیں، جنہیں کم فہمی کی وجہ سے سالک، مرتبہ لطیف کو تقبل صورت، مثلاً برتن میں دیکھتا ہے۔

مکتوب: ۹۶

میاں محمد کاظم کو صد اہوتیت کے استفسار کے جواب میں لکھا گیا۔

”کسی انسان میں یہ طاقت نہیں کہ وہ اللہ سے کلام کرے، سولے اس کے کہ اُسے وحی کی جلے یا پردے کے پیچھے سے.....“ اس آیت کریمہ سے ثابت ہو گیا، کہ جو کچھ آواز کے لباس میں ظاہر ہوتا ہے، وہ یا تو نورانی آواز ہوگی یا جسمانی آواز۔ تمام لباس حادث و فانی ہیں، بلکہ آواز و حرف کے مرتبے سے پرے ہے جو مقصد و مدعا ہے۔ اور کلام مطلق کا پہلا لباس بھی تقید و حدود کے مرتبے میں ہے لیکن کلام کرنے والا یا تو قدیم ہے یا حادث، اگر قدیم ہے، تو وہ ذات و صفات کے اعتبار سے، ذات و صفات کی جامعیت سے وحدت و کثرت کے بغیر، زمان و مکان کے بغیر کئی لباسوں میں ظاہر ہوتا ہے۔ اس ظہور کے بھی دو مرتبے ہیں۔ ظہور اطلاق یا ظہور تقیدی۔ اگر یہ ظہور اطلاق ہے، تو یہ جامع حقیقی کی ذات کا حقیقی ظہور ہے اطلاق کی طور پر اپنی پرشیدہ صفات کے کمالات کا ظہور ہے، جیسا کہ حدیث قدسی میں ہے کہ میں ایک پرشیدہ خزانہ تھا۔ میں نے چاہا کہ میں سچا نا جاؤں۔ اس لیے میں نے مخلوق کو پیدا کیا۔ اگر یہ ظہور تقیدی ہے، تو یہ کمالات محقق کا ظہور ہے۔ پہلے ظہور اطلاق کی منظریت کے لیے متکلم ازلی کا یہ بیان دو مرتبوں سے ہے، اگر متکلم

حادث ہے، تو پھر اس کی تقسیم کی ضرورت نہیں، اس لیے کہ وہ ہر لحاظ سے حادث ہے، اور کمالاتِ مخفیہ کے ظہور میں داخل ہے، اور اسے پہلے مرتبہ سے موسوم کیا جاتا ہے۔ شکم دو طرح کے ہیں، واجب کلام کے ظہور نفس والے، اور ان کانوں کے لیے یہ بات غلط نہیں کہ وہ علم لدنی اور اصلی کی تعلیم سے ہے، اور ان کے اتباع میں بعض اولیا کو بھی یہ مقام حاصل ہے، اور یہ وہ لوگ ہیں، جو پچھلی ولایتوں کے درجات سے ترقی کر کے مرتبہ ولایتِ انبیاء تک پہنچ جاتے ہیں، اور یہ کلام نفس کے ساتھ مرتبہ ثانیہ حادثیہ کہلاتا ہے، جو کہ شہودِ اول میں درج ہے، اور جسے نور محمدی سے موسوم کیا گیا ہے۔

عزیز من، اس بیان میں میں اصل آواز ہوں۔ اور جیسا کہ میں پہلے کچھ چکا ہوں میں اسی کی ذات سے موجود ہوں اسی پر اکتفا کرتا ہوں کہ داناؤں کے لیے اتنا ہی کافی ہے۔

مکتوب : ۹۷

ایک عزیز کے نام تحریر ہوا۔

شروع اس ذاتِ پاک کے نام سے۔ سب تعریف اللہ کے لیے ہے جو میرا رب ہے جس کی تجلیات اور ذات و صفات سے اولیاء تربیت پلتے ہیں، اور جو پھر صفات کی تربیت سے لوگوں کی تربیت کرتے ہیں، اور ان کے اکثر معاملات تجلیاتِ ذاتی کی بدولت ہیں۔ اگرچہ وہ تجلی ذاتی سے بہت کم بہرہ یاب ہوتے ہیں، اور اس تجلی کو ان کے حق میں ترقی کہا جاتا ہے۔ اگر تجلی ذاتی اور تجلی صفاتی کے درمیان فرق کے بارے میں پوچھا جائے۔ تو میں کہوں گا کہ جب رب اپنی تجلی کرتا ہے۔ اور اپنے لباسِ صفات میں صورتِ معنوی کو جلوہ گر کرتا ہے۔ جو کس صفت کے لیے مخصوص ہے۔ اور وہ شخص اس معنی محض کی خصوصیت تک پہنچتا ہے۔

ہے اور پھر دوسرے وقت دوسرے معانی کے ساتھ اس طرح جیسا کہ اللہ چاہے۔ اور اسے صفات کے اندر سیر و سریر کہا جاتا ہے۔ اور جب اس کی استعداد کے بعد اُسے یہ سیر حاصل ہو جاتی ہے، تو یہ دو طرح کی ہوتی ہے، ایک یہ کہ سیر کرنے والا ایک مقام پر کھڑا رہے اور حالتِ خوف میں رہے، اور یہ معانی بیان ہو چکے ہیں، اور موت تک اس میں قید رہے، اور دوسرا یہ اُسے اپنی استعداد کے مطابق سیر حاصل ہو جائے، اور اس پر ذاتِ متجلی تک پہنچنے کا ذوق و شوق غالب آجائے، اور اس کا باطن کثرت سے وحدت کی طرف آنے سے کراہت کرے، اور پھر یہ بھی دو طرح سے ہے، ان میں سے بعض مقام دنیا پر کھڑے رہتے ہیں، اور بعض اس کے بن بن رہتے ہیں۔ اَلَا مَاشَا اللّٰہ۔ اور بعض اس مرتبہ فضیلت سے بلا توقف ترقی کر جاتے ہیں، اور یہ مراتب تجلیات و صفات سے مرتبہ اجمال تک ہوتے ہیں۔ اور یہ تجلی ذات کا مرتبہ ہے، اور اس پر مقام اجمال کثرت معانی کے بغیر جامع واحدہ کی تجلی کے ساتھ ہے، جیسا کہ تجلیات و صفات کی شان ہے۔ جب یہ بات سمجھ میں آگئی، تو یہ بھی سمجھ لیں، کہ واصلِ اول مقید ہے، اور یہ ولایتِ خاصہ کے کمالات کے مرتبے میں ہے، جسے بعض کے ہاں ولایتِ اولیا اور بعض دوسروں کے ہاں ولایتِ صغریٰ سے موسوم کیا جاتا ہے۔ ولایتِ مذکورہ کے لوگ تین طرح کے ہوتے ہیں۔ اس ولایت کے لوگ صراطِ مستقیم کی شرط سے مشروط ہیں۔ اور جو کوئی اس مقام پر ہوتا ہے، وہ تجلیاتِ صفاتیہ والوں میں سے ہوتا ہے۔ اور اس مقام پر ان کی قید کا سبب اغراض سے عدمِ خلوص ہے، چاہے وہ مخفی ہو۔ اور یہ اہلِ فنا مقید ہیں۔ اور ان کے لیے فنا میں فنا داخل نہیں ہوتی وہ دونوں مرتبے جن کا میں نے ذکر کیا ہے، وہ کثرہ ظلال کے فرق کے ساتھ مراتبِ ظلال کے لوگ ہیں، اور اس مرتبے کی قلت ہے، کیونکہ وہ سب تجلیات سے

مغلوب ہیں۔ مثلاً کیا تم جانتے ہو کہ تجلی کیا ہے؟ وہ کس چیز کی صفت کا ظہور ہے؟
یا کوئی ذات ہے، جو حجاب میں ہے چاہے وہ اہل تجلیات کے ہاں قلیل ہو یا اکثر۔
جب آپ نے یہ بات سمجھ لی، تو بس باقی بھی سمجھ لیں۔

مکتوب : ۹۸

ایک عزیز کے نام تحریر کیا گیا۔

شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے۔ اور سب تعریف اُسی کے لیے ہے جو
دو مرتبوں میں ”حامد اور محمود“ ہے، ایک قدیم اور ازلی، اطلاق کے مرتبے پر، جو حمد و ثناء
تقدیمی اور شہودی ہے، اور کسی واسطہ کے بغیر اول ہے، اور دوسرا حمد و ثناء مظاہر کے
واسطے سے۔

پاک ہے وہ ذات، جس نے خلقت سے بذریعہ نور حجاب کیا، اور جو نور
کے ظہور کی شدت سے پوشیدہ رہا۔ اور وہ ایسا ظاہر ہے، جس سے بڑھ کر کوئی
ظاہر نہیں، اور وہ ایسا پوشیدہ ہے، کہ اُس سے بڑھ کر کوئی پوشیدہ نہیں۔ وہ
ایسا اکیلا ہے جو پوشیدگی میں ظاہر ہے اور ظاہر میں پوشیدہ ہے۔ اللہ کا شکر
ہے، کہ لطیفہ مشفقانہ کو معافی مل گئے اور سینہ کھل گیا۔ اللہ آپ کو جزائے خیر دے۔

مکتوب : ۹۹

چند واقعات کی تعبیر کے بیان میں

ایک عزیز نے فرمایا ہے

خاک شو خاک، تا بردید گل کہ بجز خاک نیست منظر گل
(ترجمہ) خاک ہو جا خاک، تا کہ پھول اُگیں، کیونکہ خاک کے بغیر گل کا منظر اور کوئی نہیں
خاک کے چھڑکنے سے پھولوں کی افزائش ہوتی ہے، خوب بات ہے، اس

سے مراد طفلِ نفس ہے۔ وہ جب موافقت پیدا کر لیتا ہے، اور سرکشی سے باز آ جاتا ہے، تو علم و معافی کی کثرت کا امیدوار ہو جاتا ہے۔

دُودھ سے مراد علم کا خزانہ ہے جو شخص خواب میں یہ دیکھتا ہے کہ میں دُودھ پی رہا ہوں، تو حدیث میں آیا ہے کہ اسے کثرتِ علم کی بشارت ہو۔ حق تعالیٰ اس بشارت کو کہ مقدمہ فنا ہے، منقشہ ظہور میں لاتا ہے، وہ حدیث یہ ہے اے اللہ نور کو میرے اُوپر، میرے نیچے، میرے سامنے اور میرے پیچھے پیدا کر دے یا مجھے نور بنا دے، یہ نور علی نور کی بشارت ہے۔

ساکنانِ طریقت کے حق میں یہاں دریا سے مراد وحدت و معافی کا دریا ہے، اور ظاہر ہے کہ دریائے معافی حق تعالیٰ کے لا انتہا اسرار میں سے ہے۔ لہذا قرآن شریف میں رسولِ کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا گیا ”کہہ اے رب، میرے علم میں اضافہ کر“

کشتی اپنے پیر کا وسیلہ ہے، کہ اس وسیلہ در وسیلہ کا سلسلہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم تک جا پہنچاتا ہے

اور آبِ حیاتِ دائمی سے مراد دریائے معافی کا پانی ہے، اور دل میں ظلمت کے گمان ہونے کے مطلب یہ ہے کہ انوارِ الہی کی ظلمت ایک پرشیدہ لطیفہ ہے کہ سالک آخر کار اس نور تک جا پہنچتا ہے، اور آپ کو شروع ہی میں اس کا نظر آنا عالمِ مثال کی تمثیل میں استعدادِ قوی کی خوش خبری ہے۔

یہ واقعات اور ان کے جوابات جو لکھے جا رہے ہیں، ایک الگ کاغذ پر نقل کر کے رکھ لیں۔

شبِ برات کا دیکھنا، یہ مطلب رکھتا ہے، کہ حساب سے چھٹکارا دے دیا گیا ہے، سورج کے کم دکھائی دینے سے مراد یہ ہے، کہ اس میں بعض مکروہ اور

بعض سُباح داخل ہو گئی ہیں۔

گھوڑے سے مراد نسبت قلبی ہے، اور قبلہ رو ہونے سے مطلب قوت ایمانی ہے، اور دریائے نور وحدت ہے، جو قریب سے قریب تر آ رہا ہے۔ تاکہ گھیرے۔ گھوڑے کے پانی پینے کا مطلب نفع بخش نظر نہیں آتا، یہ جذب غیبی ہے کہ اس میں اختیار نہیں۔

آپ کو جو خوف آتا ہے، وہ اس خاکِ جسم کا تقاضا ہے، جس نے روح کے حکم کو قبول نہیں کیا اور جو وحدت کے سمندر میں اپنے آپ کو سپرد نہیں کرتا۔ اور جو دنیا میں نہیں نور کا احاطہ نظر آتا ہے، وہ تمہاری تسلی کے لیے ہے۔ وہ نور جس میں دھواں ملا ہے، یہ معنی رکھتا ہے کہ سائے کے مراتب ہیں اور حقیقت کا ظہور سائے کے لباس میں ظاہر ہو رہا ہے اور صاف نور کا معاملہ ابھی دُور کی بات ہے۔

تمہاں اصل، کمال انیسٹ بس گم شدن گم کن وصال انیسٹ بس (ترجمہ) کمال بس یہی ہے کہ تو قطعاً کچھ نہ رہے، وصال بس یہی ہے کہ تو گم ہو جائے اور اپنے آپ کو گم کر دے۔ اللہ تعالیٰ آپ کو ہدایت دے، اور اپنے فضل و کرم سے مراتبِ ظلال کی طرف اور اصل اصول کی طرف روز بروز ترقی دے۔

جواب واقعہ :- یہ سب لطائفِ روحی کے انوار ہیں، جو ان تجلیات کے بدس میں نظر آتے ہیں۔ اور یہ اس امر کی علامت ہیں، کہ لطائفِ جسم کے غبار کے زنگ سے صاف ہو چکے ہیں، جو اس بات سے بھرے ہوئے طبق سے مراد، قربت کے مراتب کا درست ہونا ہے۔ اور علم (پرچم) نشانِ پیر کی علامت ہے جو آگے آگے چلتا ہے اور مرید کا رہبر ہے، تاکہ وہ غلطی سے کسی اور طرف نہ چلا جائے۔ اور غرق ہونے والے آدمی کے دو معنی ہیں ایک یہ کہ اگر کوئی شریعت کے

تابع اور سنت کے پیرو کو اس حالت میں دیکھے، تو اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ مکمل طور پر فنا فی اللہ ہے اور اگر گا ہے گا ہے دیکھے، تو معاملہ وسط میں ہے دوسرا یہ کہ اگر وہ شخص بدعتی ہے۔ اور شرع کے خلاف چلتا ہے، تو یہ اس کی مکمل گمراہی اور کامل محرومی سنت کی علامت ہے الغرض اگر ان واقعات سے پہلے اور بعد میں تضرع و زاری ہے، اور غیر حق کی خواہشات کی نفی ہے، تو یہ رحمانی ظہورات ہیں، اور اگر اس سے پہلے یا بعد میں دل میں پراگندگی اور اندیشوں کی کثرت ہے، تو ایسے انوار سے دست کش ہو کر استغفار کرنا چاہیے کہ ان سے غیر رحمانی (شیطانی) باتوں کی خبر ملتی ہے، ان کو سنا دو، کہ میرا داؤد بڑا سخت ہے "اللہ تعالیٰ نے اسی دوسرے گروہ کے متعلق ارشاد فرمایا ہے۔ پس اس تحقیق سے معلوم ہو گیا کہ ظلمت و نور میں سے جو کچھ نظر آئے، اُسے شرع کے تر از و پر تو لانا چاہیے۔ اور غافل لوگوں میں شمار نہیں ہونا چاہیے۔ اور یہ نورانی اور دوسرے واقعات اچھے ہیں، لیکن ہر واقعہ کے ظہور سے پہلے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں سر جھکا دینا چاہیے۔ اور کسی واقعہ کا انتظار یا اس کی طرف توجہ نہیں کرنی چاہیے۔ البتہ اگر یہ خود بخود ظہور فرمائیں، تو نور بخش ہیں۔

مکتوب : ۱۰۰

واقعات کے جواب میں۔

پہلا واقعہ کہ رحمت الہی کا پانی حق کا ذکر کرنے والے شخص کے دل اور جسم پر گراتے ہیں، اس امر کی علامت ہے کہ یہ آب رحمت، جو دائیں طرف سے آتا ہے اور زمین پر نہیں گرتا، بلکہ تمام کا تمام بدن میں چلا جاتا ہے۔

دوسرے واقعہ کا جواب۔ یہ ایک نورانی خلعت ہے، جو میرے وسیلے سے نہیں

عطا ہوتی ہے۔ اور تمہارے سر پر باندھتے ہیں۔ اور وہ نورِ سفید لطیفہ روحی کا نور ہے کہ اس کے ظہور سے شہود کے سامنے محسوس ہوتا ہے، اور بدن پر دانوں کا گزنا جو اس کی طرح ہے کہ ان کی تاثیر سارے بدن میں ہوتی ہے۔

تیسرے واقعہ کا جواب یہ ہے کہ کبوتر نفس ہے، جو اس شکل میں ظاہر ہو کر فریفتہ کرنا چاہتا ہے۔ چونکہ اللہ تعالیٰ کی مدد تمہارے شامل حال ہے، حقیقت باپ کی صورت میں ظاہر ہوئی ہے، اور تمہیں اپنے نفس کے ساتھ جہاد کرنے کی تعلیم ہی ہے تاکہ تم زینتِ نفس کے دھوکے میں نہ آ جاؤ۔

چوتھے واقعہ کا جواب کہ پہاڑ پر چڑھ رہے ہو عروج و ترقی کی خوش خبری ہے، اور راستے میں پتھر کا حائل ہونا ذکر کا چھوٹ جانا ہے، اور ان چیزوں کے بعد دوسری چیزوں کا ظہور یعنی پہاڑ کو پھاڑنا اور نور کا ظاہر ہونا رفع قبض اور نور کے ظہور کی علامت ہے، اور پتھر کا اڑنا عروج کی روکاؤں کے دور ہونے کی علامت ہے۔ اور اللہ ہی جانتا ہے اور تم نہیں جانتے۔

پانچویں واقعہ کا جواب بین بین ہونا چاہیے۔ نماز کی رعایت کی وجہ سے ہر اختیار مختار حقیقی کے پاس ہے، اس لیے اگر بے خودی کے عالم میں رکوع و سجود کی خبر نہ رہے، تو اس نماز کی قضا دوسری نماز کے وقت ادا کر لینی چاہیے۔

دوسرا جواب یہ ہے، کہ آپ نے واقعہ میں فرمایا ہے کہ میں عاشق کو قتل کر رہا ہوں چٹری کا ظاہر ہونا اور اس کا قبول ہونا تمہارے مرتبہ عشق کی تصدیق کرتا ہے۔ ظاہری طور پر بھی اور باطنی طور پر۔

تیسرے واقعہ کا جواب بہت خوب ہے۔ یہ شرع کی پیروی کی خبر ہے۔ اور نبی کا حکم دینے کی کوشش کے قبول ہونے کی علامت ہے اور نفس و شیطان کے علم سے حفاظت اور رسالت پناہ کی طرف آنے اور عقیدے کو یاد رکھنے کا نشان ہے۔

اور پھتر کے اندر سیر کرنا، تصرفِ اولیا کا نمونہ ہے۔

دوسرے واقعہ کا جواب اللہ کی جناب میں گریہ و زاری اور نیاز مندی کی حقیقت، پانی کی طرح ہے جو موتی بن کر آنکھوں سے ٹپکتا ہے اور چونکہ جو پانی زمین پر گرنا ہے، وہ ضائع اور برباد ہو جاتا ہے، اس لیے یہ عاشقوں کی آنکھ کا پانی جسم میں غرق ہو کر ہر عضو کو نورانی مدد پہنچاتا ہے اور سستی اور کاپلی کو باہر نکال پھینکتا ہے۔ یہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہے۔ وہ جسے چاہتا ہے، دیتا ہے۔

ایک اور واقعہ کا جواب نور پر نور لطیفہ قلبی سے ظہور فرماتا ہے اور کشتی غیبی امداد ہے کہ اس سے دریا کی مسافت آسانی سے طے ہو جاتی ہے اور ہر طرف سے اللہ تعالیٰ کے حضور میں لاتے ہیں، اور جو کچھ حق کے خلاف ہوگا، اسے سینے میں داخل نہیں ہونے دیں گے۔ "نہ آنکھ چنڈھیانی، نہ حد سے تجاوز کیا" کو شامل حال نہ کریں۔ اس واقعہ سے کثرتِ انوار اور غیبی واردات کی خبر ملتی ہے۔ ترقی کی امتیہ رکھیں۔

ترجمہ: کمال اس است و لبس گم شدن گم کن وصال اس است و لبس۔
(ترجمہ) کمال اس سی ہے کہ تو قطعاً کچھ نہ رہے، وصال اس سی ہے کہ تو گم ہو جائے اور اپنے آپ کو گم کر دے اسی لیے چاہیے کہ ہر خلافِ شرع بات کو نقصان دہ سمجھیں۔
صحیح بات سی ہے کہ جو کچھ بھی نقش و کیفیت حاصل ہو، اللہ تعالیٰ کو اس سے پرے سمجھیں اور اس کی نفی میں کوشش کریں اور جیسا کہ پہلے لکھا گیا تھا، فی الحال اخلاص و یقین و عشق کے اسی طریقہ پر قائم رہیں چونکہ معاملہ سابقہ کی طرح پیر دی شرع ہے اس لیے یہ بھی عروج و ترقی کی بشارت ہے۔ فی الحال اسی قدر سمجھ لینا چاہیے کہ جس واقعہ کی تاویل سمجھ میں نہ آتی ہو اور مشکل ہو، اُسے ضرور رکھ بھیجا کریں اور اپنا زیادہ تر وقت مراقبہ میں گزار لیں۔ جس واقعہ کی سمجھ نہ آئے اُسے نکلنے کی ضرورت نہیں۔ واقعہ کا جواب نیک

بشارت ہے۔ وہ عظمت و غبار جو نفسِ سفلی کی وجہ سے دل پر جمع ہو گیا تھا، رحمت کے پانی نے اسے دھو ڈالا ہے اور دل کو صاف کر دیا ہے تاکہ دل میں دوسرے پیدا نہ ہوں۔ اچھی بشارت ہے۔ مبارک ہو۔

واقعہ کا جواب اچھا ہے۔ دل جمعی سے اپنے کام میں مشغول رہیے یہ اللہ کا فضل ہے، وہ جسے چاہتا ہے دیتا ہے۔ اور بڑا فضل کرنے والا اور عظمت والا ہے یہ نعمتیں آپ کی استعداد کی خوبی کو ظاہر کرتی ہیں حضور پر نور اس مقام پر دوسروں کی طرف متوجہ ہوتے ہیں۔ آپ کے لیے شروع میں اللہ کی تعریف بجالاتے ہیں اور اپنے آپ کو ہر طرح سے حضور کے سپرد کر دیتے ہیں۔ تمام دنیا حضور پر نور کے سامنے اس طرح گم ہو جاتی ہے جیسے ستارے آفتاب کے سامنے، اور حضور اپنے آپ کو اس طرح غور کر دیتے ہیں، کہ اپنی ہستی درمیان سے اٹھ جاتی ہے۔

دوسرے سوال کا جواب، کہ عاشقوں کا دل خواب میں بھی بیدار ہوتا ہے یہ ہے۔ مسجد سے مراد اللہ تعالیٰ کا قرب ہے۔ اور آخر کار سالک کا قرب اپنی اصل سے ہو جاتا ہے، اور باپ سے ملاقات سے مراد اپنی اصل سے ملاپ ہے، اور باپ کی مہربانی سے مراد اس ملاپ کا حاصل ہے۔ اور جب کوئی شخص اپنی اصل سے مل جاتا ہے، تو اس وقت حجاب اٹھ جاتا ہے اس مقام پر عبادات کا مقصد حضور محض ہے۔ بے حجاب اور محو ہو جانے سے مراد بالکل اصل رنگ میں رنگا جانا ہے۔

اور دو فقیر جو راہ میں دیکھے گئے، وہ دربان ہیں، جو بیگانوں کو روکتے ہیں جب وہ راستہ عبور ہو گیا، تو ان سے یگانگی پیدا ہو گئی۔ اور پاؤں کیمنچ لینے سے یگانگی کا پتہ چلتا ہے۔ کیونکہ انہوں نے ان دو کو مہربان پایا اور اپنی خصوصیت بیان کی کیونکہ انہوں نے ایک دوسرے سے نیکی کی بات کی اور کہا کہ ایک کی خاطر اپنے آپ کو ظاہر کرتے ہیں، اور امید دلائی، تاکہ بہت سے اس راہ کو طے کریں یہ اللہ تعالیٰ

کا فضل ہے۔ جسے چاہتا ہے اُسے عطا کرتا ہے۔

اور واقعہ کا جواب جاننا چاہیے، کہ تلوار کو ڈاکوؤں اور کافروں کو ختم کرنے کے لیے پیدا کیا گیا ہے۔ چونکہ سلوک کے راستے میں شیطان ڈاکو ہوتا ہے۔ اور اس کو ختم کرنے کے لیے سالک کی ہمت بلند ہوتی ہے، جو نفس اور شیطان کے کسی فریب سے بھی ترقی سے نہیں رکتا۔ اور ہمت کی تلوار سے نفس اور شیطان کے ہر فریب کو ختم کر دیتا ہے۔ چنانچہ ایک عزیز نے ڈاکوؤں سے جہاد کرنے والوں کی تعریف کرتے ہوئے انہیں صاحب ہمت قرار دیا ہے۔ اور یہ خوش خبری ہے کہ اس واقعہ کے مالک کی فطرت میں ہمت رکھ دی گئی ہے تاکہ وہ حرص و ہوا کو کاٹ کر رکھ دے۔

اور وہ جو برہنہ تھا، اس سے مراد اضطراری ہمت ہے۔ جب قربت کے مرتبہ میں ترقی کی، تو اسے ہمت اختیار ہی دی گئی۔ اور غلاف سے مراد اس مقام پر سالک کے اختیار کا غلاف ہے تاکہ ہمت سے کام لے، اور غلط طور پر خرچ نہ کرے۔ یہ رونق عہد شباب است اگر بستان را می رسد مشرودہ گل ببل خوش الحان را مشو اسے ببل امین تو خرد از باد خزاں کہ نیاید فرج از رونق گل، مرداں را (ترجمہ) اگر باغ میں عہد جوانی کی رونق ہے، تو سبز ملی ببل کے لیے پھول کی خوش خبری ہے۔

اے ببل تو اپنے آپ کو خزاں سے محفوظ نہ سمجھ، کیونکہ مرجانے والوں کو پھولوں کی رونق سے کوئی فرحت حاصل نہیں ہوتی۔ جیسا کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو فرمایا گیا "امت اتراد، کیونکہ اللہ تعالیٰ اترانے والوں کو دوست نہیں رکھتا۔"

مکتوب : ۱۰۱

سوال : فیض اللہ بیگ لاہورئی کی طرف سے

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ سب تعریف اللہ ہی کے لیے ہے۔ خداوند کریم کی مہربانی سے، اور حضرت کی برکت سے ہر طرح دل جمعی ہے۔ حضرت جی کے فضل و کرم سے امید ہے، کہ اس خاکسار کی ترقی کے لیے آپ اپنی ظاہری اور باطنی توجہ فرمائیں گے۔ آپ سے بات پوشیدہ نہ رہے، کہ

- (۱) حالت مراقبہ میں کئی واقعات دیکھنے میں آتے ہیں۔ میں ایک روز مراقبہ میں تھا کہ سوتی کپڑا لایا گیا، اور میرے لیے کڑتہ سیا گیا۔ اس کی تعبیر لکھیں۔
- (۲) نیز اکثر مراقبہ کی حالت میں قبلہ گم ہو جاتا ہے، اس کی تعبیر کیا ہوگی؟
- (۳) ایک اور دن جب میں مراقبہ میں تھا، تو ایک مور میرے سامنے آکر کھڑا ہو گیا۔ وہ مور بے حد خوبصورت تھا۔ اس کے چند نیچے بھی تھے۔ اتنے میں ایک جانور آیا اور اس کا ایک بچہ اٹھا کر لے گیا۔ مور ہوا میں اڑا اور جانور کے پنجے سے اپنا بچہ چھین کر لے آیا اس وقت میرے دل میں خیال آیا کہ مور کس طرح اتنی جلدی اڑا اور جانور کے پنجے سے اپنے بچے کو چھڑا لایا۔ ابھی میں اس واقعہ پر تعجب ہی کر رہا تھا کہ کیا دیکھتا ہوں کہ چھریا سات مور ہیں اور ان کے کئی نیچے ہیں۔ اس کی تعبیر لکھیں۔

- (۴) ایک روز میں رسالت پناہ کی طرف توجہ کیے ہوئے تھا کہ میرے دل نے یہ آواز سنی کہ حضور تشریف لاتے ہیں۔ زیادہ دیر نہ گزری تھی کہ پیام کی طرف سے کئی شعلے اٹھے۔ اس وقت مجھے ایک باغیچہ نظر آیا جو نور سے معمور تھا۔ اسی اثنا میں رسالت پناہ میری طرف تشریف لائے اور انہوں نے مجھ سے ملاقات کی۔
- (۵) ایک اور دفعہ میں مراقبہ میں تھا، کہ مجھے ایک بہت بڑا علم دیا گیا۔ اس کا سرا آسمان تک پہنچتا تھا۔ میں ہر ایک کو کہتا پھرتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے

بہت بڑا جھنڈا دیا ہے۔ اس پر ایک شخص نے مجھے کہا کہ نوابوں کے پاس علم ہوتے ہیں۔ میں کہتا ہوں کہ مجھے تو یہ جھنڈا اللہ تعالیٰ نے دیا ہے اور نواب تو اپنا جھنڈا خود بنایا کرتے ہیں۔ براہ کرم اس کی تعبیر فرمائیں!

جواب: فیض اللہ بیگؒ کو واقعات کی تعبیر میں دکھا گیا۔

فقیروں کے دوست مرزا فیض اللہ بیگؒ کی خدمت میں سلام۔ آپ کا خیریت کا خط، جس میں واقعات درج تھے، موصول ہوا۔ میرے مشفق یہ تمام واقعات تجلیات الہی کا ظہور اور روحانی ترقیات کو ظاہر کرتے ہیں۔ لیکن شرط یہ ہے کہ دل میں تفرع اور فقر کی حالت طاری ہو، اور خوشی و مسرت محسوس ہو۔

پہلے واقعہ کی تعبیر حق تعالیٰ کی طرف سے انعام و نوازش کی علامت ہے۔ کرتے کے لباس سے مراد تقویٰ کا عطا کیا جانا ہے دوسرے واقعہ کی تعبیر یہ ہے کہ اپنے آپ کو گم کرنا مقدمہ فنا کی نایافت ہے، اور اس کی بشارت تقویٰ ہے۔

تیسرے واقعہ کی تعبیر یہ ہے: خوش نما اور دلکش موردوں کا اکام مختلف قسم کی تجلیات ہیں جو حق تعالیٰ کی جامع صفات کے ظہور سے، ہر صفت میں اپنی خصوصیت کی وجہ سے جلوہ نما ہے۔ ان کے پتوں سے مراد تجلیات میں مزید نسبت اور ترقی ہے۔ کیونکہ بعض صفات جہاد کی طرح ہوتی ہیں کہ ان میں نشوونما نہیں ہو سکتی۔ اور وہ اسی مرتبہ پر انحصار رکھتی ہیں جبکہ بعض نباتات کی طرح مزید ترقی کی مقتضی، اور مفصل سیر کر سہجیا نے والی ہوتی ہیں، اور نیچے کو لے جانا جو ترقی میں رکاوٹ ڈالنے کے مترادف ہے، شیطان کا کام ہے، لیکن چونکہ ان اہل تجلی کی استعداد میں ترقی کا تقاضا ہے، اس لیے وہ فعل جو رکاوٹ کی وجہ سے صاحب واقعہ سے ظاہر نہیں ہوتا۔ اس لیے شیطان کا منصوبہ کامیاب نہیں ہوتا۔

چوتھے واقعہ کی تعبیر یہ ہے کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے ظہور کا آغاز انحضرت

پر اعتقاد و خلوص کا کمال ہے؟

شاید کہ تیرے رب کی رحمت تیری سچائی کے مطابق تجھ پر چھا جائے، اور رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کا سبب بن جائے۔

اور اسی طرح عظمت کے مقام سے ترقی، تجلی کی نشان دہی کرتی ہے اور بزرگی کے مراتب کی طرف لے جاتی ہے۔ اور پیام کی طرف سے شعلوں کا اٹھنا، اس فقیر کی نااہلی کے باوجود سلسلہ نقشبندیہ کے انوار کی بدولت ہے۔ اللہ تعالیٰ اُن کے اررار کو پاک کرے اور علم کی نمود، ولایت محمدیؐ کے علم کے ماتحت ہونا ہے حقیقت یہ ہے کہ سلاطین و امرا کے جھنڈوں کو آنحضرتؐ کی ولایت نورانی کے علم سے کیا نسبت؟ یہ جو ہر نقشبندی ہے، جبکہ وہ ایک حقیر سی ٹیکری، العرض ان تمام مشاہدات سے اپنے باطن کو خالی کر کے قوت متخیلہ کو حق تعالیٰ کی جناب بے کیف کی طرف متوجہ کرنا چاہیے، اور جو کچھ نظر آئے، اس پر اللہ کی حمد کرنی چاہیے اور اسی کی طرف مشغول ہونا چاہیے اور قلب و نفس کی عدم تفریق کی وجہ سے جو فرحت و لذت حاصل ہوتی ہے، اسے باہر نکال دینا چاہیے، اور حضورِ حقؐ میں زاری کرتے رہنا چاہیے۔ یہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہے، وہ جسے چاہتا ہے، اُسے دیتا ہے۔

مکتوب : ۱۰۲

فیض اللہ بیگؒ کے نام جس میں مبتدی اور غشی کو تعلیم مراقبہ دی گئی اور عبادت سے دُور کرنا، کہ یہی حجاب ہے، سکھایا گیا۔

خواجہ فیض اللہ صاحبؒ کی طرف سے ایک گرامی نامہ ملا، جس میں چند عجیب واقعات کا ذکر سنا اور ان کی تاویل طلب کی گئی تھی ان واقعات سے آپ کی استعداد معلوم ہوئی جس میں کئی کمالات پوشیدہ ہیں۔ حق تعالیٰ واقعات سے نظر آتا ہے۔

چنانچہ میں نے اپنی ناقص عقل کے مطابق ہر واقعہ کی تاویل و تحقیق مکھ بھیجی جو مطالعہ میں آچکی ہوگی محض واقعات پر اکتفا نہیں کرتا چاہیے، بلکہ بہت کوشش کرنی چاہیے تاکہ محبوب کا نظارہ آئینہ عالم کے واسطے کے بغیر حاصل ہو سکے۔

دوسرے عزیزوں، بالخصوص چھوٹے بھائی کو، جو اس طریقہ میں شامل ہے، سلام پہنچائیں، اور یارانِ محفل کو بھی سلام کہیں۔ مراقبہ کیا کریں۔ آنکھیں بند، پاؤں کھلے، مراقبہ کریں۔ مراقبہ کے دو درجے ہیں ایک درجہ مراقبہ سالک اور دوسرا درجہ مراقبہ مُنتہی سالک کا مراقبہ اغیار کے خل اور مزاحمت کو دور کرتا ہے اور مُنتہی کا مراقبہ سینہ و دل سے دخل اغیار کی تیرگی کو دور کرتا ہے۔ اس سے اغیار کی مزاحمت کے بغیر وہ مطلوب حقیقی کی حضورِ می حاصل کرتا ہے، حتیٰ کہ تمام ظاہری اور باطنی حواس مطلوب حقیقی کی حضورِ می و موجودگی پر متفق ہو جائیں عرش شاہی بارگاہ میں سوائے جلال کے اور کچھ نہیں رہتا۔ چنانچہ ایک بزرگ نے فرمایا ہے ۔

چنداں بڑا پس رہ کہ دوتی بر خیزد در ہست دوتی بر سر دوتی بر خیزد
تو اد نشوی ویے اگر جہد کنی جاٹے برسی کز تو توئی بر خیزد
ترجمہ: اس راہ پر یہاں تک چلتا جا، کہ دوتی ختم ہو جائے۔ اگر دوتی ہوگی بھی، تو ہر طرح سے ختم ہو جائے گی اگرچہ تو وہ نہیں ہو سکتا، لیکن اگر تو کوشش کرے۔ تو ایسی جگہ ضرور پہنچ جائے گا کہ تو خود ختم ہو جائے۔
بہترین بات وہ ہے، جو مختصر اور مدلل ہو۔

مکتوب : ۱۰۳

حضرت پیر بنوری کی تحقیق کے مطابق نفسانی و شیطانی خطرات کے بیان

میں ۔

بیر دستگیر، الشان کے راز کو پاک کرے، کی تحریر سے معلوم ہوا کہ خیال و اندیشہ یا تو نفس کا کام ہے یا شیطان کا کام۔ جب تک دل غالب نہیں ہوتا، دل کا نور، اندیشہ کے بعد تمیز نہیں کرتا کہ یہ اندیشہ باہر سے آیا ہے یا نفس سے پیدا ہوا ہے اس کو مکروہ سمجھا جاتا ہے، اور اسے باہر پھینک دیا جاتا ہے۔ جب تک دل غالب نہیں آتا۔ نفس اور شیطان اپنے کام میں لگے رہتے ہیں، اگرچہ اندیشہ کی کثرت کی نسبت جمیعتِ خاطر کم ہوتی ہے، لیکن جب دل کا نور تمیز کر لیتا ہے کہ یہ اندیشہ شیطان کی طرف سے ہے، یا نفس کی طرف سے، اور اسے مکروہ سمجھتا ہے، تو اس کا سارا وبال ان دونوں پر پڑتا ہے اور اس شخص کی طرف منسوب نہیں ہوتا۔ اور یہ بھی معلوم ہو گیا کہ عناصرِ اربعہ میں عدم اعتدال کی وجہ سے یہ دونوں دشمن دخل دیتے ہیں۔ اور اگرچہ عناصرِ اربعہ کا اعتدال پر رہنا کمال پر موقوف ہے، لیکن دل کا نور اس کے آنے کے بعد اس کی حقیقت سے واقف ہو جاتا ہے، اس لیے اسے مکروہ سمجھنا چاہیے۔ اور دل کے نور کو اس سے کوئی تعلق نہیں رکھنے دینا چاہیے اور اس سے بیزار رہنا چاہیے۔

حضرت کی تحریر سے معلوم ہوا کہ کمال سے پہلے اور بعد بھی اندیشہ آثار ہوتا ہے، لیکن کمال کے بعد اور جب تک عناصرِ اربعہ میں اعتدال ہو، قدم آگے نہیں بڑھایا جاسکتا۔ اور ناقص مقبول نہیں ہو سکتا۔ اور جب دل کے نور سے تمیز ہو جاتی اور دشمن کا خطرہ و اندیشہ معلوم ہو جاتا ہے، تو اسے مکروہ سمجھتے ہیں۔ اگرچہ اس کا روکنا ممکن نہیں، لیکن اس کے تابع نہیں ہوگا۔ جب یہ معلوم ہو گیا تو پھر اس خیال سے کہ میں کاملوں کی طرح کیوں نہیں، تاکہ اندیشہ ہرگز دل میں داخل نہ ہو، پریشان نہیں ہونا چاہیئے اور مجاہدہ کرتے رہنا چاہیئے۔ جب تک کہ اللہ چاہے۔ تمام کام اپنے وقت کے پابند ہوتے ہیں، چنانچہ اس خیال سے دل کو تسلی دے لینی چاہیئے کہ اکثر

لوگ اندیشوں سے مغلوب ہو کر خود اندیشہ بن جاتے ہیں، اور اسے پسند کرتے ہیں کہ دل کا وہ نور جو تمیز کر سکتا ہے، ابھی ان میں ظاہر نہ ہوا ہو تا۔ اللہ کا شکر ادا کرنا چاہیے کہ دل کے نور سے تمیز پیدا ہو گئی ہے اور دل اندیشہ کو اندیشہ ہی سمجھتا ہے۔ اپنا مقصود نہیں سمجھتا۔

مکتوب: ۱۰۴

اللہ تعالیٰ ایمان لانے والوں کا دوست ہے، وہ ان کو تاریکی سے نکال کر اپنی قدرت کے کمال سے نور کی طرف لے جاتا ہے۔ اور وہ اس کے کمال قدرت سے امید کرتے ہیں کہ وہ نور سے نور کی طرف عروج بخشنے لگا۔ اور اس کا حصول شیخ المشائخ عبدالقادر نقشبندیہ کے کمال توجہ کے طفیل ممکن ہے۔ اللہ تعالیٰ انہیں اس مدد اور تقویت کی جزائے خیر دے۔ اور سلام ہے ان کے ہم نشینوں اور نزدیکوں پر، اور اس میں یہ دعا بھی شامل ہے۔

مکتوب: ۱۰۵

ایک عزیز کے نام لکھا گیا۔

حق تعالیٰ کے پاک نام سے، اس بے بضاعت کی طرف سے، اس جامع علوم پر مرشد کے نام، جو اللہ کی مشیت سے حکمت دینی کے رہبر و رہنما ہیں سلام۔ دعا کرتا ہوں کہ اس پیارے کامرانیہ تنقید و دلیل کے مرتبے سے گزر کر ان منظر عجائب کی توجہ سے تحقیق تک پہنچ جائے، اور دلوں سے بسوہلت آگے نکل جائے۔ اور یہ بات اللہ تعالیٰ کے لیے کوئی مشکل نہیں، اور ان کے ہم نشینوں کو سلام اور اس میں یہ دعا بھی شامل ہے اور میں آپ سے قربت رکھنے والوں سے دعائے خیر

کی اُمید رکھتا ہوں۔

فائدہ :- ”وہ اللہ ہی ہے جس کے سوا کوئی معبود نہیں“۔ صاحب بصیرت لوگوں کے ضمیروں سے یہ بات پر کشیدہ نہیں، کہ اہل ظاہر کی اصطلاح میں جو ولایت عامہ سے واقف ہیں، خدا نے باطل کی نفی کرنے والی یہ آیت آفاقی ہے۔ کیونکہ کافروں نے سورج، چاند اور تاروں کو مستحق عبادت سمجھ کر ان کے لیے خدائی آداب اختیار کر رکھے ہیں۔ حالانکہ ان کے بے استطاعت ہونے کے بارے میں ٹھوڑا سا غور کرنے سے بھی پتہ چل جاتا ہے، اور اس کام کے لیے کوئی زیادہ مجاہد سے کی ضرورت نہیں، اور ولایت خاص کے لوگوں کے نزدیک کثرت کا وجود، بلکہ کثرت کا ثبوت، خدا نے باطل کے اعتراف میں شامل ہے، چنانچہ اس ولایت میں آیت کریمہ میں کثرت سے تعلق کی نفی کی جاتی ہے، یہاں تک کہ اُس صاحب ولایت کی ذات و صفات کو بھول جانا، اس علمِ نبی کے نسیان سمیت ضروری ہے، بلکہ وہ کثرت کے مراتب میں عین وحدت کو پاتے ہیں، بلکہ کثرت کو عین وحدت سمجھتے ہیں۔

اور یہ حالت فیضِ عام کے ظہور کے غلبہ سے حاصل ہوتی ہے۔ چونکہ ایسے شخص کی نظر میں کثرت، وحدت کے رنگ میں ظاہر ہوتی ہے اور غلامی کے دائرے سے نکل کر خدا نے باطل کے حکم میں داخل ہو جاتی ہے اور جب سالک کی نظر میں کثرت، آدمی کی توفیق کے مطابق وحدت کا حکم اختیار کر لیتی ہے اور وحدت کا نود ہر شخص کثرت کو اپنی لپیٹ میں لے لیتا ہے، تو اس پابندی سے تعلق توڑنا مجاہداتِ واقعی بلکہ خصوصی فضل سے تعلق رکھتا ہے، یہاں تک کہ اس طریقے سے عارف کا جوش و خروش اعتدال کی حد پر آ جاتا ہے۔ اور غلامی کا وہ داغ جو قلتِ بصارت کی وجہ سے پر کشیدہ ہوتا ہے، ظاہر ہو جاتا ہے، اور غلبہ

کا وہ غبارِ جودِ دل کی بصیرت پر پڑ گیا ہوتا ہے فضلِ اخص سے مٹ جاتا ہے۔ سمجھ لو کہ یہ وہ بندہ ہے جو اللہ تعالیٰ کا خالص بندہ ہے اور وہ عبد اور معبود میں تمیز کر سکتا ہے اور وہ ولایتِ اخص سے اس طرح تعلق رکھتا ہے جیسا کہ کوئی دوسرا ولایتِ خاص سے تعلق رکھتا ہو۔ پھر وہ غیب پر ایمان لانے والا بن جاتا ہے اور ترقی کر کے مرتبہ شہادت و شہود و کثرت پر پہنچ جاتا ہے، اور کوئی پردہ نہیں رہتا۔ اور یہ تحقیق شدہ بات ہے۔ لیکن چونکہ ابھی اس کا وصلِ توحید سے وابستہ ہوتا ہے، خواہ یہ توحید بے کیفی کی ہو، اس لیے اس کا تعلق توحید کے ذریعے خدا کے باطل کے تعلق کی حیثیت رکھتا ہے، اور جب ایسے شخص کی توحید بے کیفی کے رنگ میں ظاہر ہوتی ہے، تو اس توحید کو قطع کرنے کے لیے مجاہدے کی ضرورت ہوتی ہے۔ اور جب توحید ختم ہو جائے، تو اس کا کوئی اثر باقی نہیں رہتا۔ وہ ”عبد“ رہ جاتا ہے اور اس کا تعلق ولایتِ خاص الخواص سے ہوتا ہے، اور یہ ولایتِ انبیا ہوتی ہے، ہمارے نبی اور تمام نبیوں پر درود و سلام ہو۔ اس موقع پر یہ شخص حقیقی شرک کے تمام اثرات سے آزاد ہو جاتا ہے، اور وہ ایمان بالغیب والا مومن بن جاتا ہے، جیسا کہ کوئی اور مومن ایمان بالغیب والا ہوتا ہے اور وہ ان لوگوں میں سے ہو جاتا ہے، جن کے حق میں کہا گیا ہے کہ ”علما انبیا کے وارث ہوتے ہیں“ پس اس فرق میں جو ولایتِ اربعہ میں ہوتا ہے، جا ملنے ہیں۔ لیکن ابھی حقیقی صفات کا لباس، پاکیزہ ذات کے دصال پر موقوف ہوتا ہے۔ چنانچہ اس دوران میں اس کا تعلق پاکیزہ صفات سے ہوتا ہے، اور چونکہ وہ صفات ہو قائم نہیں ہوتیں، دو پہلو رکھتی ہیں۔ ایک پہلو ذات کی حیثیت سے و محبوب کا، اور دوسرا پہلو نفوس کی حیثیت سے امکان کا۔ اس عارف کا تعلق ان نفوس کے ساتھ غالباً نہ ہوتا ہے۔ اور اس قلب کا سبب خواہشات کی باقی صفات کی خوشبو ہے، اور خواہش اگرچہ

تھوڑی ہو، لیکن پھر بھی اسے ایک خدائے باطل کا درجہ دیا جاتا ہے جیسا کہ قرآن مجید میں آیا ہے ”کیا تم نے اس شخص کو دیکھا، جس نے اپنی خواہش کو خدا بنالیا تو اس لیے اس خواہش سے قطع تعلق کرنا اور اس ذات جامع کی طرف ترقی کرنا، شخص انحراف سے وابستہ ہوتا ہے۔ اس میں مجاہدہ کو کوئی دخل نہیں۔ اور حیب بہ مرتبہ بل جاتا ہے، تو یہ محض اللہ کا فضل ہوتا ہے اور وہ خود اطاعت کے ذریعے کمالات نبوت سے جاملتا ہے۔ لیکن اس شخص کو بُت نہیں کہا جاسکتا۔ جب اس آخری مرتبہ کے بارے میں تحقیق کی جائے، تو معلوم ہوگا کہ یہ حق سبحانہ کے فضل و کرم سے نبیوں کے انوارِ نبوت میں سے ایک حصہ ہے، جو ہمارے نبیؐ اور ہمارے نبیؑ کی پہچان میں دوسرے انبیاء کے درمیان فرق کو ظاہر کرتا ہے۔ ان تمام انبیاء پر سلام و درود پس معلوم کیجئے، کہ تمام انبیاء اور اولیاء اس ذات جامع سے ملنے والے ہیں۔ لیکن ہمارے نبیؐ کی نسبت حصولِ ذات کی طرف سے ہے، جس میں صفات کی طرف تھوڑا سا میلان ضروری ہے، اور یہ تھوڑا سا میلان تھوڑی سی خواہشات کی وجہ سے ہے، اور اگر یہ خواہشات اباحت و عزیمت کے مرتبے تک ہیں تو اس کے کٹنے کی متقاضی ہیں، اور یہ نشانِ عزیمت ہمارے نبی اکرمؐ کے ساتھ مخصوص ہے۔ جیسا کہ ایک حدیث میں ہے۔

”اے اللہ ہمیں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیات سے ان کی تھوڑی سی متابعت کی برکت سے سہولت بخش“

مکتوب: ۱۰۶

میاں الہ دین کے سوال کے جواب میں

اللہ تعالیٰ کی صفات کے فیض کا ظہور عام و خاص ہے، اور اس کے ظہور عام

کارِ خاص طور پر مظہر کی طرف ہے جس طرح انسان کی صفات مثلاً سُننا ، دیکھنا، بات کرنا وغیرہ کو حق تعالیٰ کی صفات کا فیض کہتے ہیں۔ لیکن ہم انہیں صفاتِ حق نہیں کہتے ، صفاتِ انسانی کہتے ہیں۔ اور ظہورِ خاص میں ان کا تعلق اللہ تعالیٰ سے جوڑتے ہیں۔ اسے انسانی صفت نہیں کہا جاسکتا ، جیسا کہ کلامِ حق کی صفت میں جو متعدد کتبِ آسمانی میں ظاہر ہوا ہے اور حرف و آواز کے لباس میں سامنے آیا ہے۔ ان سب کو ہم کلامِ حق کہتے ہیں۔ اور حقیقت اس طرح ہے کہ انسان کو جو صفات ملی ہیں ، ان کے فیض سے ان کا ظہور انسان کی صفت کا فیض قرار دیا گیا ہے جس طرح کہ انسان کا بات کرنا، اور دیکھنا، اور انسانی علم وغیرہ اور ان دوسری صفات کا یہی ایک پہلو ہے جو کلام کی صفت کے خلاف ہے ، کیونکہ یہ صفت دو طرح سے ظہور میں آتی ہے۔ ایک عام اور ایک خاص۔ عام صفت کے ظہور سے انسان میں کلام کی صفت پیدا ہوتی ہے ، اور اس سے وہ کلام کرتا ہے صفت کا یہ ظہور اور کلام کرنا انسان سے منسوب ہے۔ بشر کے کلام کو جو کلامِ حق کا مظہر ہے ، ہم کلامِ حق نہیں کہتے۔ کیونکہ بات کرنا انسانی صفت ہے اور انسانی کوشش سے تعلق رکھتا ہے۔ حرف اور آواز انسان کی کوشش اور حصول سے حاصل ہوتے ہیں۔ اور ظہورِ خاص کی بدولت اُن آسمانی کتب سے ، جو انبیاء علیہ السلام پر نازل ہوئی ہیں ، حق تعالیٰ کلام کرتا ہے یہ کلام حرف و آواز کے لباس میں ہے ، اور اس لباس میں جو کلام میں مدعا کی شکل میں ہے ، نورانی حرف و آواز ہے۔ اس میں مخلوق کی کوشش کا کوئی حصہ نہیں ، بلکہ حق تعالیٰ نے اپنے کلام کو کسی واسطہ کے بغیر حرف و آواز کے لباس میں ظاہر کر کے اسے اپنی طرف منسوب فرمایا ہے۔ جیسا کہ سورہ یوسف میں فرمایا ، ہم آپ کو بہترین فصیحہ سناتے ہیں۔ اور اگرچہ شہرِ بابل مخلوق کے واسطہ کے بغیر ہے ، لیکن اس جامعہ شہرِ بابل

کے مرتبہ کو حق تعالیٰ نے ہرگز اپنی ذات و صفات نہیں فرمایا، بلکہ مخلوق فرمایا کہ ہماری مخلوق ہے اور جو کچھ ذات و صفات میں سے پہلی مخلوق موجود ہے، اُسے حق تعالیٰ کی ذات و صفات نہیں کہتے، بلکہ اسے ذات و صفات کا فیض کہتے ہیں۔ جیسا کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: دنیا میرے نور سے ہے اور میں اللہ کے نور سے ہوں، یعنی اپنے آپ کو ذات اللہ نہیں کہا، بلکہ نور اللہ کہا۔ اور اس طرح عالم کو اپنا نور کہا، اس طرح میں دنیا کے ہر انسان کو حق تعالیٰ کی ذات یا نور نہیں کہتا، بلکہ نور کا فیض کہتا ہوں۔ سوائے کلام مطلق کے کہ اس کو ظہور خاص کی صفت جیسا کہ اوپر ذکر کیا گیا، مخلوق حرف و آواز کے لباس کے باوجود ذات حق کا کلام کہتا ہوں۔ اور یہ نسبت صفت کلام کا محض خاصہ ہے، جو صفات کے فیض کی طرح، فیض عام سے مستفیض ہے اور فیض خاص سے دوسری صفات کے فیض سے ممتاز ہے۔ جو محض کلام نفس سے ظاہر ہے اور کسی بھی صفت کو اس معاملہ میں شرکت نہیں۔ اس بات کو میں زیادہ وضاحت سے کہتا ہوں کہ فیض عام سے ہر صفت، صفت کی ایجاد اور انسان کی صفات میں سے ہے اور اس صفت کے ذریعے انسان خود عالم کی بنیاد اور کلام کرنے والا ہے۔ اور انسان کی یہ صفت کلام کرنے کا باعث بنی، اور انسان کے کلام کی حیثیت میں کلام کرنا ایک اضافی بات ہے۔ اور حق تعالیٰ اپنے فیض خاص سے نفس مدعل کے لباس میں خود بخود کلام کرتا ہے، جبکہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم منظر خاص ہیں۔ اور نورانی حرف و آواز کے لباس میں حضرت جبریل علیہ السلام منظر ہیں۔ اس تکلم میں کلام کی صفت ~~کلام کی صفت~~ کلام ہے۔ کلام اپنے نفس سے کلام کرتا ہے، ~~بعض~~ بعض طرح حق تعالیٰ کی صفت کلام کی تفسیر کے شعور و اقل کا فرق ظاہر ہے۔ ~~بعض~~ بعض صفت انسانی حقائق ہے، اور اس مقام حقائق پر انسان کامل یعنی

آنحضرتؐ کی حقیقت انسانیہ اور انسانوں کے حقائق شہودِ اول میں درج ہیں۔ اور شہودِ ثانی میں تمام انسانوں کے حقائق ہیں، جن میں سے ہر ایک انسان کے رُوح اور جسم پر حاوی ہے، اور اس نے خارج میں مفصل ظہور کیا ہے، بالخصوص اس اثنا میں ہر ایک کو مقررہ اوقات پر رُوح اور جسم کا مرتبہ حاصل ہوتا ہے۔ اس مقام پر رُوح اور جسم کی جامعیت پر وہی حقیقت ایک نشان پر موجود ہوتی ہے اور اس مقام پر رُوح اور جسم کے اسرارِ خصوصیت خاص سے مقررہ اوقات پر ظاہر ہوتے ہیں۔ اور ابد الابد تک رہتے ہیں۔ اسرار کے ظہور کا یہ معاملہ اس دوسری جامعیت کی بدولت واقع ہوتا ہے۔ اہل جنت کے لیے جنت میں اور اہل دوزخ کے لیے دوزخ میں۔

شہودِ ثانی کے بعد ہر وہ حقیقت جو اس شہود میں ہوتی ہے، اپنی خاصیت کے ساتھ ظہور میں آتی ہے اور آتی رہے گی۔ تاہم یہ تمام ظواہر واجبہ اعتبار سے ظاہر ہوتے ہیں۔ لیکن ہر حقیقت دوسری حقیقت سے جدا گانہ ہوتی ہے۔ تاہم اس فیض کے ذریعے جو رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا خاصہ ہے، یہ حکمت بالغہ سے فیض یاب ہیں اور کسی کو بھی اس سے گزیر نہیں۔

مکتوب : ۱۰۷

ایک عزیز کے نام لکھا گیا۔

آپ کا گرامی نامہ جس میں کئی معافی و اسرار مع چند سوالات درج تھے، وصول ہوا۔ اور اس کے مطالعہ سے شرح صدر حاصل ہوئی۔ لیکن چونکہ اس مکتوب میں بعض عبارات حضرت پیرِ دستگیرؒ کے طریقہ احسنیہ کی اصطلاح کے مطابق نہیں، اس لیے ان کی تحقیق میں عرض خدمت ہے۔ کہ ان کی ثابت شدہ تحقیق کے مطابق عالم کو موبہم

کہنا غلط ہے، کیونکہ عالم کی موجودگی صفت حقیقت کے اظہار کے لیے ہے نہ کہ صفت موبہوم کے لیے۔ اور جو لوگ عالم کے عدم استقلال کے پیش نظر اسے موبہوم کہتے ہیں۔ اور ہر لحظہ اسے تیزی سے موجود و موبہوم دیکھ کر اس پر اس بات کا اطلاق کرتے ہیں، وہ یہ نہیں دیکھتے کہ موجود ہونے اور معدوم ہونے کے دونوں پہلوؤں میں سے ایک پہلو بھی موبہوم نہیں، بلکہ وجود کے پہلو سے اپنے وقت پر حقیقی وجود ہے۔ اسی طرح عدم کا پہلو اپنے وقت پر حقیقت کا وجود ہے، اور وجود عالم سے مراد، وجود کا پہلو ہے نہ کہ معدوم کا پہلو ان دونوں میں بہت فرق ہے۔

چنانچہ اس لیے ہم وجود کے پہلو کو حقیقت کا عالم ہے، جانتے ہیں، لیکن یہ غیر مستقل اور ہر لحظہ متبدل و متغیر ہے، ہم جانتے ہیں، کہ یہ تغیر و تبدل حقیقی ہے، ہم نہیں اس لیے تغیر و تبدل دہی نہیں۔ پس جس پر دو واقعات گزر سکتے ہیں، وہ ہم کیسے ہو سکتا ہے یہ عجیب تحقیق ہے، کہ جانتے ہیں کہ یہ شہود و غیب دوسرے مرتبے میں مطلق ہے، تاکہ اس شہود میں صفت حقیقی کا ظہور ہو۔ اس لیے شہود جو حقیقت کا مظہر ہے، کس طرح وہم ہو سکتا ہے۔ اور چونکہ استقلال لازم نہیں، اس لئے اگر اسے وہم کہیں، تو ضروری نہیں کیونکہ اس کا تغیر و تبدل صاف صاف عدم استقلال کی نشان دہی کرتا ہے، اس لیے ہم عالم کو حقیقی کہتے ہیں۔ اور عین تغیر و تبدل میں جو نتائج مرتب ہوتے ہیں۔ وہ بھی وہم نہیں ہوتے، نکات و خلاصہ کی کتابوں میں غور کریں، تاکہ ان کی اصطلاحات سے واقف ہو جائیں، دوسرا یہ کہ آیت کریمہ "ملت ابراہیم کی پیروی کرو" کو پیش نظر رکھو۔

میرے عزیز! آنحضرتؐ اگرچہ تمام مخلوقات میں سے افضل اور تمام انبیاء کے سرور ہیں، اور اصل میں ان کے شہودِ اول کی تخلیق سے علوم و معانی ان کے

حصے میں دیئے گئے ہیں، لیکن ان کی اطلاع وقت مقررہ پر رکھی گئی ہے جیسا کہ حضرت ابراہیمؑ نے خلافت کے طریقے سے علوم و معانی کے حساب سے، جو رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا حصہ ہیں، بشعہ ہود اقل میں اپنے مرتبہ مخصوصہ میں ظہور فرمایا ہے۔ اور جامعیت مذکور کر ملت ابراہیمی سے منسوب فرمایا ہے اور دوسرے انبیا کو بعض کمالات و معانی کے حساب سے خلاف ظلیت رکھا ہے۔ اور ایک منفرد ملت جامع پیدا کی ہے، اور اس جامعیت و الفردیت کے مطلب کی اطلاع اللہ تعالیٰ کے علم حقیقی پر موقوف تھی۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ”ہم نے تجھے وہ علم دیا، جو تو نہیں جانتا تھا“ نیز یہ بھی فرمایا ”اور ہم نے تجھے نادار پایا اور پھر مال دار کر دیا“ اور جب آپ کے ظہور کا وقت آیا اور آپ ظاہر ہوئے، اور بشریت کے تقاضے کے مطابق لباس کا تقاضا یہ تھا کہ حضرت عیسیٰ کی ملت کو اختیار کرتے، لیکن چونکہ ان کی جامعیت کا سرچشمہ ملت ابراہیمی تھا، اس لیے ان کی پیروی پر مامور ہوئے، تاکہ اس کے مطابق جامعیت کے تمام مرتبے وضع کریں اور مرتبہ تفصیل پر جلوہ نمایاں کریں اور ”وَاتَّبِع“ (پیروی کرو) کا لفظ معاملے کو آگے بڑھانے کے لیے ہے تاکہ جامعیت کی تفصیل کے مرتبے کو حاصل کیا جاسکے۔ ورنہ حقیقت میں مقدمہ جامعیت کی تفصیل کے تحت ہے اور مقدمہ سے مقصود تفصیل ہے اور جب تم نے اسے سمجھ لیا تو یہ بھی سمجھ لو کہ حضرت ابراہیمؑ اور ہمارے نبی کریمؐ پر وزود شریف ان کے مقدمے کی شان کی وجہ سے ہے۔ اور ہمارے نبیؐ پر ان کی شان اور جامعیت، جو کہ اصل مقدمہ ہے، کی وجہ سے ہے اور مقدمہ سے مراد اس کا اجمالی ظہور ہے، اور نبوت ابراہیمی تو اپنی جگہ پہنچ گئی، لیکن ہمارے نبی کریمؐ کی شان اور جامعیت تک قائم رہے گی۔ اور اسی طرح ان پر قیامت کے دن تک وزود شریف رہے گا۔ اور ملت مسلمہ پر لازم ہے کہ وہ اپنے نبیؐ کے حق میں، ان کی شان کی بندھ

اور ان کی دلیل کی جامعیت کی وجہ سے قیامت تک درود شریف پڑھتے رہیں۔

مکتوب: ۱۰۸

ایک عزیز کے نام لکھا گیا۔

اللہ تعالیٰ اور اس کے سوا کوئی نہ تھا۔ اللہ کی ذات ظاہری کمال کی صفات کی جامع ہے اور اس کی ہر صفت اس کے مخصوص حسن ازل، جس میں مظاہر سے بے نیازی بھی شامل ہے، کے مظاہر کا تقاضا کرتی ہے، پس اس نے اللہ کی قدرت کو غیب الغیب میں ظاہری وجود کی جہت کی تخصیص سے دو فعلوں کی تفصیح کے ساتھ دیکھا۔ کسی نے بھی اس کی موجودیت کے اوقات کو جس طرح وہ چاہتا تھا، نہیں جانا۔ جس طرح اس کی ہر صفت اپنے تقاضے سے پہلے علم سے متعلق ہے، اس طرح اس کے ساتھ علم کا تعلق ہے اور یہ مرتبہ غیب الغیب ہے، یہ ایک مخفی خزانہ ہے اور یہ حقیقت عالم ہے، جو کہ اس حیثیت سے مقدر ہے، اور مرتبہ تقدیر میں وجود علمی نہ مقتدری کے نام سے معروف ہے، اور خارج میں اصلی اعتبار سے موجود نہیں۔ جب اللہ تعالیٰ نے ارادہ کیا، کہ وہ موجود ہو، تو پھر اس نے غیب الغیب کے مرتبے سے تعلق کا ارادہ کیا۔ صفت تخلیق اللہ تعالیٰ کی پیدا کردہ ہے۔ جز اولاً مجموعی اعتبار سے منظور محض ہے اور یہ جامع ظہور ہے، جس کی ترتیب میں اطلاقی طور پر تمام صفات شامل ہیں۔ اب یہاں وہ ایک ایسی صفت مقدور اور معلوم و موجود ذات ہے، جو کسی شے میں نہیں، سوائے ایک شے کے، اور اس مرتبہ کو رد ناموں یعنی معلوم، اور مراد سے معلوم کرتے ہیں اور مقدور تعلق قدرت کی وجہ سے ہے۔ اور اس کے ساتھ ارادہ و علم ہے، اور مخلوق و موجود،

تخلیق و ایجاد کے تعلق کی وجہ سے ہے۔ جب یہ پوچھا جائے، کہ عالم کی حقیقت کیا ہے، تو جواب میں کہا جائے گا، کہ یہ اللہ تعالیٰ کی ان صفات کے تقاضے کا ظہور ہے، جو پرشیدہ تھیں۔ اور جو عین پرشیدگی میں دنیا کے خارج کے ابتدائی اوقاتِ مقدورہ میں ظہور کے لیے مطلوب و مراد معلوم تھیں۔ اور نور محمدی کی تفصیل نکات میں مذکور ہے اور یہ طریقہ احسنیہ کے بانی کی روشنی اور تحقیق سے حاصل کیا گیا ہے، کیونکہ ہمارے پیرو مرشد کے نزدیک اللہ تعالیٰ کی صفات، ذاتِ واجب کی طرح ظاہر ہیں۔ اور ظاہر کی ظاہریت تحصیل حاصل نہ رہنا ہے۔ بلکہ غیب الغیب میں صحتی تقاضے خارج دنیا میں اس ثواب و عذاب سے بلاشبہ و تاویل، تعلق کے ظہور کا تقاضا کرتے ہیں، اور صوفیائے کرام، حوایلِ ولایت خاصہ ہیں، کے نزدیک صفات عین ذات ہیں، اور ذات اصناف سے خالی ہے، اور صفات علم واجب کے مرتبہ کے سوا، ذات سے علیحدہ ہیں، اور ان کے نزدیک تخیر و طرح کا ہے، اجمالی اور تفصیلی۔ پہلے کو وحدت، اور دوسرے کو واحدیت کہا جاتا ہے۔ نیز فرہ کہتے ہیں کہ پہلا عکس اجمالی ہے اور دوسرا عکس تفصیلی ہے، اور دوسرے کو اعیان ثانیہ کا نام بھی دیتے ہیں، اور بعض دوسرے کو صور علیہ کا نام بھی دیتے ہیں۔ اس مرتبہ ثانیہ کو حقیقتِ عالم اور عالم انعکاس بھی کہتے ہیں۔ یہ دوسرا مرتبہ ظاہری وجود میں نور کا آئینہ ہے، اور اس تحقیق میں ثواب و عذاب مشکل ہے، سوائے دُور از کار نادلوں کے، جیسا کہ اہلِ سکر کی شان ہے، اور اسے علمی اعتبار سے حق اور عالم سے خارج قرار دیتے ہیں، اور انہیں اس سلسلے میں کوئی شبہات واقع نہیں ہوتے، جیسا کہ "تقابل الصفات فی نکات الاسرار" میں ذکر ہے۔ حضرت مجدد الف ثانیؒ کے نزدیک عالم کی حقیقت اللہ تعالیٰ کی ان صفات کا عکس ہے، جو عدم کے

کے آئینے میں ہیں۔ اور عالم اس کے وجود کا فیض ہے، جو ان تمام ساریں اور عدم کے ساتھ اور وجود اور صفت کی حیثیت سے، وہم کے مرتبہ میں ہے، اور وہم کا یہ مرتبہ صالح کی ایک قسم کی صفت سے پیدا ہوا ہے، جسے دور نہیں کیا جاسکتا، یہاں عذاب و ثواب کا ترتیب پانا، تاویلات سے بیان کیا جاتا ہے چنانچہ ان نکات اور تحقیقات کے درمیان فرق کو معلوم کیجئے، اہل بصیرت کے نزدیک ان کی اصل ایک ہی ہے۔

مکتوب : ۱۰۹

حضرت صوفی بلند کی طرف لکھا گیا۔

شروع اللہ کے نام سے جو رحمن اور رحیم ہے، حمد و ثنا کے بعد محبت صادق، طالب حق اور بلند ہمت کی خدمت میں سلام پہنچئے۔ آپ کا شفقت نامہ ملا۔ جس میں حضرت کی عبارت کے بعض نکات کی شرح کے بارے میں استفسار کیا گیا ہے۔ ہم بے مایہ کراتی خبرات کہاں، کہ وہ کلام جو مرتبہ خلافت سے تعلق رکھتا ہو، اسے بیان کریں۔ اور اپنے خیال سے اس حقیقت کے متعلق لکھیں۔ چنانچہ کہا گیا ہے کہ وہ بزرگ خلافت و نبوت تک پہنچنا آسان نہیں سمجھتے۔ لیکن جو کچھ بزرگوں سے سنا ہے اور جو کچھ مری ناقص سمجھ میں آیا ہے، اسے بیان کر دینا چاہیے۔ جان لیجیے کہ ولایت خاصہ میں علم کے ذریعے پہنچنا اور اس سے فیض یاب ہونا معلوم الکلیف اور ولایت اخص میں علم کے ذریعے پہنچنا حضوری ہے۔ لیکن اس علم میں سے تھوڑا سا باقی رہتا ہے۔ اور اس کا حاصل مجہول الکلیف ہوتا ہے۔ چنانچہ پہلی توجہ میں معلوم اور دوسری توجہ میں مقصود ہے، اور ولایت انبیاء کے کمالات میں علم حضوری تک پہنچنا حصول کی بونہ

رکھنا ہے۔ لہذا اس مقام پر یافتِ مطلوب، ادراک کی یافت کے بغیر ہے۔ اس کے برخلاف مرتبہ اخص، جو توجہ خفی کے ذریعے بھی معلوم ہو جاتا ہے، جیسا کہ توجہ خفی کی شان ہوتی ہے پس یہ اصل سے ملنے والا اللہ کے علم کے ساتھ اللہ کے علم کے حضور میں حاضر ہوتا ہے۔ اور چونکہ یہ مرتبہ، توجہ معدوم کا ہے عرفان بھی غیر موجود ہوتا ہے، کیونکہ عرفان علم حصولی سے تعلق رکھتا ہے اور اس مرتبہ پر یافت بلا ادراک بھی تحقیق شدہ ہے۔ اور چون کہ علم ازلی کے ساتھ حاضر ہے، علم کا جاننا ضروری ہے۔ پس حق علم سے معلوم ہے اور اس کے سوا نہیں۔ یعنی نہ اہل ولایت خاصہ کی طرح کہ وہاں معلوم، حصول کے طریقے سے ہوتا ہے اور نہ ہی اہل ولایت اخص کی طرح کہ وہاں معلوم مجہول الکیف ہوتا ہے اور ولایت انبیا میں، یہ اگرچہ معلوم ہے، لیکن مجہول الکیف نہیں۔ بلکہ معدوم اور معدوم الکیف ہے۔ چنانچہ حضرتؑ نے یہ جو فرمایا ہے کہ معلوم ہیچ نہیں، نہ محمول تو مجہول کے معنی کو ظاہر کرتا ہے، اور مشیت معلوم معدوم الکیف ہے اور یہ امامت کا مرتبہ ہے جو علم کے حضور میں حاضر ہے، اگرچہ وہ اصل اصل ہے، لیکن اصل صفات بھی ہے، اور ابھی وصول ذات میں صفات کا حصول ہے اور یہ جو فرمایا ہے "معلوم ہیچ نہیں، نہ محمول نہ مجہول۔ اور اللہ تعالیٰ کی، جیسے تعریف کی جاتی ہے، مجہول الکیف ہے لیکن معلوم بلا کیف ثابت ہوا ہے۔ اور انبیاء کے کمالات نبوت میں سے اسے حصہ حاصل ہے، کیونکہ ذات، اپنی ذات کے ساتھ حاضر و علیم ہے اور علم اس کی قابلیت ذاتیہ ہے، اور ولایت انبیاء کے مقام پر علم کے ساتھ حاضر ہے، اور علم کے ساتھ حاضر ہونا گویا، ایک زائد صفت، صفت علم کے ساتھ حاضر ہونا ہے، اور یہ صفت زاید یہ غیب معلوم ہوتی ہے اور ذات کا اپنی ذات کے ساتھ حاضر ہونا، قابلیت ذاتیہ کے علم کا معنی ہوتا ہے اور یہ اس پر زائد نہیں

اور جب ذاتی طور پر حاضر ہو اور تعلق معلوم ہو تو یہ علم ہے، چنانچہ ”معلوم“ کچھ نہیں جیسا کہ مرتبہ ولایت میں ہوتا ہے کہ علم حاضر ہے اور بے کیفی کی معلومیت موجود۔ اور مرتبہ نبوت میں کہ ذات خود حاضر ہے اور معلومیت غیر متحقق۔ معلومیت تین اقسام کی ہوتی ہے اور مرتبہ خلافت میں اس کا آنا متحقق ہے۔ کیا حق اور کیا غیر حق، کمالِ خلوص موجود ہوتا ہے۔ خلوص غیر حق سے ظاہر ہوتا ہے، اور حق یعنی مرتبہ خاصہ و اخص سے جو کچھ ملتا تھا، اُسے حقیقی حق سے جاملنا چاہیے، اور عرفان کے مرتبے سے آگے نکل جانا اور اک کے ماحصل کو پالینا، ولایت انبیاء میں پسندیدہ ہے، اور یہ اللہ کا فضل ہے۔ اور خلافت میں بہتر طریقے سے حاصل ہوتا ہے۔ اور جو کچھ میاں محمد شریف (اللہ کے راز کو پاک کرے) نے فرمایا ہے، تو جاننا چاہیے کہ یہ معلومیت کی نفی حضرت ذات کے حصول میں علم کے ظہور کی بدولت ہے۔ نہ کہ وجودِ علم کی رام سے، یعنی جو کچھ حضور و ظہورِ علمی میں معلوم ہوتا ہے اُس کا خود حضور ذات پر اطلاق نہیں کیا جاسکتا تاہم صفت وجودِ علم کے قابل ہونی چاہیے۔

میرے عزیز، سوالات کے تتمہ کا جواب اس عبارت میں درج کر دیا گیا ہے، اسے غور و فکر سے سمجھ لو اور اسے اسی طرح یاد کرو۔ اسی مختصر سے پرکتفا کیا گیا ہے۔

مکتوب: ۱۱۰

فیصلت پناہ شیخ خان محمد وغیرہ کے جواب میں تحریر کیا گیا۔

اول و آخر سب تعریف اللہ کے لیے ہے، آپ کی ذات بابرکات ہمیشہ سیدھے راستے پر رہے۔ سوالات اور روایات کے مطالعہ، نیز اللہ تعالیٰ کی کمال قدر

کے بیان میں مسودہ تصنیف، اور اس کے استثنائیت حیرت کی قدرت میں ہے، کا ملاحظہ کرنے سے پوری حقیقت واضح ہو گئی، اور ان دوستوں کی زبان سے بھی حیرت افزا کرائے گئے تھے۔ آپ کی خواہش و طلب معلوم ہو گئی تاکہ اُسے پورا کیا جائے۔ اس فیر کے خیال میں حقیقت یہ معلوم ہوتی ہے کہ جس شے کو قدرت کے تحت دینا، قادرِ مطلق کے کمال میں نقصان ہو، اسے قدرت کے تحت دینا غلطی ہے، چنانچہ اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات اور اس کے عدمِ متمنع الوجود میں، جو باری تعالیٰ کا شریک ہو، اگر اس کے ماننے سے اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کو نقصان نہ پہنچے، تو بعض حالات میں محض قبول، جیسا کہ ممکنات ہیں۔ اور بعض حالات میں سکوت جیسا کہ محالِ عقلی باتوں میں، اور اس کا علم اس علام الغیوب پر چھوڑ دینا چاہیے۔ اس سے زیادہ کچھ نہیں کہا جاسکتا اگر اس بات سے اہل مجلس کی تسلی ہو جائے، تو ٹھیک ہے ورنہ آپ خود دانا ہیں، کسی اور کی ضرورت نہیں۔

مکتوب : ۱۱۱

مذکورہ بالا بزرگ کے نام ہی تحریر کیا گیا۔

سب تعریف اللہ کے لیے، اور سلام اس کے برگزیدہ بندوں پر۔ آپ کے نوازش نامہ کے موصول ہونے سے گمان و قیاس واضح ہو گیا۔ ہر مبتدی اور متوسط اپنے کمال سے جو کچھ حاصل کرتا ہے، اُسے ظاہر کر دیتا ہے۔ ولایتِ عالیہ کی انتہا تحصیلِ علم کے ذریعے اجتہاد کے درجے تک ہے، اس ولایت کے کمال کے لیے جمعیتِ باطن شرط نہیں ہے۔ اگر جمعیتِ مل گئی، تو اس مرتبہ کے مناسب ہے۔ اور ولایتِ خاصہ کے سایہ کی انتہا، الوارِ روحانی کا سایہ ہے، اور روحانی کمالات کا ظہور اور اس کا آرام ظاہری، باطنی اور نوری تجلیات میں ہے۔ اس کا پالینا اس

پر منحصر ہے۔ اگر تخلیقات کے ظہور میں تو قف ہو جائے، تو وہی وقت بے آرامی کا ہے اور وہ نور کو بعید سمجھتا ہے اور اہل دلایتِ خاصہ کے وصل کی انتہا انوارِ نفس کا ظاہر ہونا نیز مراتبِ ارواح کا پالینا ہے۔ جیسا کہ حضرت شیخ شبرخؒ نے فرمایا کہ میں تیس سال تک خدا کی جگہ روح کی پرستش کرتا رہا۔ اگر اللہ تعالیٰ کا فضل میری دستگیری نہ کرتا، تو اس ہلاکت خیز مقام سے نجات پانا محال تھا۔ اور ان کا کاروبار شہرہ سے متعلق ہے۔ اور ان کے اکثر بلکہ تمام معارف بے شہرہ اور بے آرام ہیں، اور ان کا کچھ حاصل نہیں، ان کا اکثر یہ کہنا ہے ۔

وے بے حق زدن محض اس گناہ است۔ بخود مشغول بودن کفرِ راہ است ترجمہ: حق کے بغیر ایک سانس بھی لینا محض گناہ ہے، اپنے آپ میں مشغول رہنا، راہ حق سے ہٹ جانے کے مترادف ہے۔

شہرہ کے مقام پر غیریت کا ثبوت دینا ان کے نزدیک کفر اور زندیقہ ہے، اور اس مقام پر ان کی منزل مقصود، اپنے مطلوب سے مل جانا ہے۔ اور ان کا وصلِ تلبیس ہے، یعنی تلبیس کے بغیر، انہیں اپنے مراتب نہیں ملتے۔ اور اہلِ ولایت کی آخری منزل ملائے اعلیٰ ہے، جو انوارِ روحانی کے مراتب سے پرے ہے۔ اور اس کی معرفت محسوساتِ خمسہ سے بہت آگے ہے، اور شریعت کی زبان سے بڑھ کر حوالات کی جائے، ہرگز پسندیدہ نہیں ہوتی، اور یہ اس حد تک ہے کہ اگرچہ اس مقام پر عرفانِ مطلوب ہوتا ہے، لیکن ابھی اس کا معلّم بھی موجود نہیں۔ اور اس مرتبے کے لوگ اہلِ جہالت ہوتے ہیں، کیونکہ وہ حقیقتِ مطلوب سے ناواقف ہوتے ہیں اور اکثر کی زبان پر یہ ترانہ ہوتا ہے ۔

عنا شکار کس نشود، دام باز چیں کا نجا ہمیشہ باد، بدست است دام ما۔ ترجمہ: عفا کسی سے شکار نہیں ہوتا۔ اپنا جال اٹھا لیجئے۔ کیونکہ اس جال سے صفت

ہوا ہی قابو میں آتی ہے ۔

اور ان کا وصل، عزریاں وصل کے نام سے مشہور ہے، کیونکہ ان کا باطن ظلی، کشفی، نوری اور شہودی حیثیتوں سے خالی ہوتا ہے۔ اور ان کا مقصد ہمیشہ اپنے مطلوب کو نہ پانا ہوتا ہے، اگر ایسے شخص کے باطن میں کشفِ شہودی کی کوئی بُر آجائے، تو وہ حد درجے کا انکار و استغفار کرتا ہے اور اس مقام پر حدیث ”جب میرے دل میں کشمکش برپا ہوتی ہے.....“ کا سہارا لیتا ہے۔

ولایتِ انبیا کے اہل کمال کی آخری منزل سایوں سے پرے، اور جہالت سے پاک ہے۔ بلکہ عرفانِ ظلی مفقود ہے اور علمِ اصلی موجود۔ اپنے آپ میں بے خود ہے۔ لیکن کسی تعریف کے بغیر ایسا شخص عقل کے دائرے اور کشفِ ظلی سے دور ہوتا ہے۔ اور اشیائے خاصہ کی حقیقت تک پہنچنے میں یگانہ روزگار ہوتا ہے۔ اور ایسے عزیز کا وصل یاس سے ہوتا ہے اور اس وصلِ سعید میں تابیافت کی حقیقت میسر ہوتی ہے۔

وصفِ تراچنانچہ تہی، چوں کنم بیان کز ہر چہ در خیال من آید زیادہ ای ترجمہ۔ تو جیسا ہے میں اس کا وصف کس طرح بیان کروں۔ کیونکہ جو کچھ بھی میرے ذہن و تصور میں آتا ہے۔ تو اُس سے کہیں زیادہ ہے۔

اہل کمالِ نبوت کی اہلیت کے بارے میں کیا بیان کروں، اور جو کچھ بیان ہوگا، بہت کم آدمیوں کی سمجھ میں آئے گا۔ اور اللہ ہی ہدایت دینے والا ہے۔ شروع اللہ کے نام سے جو رحمن اور رحیم ہے متقی لوگوں کے لیے یہ مناسب نہیں کہ وہ ان لوگوں کے لیے دوائے نجات یا استغفار کریں، جنہوں نے بڑے بڑے گناہوں کا ارتکاب کیا ہو، ان کی مثال مردہ لوگوں یا نشہ بازوں کی ہے یا ان کی جو دوسروں کا مال جان بوجھ کر یا ظلم سے ہتھیا تے ہیں، جب تک وہ توبہ

ذکر لیں اور اصلاح نہ پالیں۔ بے شک اللہ تعالیٰ وہ امور کے بعد آسانیاں پیدا کرتا ہے۔ جس طرح کہ وہ ظلم کرنے والے کو اور آپ ان کو صہنے والے کو بخشے۔

مکتوب : ۱۱۲

بہقائق اکابر محمد نافع کے تحفین تسمیہ کے سوال کے جواب میں۔
شروع اللہ نے نام سے جو رحمن و رحیم ہے۔



① چشمہ اول میں جو لام کی طرف ہے، تین سو اسماء، جو زبور میں درج ہیں، کا خط فرمائیں۔

② رحمن کے نام کے اسرار کتب انبیاء میں ایک ہزار ہیں، اور ان کے علاوہ چار اور مذکور ہیں، جن میں ہمارے نبی پر تسبیح کی گئی ہے۔

③ رحیم کے نام کے اسرار ایک ہزار ہیں جن کی تسبیح ملائکہ کرتے رہتے ہیں، اور ہر اسم کا تعلق ایک دوسرے کے خط سے معلوم ہوگا۔

② چتر ثانی میں تین سو اسماء ہیں کہ ان کا ذکر انجیل میں ہے اور اللہ کے نام میں چار ان کا ذکر ہے۔ ہمارے نبی پر سلام و درود۔

⑤ لام ثانی میں تین سو اسماء ہیں، کہ ان کا ذکر قریت میں موجود ہے۔

⑥ اور لام اول میں قرآن میں مذکور ۹۹ نام ہیں۔ اور یہ تمام اسماء پر محیط ہیں۔

⑦ لام کے ساتھ میر کے اتصال سے اسم اعظم ملاحظہ ہو کہ الف میں تمام اسماء جمع ہیں۔

اور جان لینا چاہیے کہ اسم رحیم کے ایک ہزار اسماء بھی الف اور لام اول مندرج ہیں۔ کیونکہ اسم رحمن کے مراتب لام اور الف کے حقائق کے مطابق ہیں۔ اور اسم رحیم کے مراتب لام کے حقائق کا ظہور ہیں۔ اور حقیقت میں تمام اسماء کا رجوع الف ہے، کیونکہ یہ غالباً اسم اعظم کا منظر ہے۔ اس مختصر لوح پر اجمالاً کیا جانا چاہیے۔ اگرچہ ان سب کا ملاحظہ علم حضور ہی سے ہے۔ تاہم پھر قدر میرا جاننے، قرأت تسمیہ کا ملاحظہ غنیمت ہے۔ دوسرا یہ کہ ایسا تسمیہ کے بارے میں سمجھنا چاہیے، کہ الف لام اور رحیم سے مراد ذات ہے، صفات اور کمالات ہیں۔ الف سے مرتبہ ذات اور لام سے مرتبہ صفات، اور رحیم سے مرتبہ کمالات۔ اور اس کے ساتھ پہلے بیت یعنی "بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ" میں الف لام رحیم کے نقطہ تدرج میں (گولائی) میں ذات کا بیان ہے، اور نقطہ، اور دائرہ، اور محیط کہ جو کھا گیا ہے، اطاعت ذات کی مثال ہے، کیونکہ تسمیہ کو اس معنی میں الف لام رحیم کا نقطہ تدویر کہا گیا ہے، اور تدویر کا ذکر محیط کے ساتھ مزید ہے، کیونکہ ذات کا مرتبہ صفات و کمالات کے تمام مراتب کا سردار ہے اور دونوں مراتب بے کیفی کے تابع ہیں۔ چنانچہ نقطہ سردار اور مقدم ہے۔ اس لحاظ سے کہ وہ دائرہ کے وجود اور اس کے محیط کی حقیقت ہے، اور چونکہ تسمیہ اللہ تعالیٰ کی ذات کا منظر کامل ہے، اس لیے تسمیہ (یعنی بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ) کو کامل ذات، کے منظر کی حیثیت سے

نقطہ قرار دیا گیا ہے۔ اور ان تینوں حروف مقطعات کو اس کے ماتحت کیا گیا ہے۔
 کہ سید عارف درمیان میں لایا گیا ہے اور دوسرے بیت میں بسم اللہ الرحمن الرحیم
 الف لام میم کے محیط کا نقطہ ہے۔ چونکہ اُر پر ذات کی نسبت سے کمالات کو مرتبہ
 نقطہ حاصل ہے، لیکن کمالات کی نسبت سے خود بمنزلہ نقطہ ہے۔ اور چونکہ کمالات
 کو محض پوشیدہ رکھا گیا ہے اور ذات و صفات ظاہر، اس لیے نقطہ سے
 واسطہ کو اور محیط سے صفات کو یاد کیا گیا ہے اور محیط کا ارشاد کمالات کی طرف
 خطاب کرنا ہے اور تیسرے بیت بسم اللہ الرحمن الرحیم میں الف لام میم نے نقطہ
 کے دائرہ کا ارشاد کمالات کی طرف ہے۔ اور چونکہ کمالات صفات کے اندر درج
 ہیں، اور دائرہ بھی نقطہ اور محیط کے درمیان درج ہے، اس لیے کمالات کو دائرہ
 میں بیان فرمایا گیا اور چونکہ ذات، صفات اور کمالات میں بے کیفی کی نسبت
 ہے، تینوں ابیات میں الف لام میم لائے گئے ہیں، حالانکہ خصوصیت کے
 لحاظ سے ہر ایک حرف، میں ”لا تہو“ اور ”لا غیرہ“ سے حضرت جبرئیل سے سر کی
 مراد یہی ابیات مفصل ہے۔

آن جناب نے ان ابیات کے معنی خوب سمجھے ہیں اور اس مختصر کو اس
 تفصیل کے ساتھ جمع کر کے حاضر ہونے میں۔ چونکہ تسمیہ کے گرد حرف اللہ اور دوسرے
 اسماء جن کا تسمیہ میں اشارہ کیا گیا ہے، تین ہزار اسماء کا اندراج کیا گیا ہے۔ اس
 لیے ہر ایک حرف اور اسم پر سے خاص خط کھینچ دیا گیا ہے۔ شاید اس کے
 دیکھنے سے سمجھ میں نہ آئے، اس لیے اس بات کو تفصیل سے عبارت میں بیان
 کرتا ہوں۔

تسمیہ میں اللہ کا نام ہزار اسماء جامع ہے اور یہ چار اذیاء بھی حضرت سرور
 کائنات، حضرت موسیٰ علیہ السلام، حضرت داؤد علیہ السلام اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام تمام

پر سلام و درود) اس نام کی تسبیح پڑھا کرتے تھے۔ ۹۹ نام جو تمام کے تمام اسمائے ثنائی ہیں الف لام میں درج ہیں۔ لیکن غالباً پہلے لام میں اور تین سو تسبیح نام ہیں کی تعلیم حضرت موسیٰؑ کو دی گئی تو ریت پہ، مذکور ہیں۔ اور لام ثنائی میں شیفقت کے کمالات ہیں۔ اور تین سو اسماء جن کی تسبیح کا حکم حضرت داؤدؑ کو دیا گیا۔ ازبور ہیں بیان فرمائے گئے ہیں چشمہ اول ”س“ کے کمالات۔ حقیقت ہیں اسم اللہ ہیں، جو لام کی طرف ہیں اور تین سو نام، جن کی حضرت عیسیٰؑ تسبیح کیا کرتے تھے۔ انجیل میں درج ہیں۔ اور حرف ”س“ کے چشمہ ثنائی میں جو طرف تین ہیں ہے۔ حروف درج ہیں۔ اور چشمہ ثنائی کے کمالات حقیقت

حروف ہیں۔ اور اسم اعظم الف اور لام اول میں ہے، لیکن غالباً اسم اللہ۔ کے الف میں ہزار نام درج ہیں، جو اسم اللہ کے بیان میں آئے ہیں۔ ایک ہزار اسماء جو چار مذکورہ انبیاء کو تسبیح کے لیے دیئے گئے، وہ اسم رحمن کے اسماء ہیں۔ اور ان کی کتابوں میں سکھے ہوئے ہیں اور ایک ہزار اسم جن کی تسبیح کی جاتی ہے، اسم رحیم کے کمالات ہیں۔ اور اسم رحمن کے مراتب اسم اور الف کے حقائق کے مظاہر ہیں، اور اسم رحیم کے مراتب لام اور با کے حقائق کے ظہور ہیں۔ اور تمام اسماء جو تعداد میں لا انتہا اور ان گنت ہیں، اللہ کے الف سے رجوع کرتے ہیں، جو غالباً اسم اعظم کا مظہر ہے۔

چنانچہ اس تحقیق سے معلوم ہو گیا کہ جو کوئی تسبیح پڑھتا ہے، بظاہر تمام اسماء کو پڑھ لیتا ہے۔ اندراج کرنے میں اس کی دو قسمیں ہیں۔ ایک اضطراراً اور دوسرے جبلاً۔ ہم میں سے بعض عالم ہیں اور بعض جاہل۔ اور یہ فرق مراتب ہر ایک کے لیے ہے، جو یا تو جماعت کی تقلید کے لیے اضطراری طور پر پڑھتا ہے یا اختیاری طور پر۔ اور اسی طرح بزرگی کے بھی تعلیم مرشد کی وجہ سے دو مرتبے ہیں۔

جیسا کہ پہلا ناوی امکانی ہے، اور یہ بھی تقلید و سب سے، اور ان درنوا کے بیان
 نہیں رآسمان کا فرق ہے، یا حضور مری یا علم حضور، اطلاع ہے، اور یہ
 عارف، سب سے جو تسمیہ کا کلام حضور علم سے کرتا ہے، اور تسمیہ میں تمام اسمائے الجوا
 حقیقی طور پر بغیر گنتی اور نہ چیز کے شام میں۔

آپ کا سب سے انتہائی انتظار کے بعد فقیر کو ملا جو لچر میری ناقص فہم میں آیا
 اور جو لچر میں نے حضرت پر چوسے سمجھا، اسے پیش کر دیا، اس نعمت و تحفہ کے
 لیے دور و نزدیک سے لوگ آئیں گے، اللہ تعالیٰ آپ کو بدرستہ

مکتوب: ۱۱۳

ایک عزیز نے نام لکھا گیا۔

اگر سالک نے تمام رعایا میں، کیا سیر کر دیا، اور یہ ہے کہ حالت کو چیت
 گیا ہو، اور اس کی نظر اور پرکھ کر، چلی گئی ہو، تو پھر جب وہ چاہے گا کہ اسی
 طریقے سے دوبارہ نڈول کرے اس کی تفصیل معلوم کرے، تاکہ اس طریقہ اور
 خصوصیت میں شاطرا ہو، یہ تودہ تیرک سے طور پر پانچ روز تک، ہر ایک
 طبیعت کی سیر کرے، لیکن شرط یہ ہے کہ وہ کسی لفظ میں مبتلا ہو رہا نہ رہ جائے اور
 اگر اسم ذات کی تبار میں زبان اور دل کو اس بے کیفی کی طرف متوجہ رہے جسے
 اس نے حاصل کیا ہو، تو یقین ہے کہ سادہ ہو جائے گا، اس کے بعد جب
 اسم ذات کی یادداشت پر پہنچ جائے، تو رفتہ رفتہ اس طرح غروج کرے گا،
 کہ نظر اسم پر نہیں رہے گا، اور اس کا مشورہ محض بے لبت ہوگا، مگر یہ نظر
 اسم پر نہ گا، اور توجہ کو پیش نظر رکھے گا، اور اسم کی یادداشت میں، نظر اسم سے
 توجہ، غور، مبذول ہو جائے گی اور جب بے کیفی پر نظر منبہلا ہو جائے گی، تو

نظر طائف سے اٹھ جائے گی، اور اس کا تعلق جسم کے پرے سے ہو جائے گا۔
 اور جب یہ جسم سے پرے متوجہ ہوگی، تو پھر یہ نظر روحانی ہوگی۔ اور اگرچہ یہ
 مراتب بے کیف ہوں گے، پھر بھی ایک طرح داخل وصل ہوگی۔ اور اس مرتبہ
 کو نفسِ ولایت خاصہ کے ناموں سے منسوب کیا جاتا ہے۔ یہ نفسِ ولایت ہے
 اور اکثر ایسا ہوتا ہے کہ اسی مقام پر لمبی نئی سال گزر جاتے ہیں۔ اگر مرزا صاحب
 اصل ہوتا تو اس مرتبہ سے کسی کو توجہ کے ذریعے اور اکثر کو تعلیم کے ذریعے
 باہر نکال دیتا۔ سالک اس کی تعلیم سے آگاہ ہوتا ہے، اور صاف دیکھتا
 ہے کہ میرا اہل حق نے مواقعِ نقلی وصل تھا۔ اور جہاں تک ہمارے علم میں ہے، اگرچہ
 یہ تہذیب معلوم ہوتا ہے لیکن دراصل سایہ ہوتا ہے اور وہ سمجھ جاتا ہے کہ یہ مسئلہ
 کے بغیر کسی اور میں اُلجھا ہوا ہوں، اور حق کے فیض سے مرشد کی توجہ بخشی سے
 یا تعلیمِ جلی سے اس شہودِ معلوم کی نفی میں جو سزا پسا یہ ہے، کوشش کرتا ہے جو
 کچھ ملتا ہے، وہ دانش ہے اور حقیقت میں نفی کے تحت لایا ہوتا ہے۔ اگرچہ
 نفی شہود حاصل ہوتی ہے، لیکن آخر کار ایک طرح بے کیفی کے لباس میں اس کی
 معلومات میں پوشیدہ ہو جاتا۔ یہ، کیونکہ اس بے کیف نمائی کی وجہ سے وہ اس
 کا دامن نہیں چھوڑتا۔ جب تک یہ سالک سایہ کی مزاحمت میں مبتلا ہوتا ہے
 اور اس کی نفی کرنے میں لگا ہوتا ہے، وہ نایانت کا طلب گار ہوتا ہے اور جب
 اکثر سالوں کی مزاحمت سے فارغ ہوتا ہے، ہوانے آخری سایہ کے، جو نورانیت
 کی توجہ کا مطلوب ہوتا ہے، تو اس کو صاحبِ نایانت کہتے ہیں۔ اور وہ صاحب
 ولایتِ اخس ہوتا ہے اور اس پر فضلِ اخس ہوتا ہے۔ پہلے مرتبہ میں متوسط، اور
 دوسرے میں مشقِ اخس۔ یہ مقام برزخ کا ہے۔ جو ولایتِ الما صیہ اور ولایتِ خامی
 الخواص کے درمیان ہے اس مقام پر مرتبہ نایانت میسر ہوتا ہے، لیکن نایانت،

کی حقیقت غیر حاصل ہوتی رہے اور وہ صفات سلیمہ سے (۱۳) نے والا ہوتا ہے۔ اور سلب سے کام میں نقصان ہوتا ہے، اگرچہ اثبات سے متصور حقیقی معلوم ہوتا ہے، لیکن ابھی خاص الخواص کا فضل میسر نہیں رہتا، اس مرتبہ سے نکل کر اثبات حقیقی تک پہنچا دے۔ ولایت خاتمہ میں (۱۴) نے ہوتا ہے اور اس مقام میں حصول نفی، کیونکہ حضوری کا لباس پہن کر سالک اس طرح مستعد ہوتا ہے، کہ لباس کی حضوری کو بھی نفی میں شمار کرتا ہے، لیکن حضور حقیقی سے پوری طرح باخبر ہوتا ہے۔ ع۔ قلم این جار سید سریشکت (قلم یہاں تک پہنچا تھا کہ اس کا سر ٹوٹ گیا۔)

دوسرا جواب

تجدد امثال کے جواب میں، کہ ثواب و عذاب کی خاطر ان کی توجہات کبھی کبھی ہیں، لیکن ان توجہات کے باوجود نفس مرنے کے بعد نفس یا ذات کی حیثیت سے کوئی خبر نہیں دیتا، سوائے اس المتجدد کے، جو مرنے کے بعد متجدد والا اول کے علاوہ ہو اور یہ بیان، بیان اللسانی پر مبنی ہے اور چونکہ تجدد امثال کا مسئلہ مشکل اور نازک ہے، اور صاحب حصول کا ماتھ وہاں تک نہیں پہنچتا، خواہ متجدد کا مشاہدہ ہی کیوں نہ ہو، بلکہ اس لیے مشاہدہ تجدد اور علم کے باوجود اس کی کیفیت صحیح طور پر اہل حق اور اصحابی صاحبان علم حضوری کے سپرد کر دینی چاہیے، تجدید پر اعتقاد رکھنا چاہیے، اور عذاب و ثواب اخروی کا نائل ہونا چاہیے، اور راسخ کبھی جس کو عذاب و ثواب اخروی کا پیدا کرنے والا سمجھنا چاہیے، اللہ تعالیٰ کے پروردگار پرستی کرنا اور علماء نے نااہل دونوں کی بات درست شمار ہے۔

مکتوب : ۱۱۴

ایک عزیز کے نام لکھا گیا۔

خدا نے تعالیٰ کی حمد اور اس کے رسول پر درود و سلام کے بعد اور سلام مسنون کے بعد عرض ہے کہ آپ کا شفقت نامہ موصول ہوا، اور اس نے اللہ تعالیٰ کی عنایات سے اپنے اور یارانِ محفل کے بارے میں اطلاع دی، میرے عزیز! اس فہم کی طرف سے اگرچہ دانا کارہ ہے اور اس کی وجہ سے فقر کا نام باعثِ ننگ ہے، یہ سمجھ لینا چاہیے کہ تمام انبیاء ذاتِ جامع صفات سے موصول ہیں، لیکن حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے متابعت کی وجہ سے، اسی طرح اللہ کے نام کا الف قابلِ اطاعت ہے، اور دوسرے فیہوں حروف اس کے مطیع ہیں، چنانچہ قابلِ اطاعت کو الف کے حرف سے اطاعت حاصل ہوتی ہے، اور اطاعت کرنے والوں کو باقی حروف کے بارے میں اس لیے جان لینا چاہیے کہ اللہ اسم ذاتی ہے اور رحمن و رحیم اسم صفاتی ہیں، چنانچہ تمام انبیاء کے وصول کے باوجود اور سب، کا حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے تابع ہونے کے باوجود، بعض کا وصول ذاتی، غالب ہے، ان کو غالباً اسم ذاتی کے حرف سے حصہ حاصل ہے، اگرچہ انہیں اسم صفاتی کا کچھ حصہ بھی حاصل ہے، اور یہ نسبت زیادہ تر حضرت ابراہیم، حضرت موسیٰ، حضرت داؤد اور حضرت عیسیٰ کو حاصل ہے، لہذا وہ اسم ذاتی کے ہر حرف کے اسرار سے بہرہ یاب ہیں اور چونکہ ان کی نسبت دوسروں کو وصول صفاتی کا حصہ زیادہ حاصل ہے، اس لیے وہ اسم رحمن اور اسم رحیم سے زیادہ بہرہ ور ہیں، اور ان کی مبارک کتابوں میں ان دونوں متبرک ناموں کے اسرار کا ذکر زیادہ ہے، اسی طرح چونکہ اللہ کے نام کی حقیقت

تَبَوُّع ہے اور دوسرے حُرُوفِ تَابِع ہیں۔ اور ذاتِ مقبوع ہے اور صفاتِ تابع، اس لیے مجبوراً ذاتِ جامع صفات کا وصول حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے حصے میں آیا ہے، اور انکی نسبت سے چرنکہ دوسروں کو صفات سے جو تابع ذات ہیں حصہ ملا ہے، اس لیے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت سے وہ صفات سے منسوب ہوئے ہیں، اگرچہ انہیں وصول ذاتی بھی حاصل ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کے تین ہزار ناموں کی تفصیل حق تعالیٰ نے کر ہی معلوم ہے یا حضرت کو اللہ تعالیٰ کی تعلیم خاص کے ذریعے حاصل ہے۔

مکتوب : ۱۱۵

جناب میر محمدؒ کے نام بکھا گیا۔

آپ کے نواز نشر نامہ سے یہ گنہگار بے حد متفید ہوا۔ اور اس کے مطالعہ نے حیران کر دیا، کہ اس قدر متقی انسان صاحبِ فنا لوگوں کے متعلق بے موقع بات کرتا ہے۔ اور اپنا وقت ضائع کرتا ہے۔ ہم جیسے کم حوصلہ لوگوں کے لیے تو یہ پر حکمت ہونا چاہیے تھا، کیونکہ غیبتِ آمیز بیان سے بہت صدمہ ہوا۔ لیکن جب آپ جیسا صاحبِ وعدہ شخص متر بار خدا کے ساتھ باتیں کرتا ہو، تو سکوت کو ضرراً سمجھ کر وعدہ پرتاؤں رہنا چاہیے۔ وعدہ کی دو قسمیں ہوتی ہیں۔ ایک وعدہ الہامی، جو مخصوص ہوتا ہے اور دوسرا وعدہ لوجی جو عام ہوتا ہے۔ ہر وعدہ الہامی خاص ہوتا ہے جو عارفوں کے لیے مخصوص ہے اور وہ پورا ہو کر رہتا ہے وعدہ لوجی عام ہوتا ہے ہر ایک کے لیے، چنانچہ حق تعالیٰ نے فرمایا ہے بعض لوگ بعض کی غیبت کرتے ہیں۔ اور اسکا ترک کرنا جس کا سب کو حکم ہے۔ لازم ہونا

چاہیئے۔ بزرگوں نے فرمایا ہے، زبان تو درکنار اگر دل کے اندر بھی اس کا خیال آئے، تو وہ بھی ایک مسلمان کی غیبت ہو گا۔ پس قلم اور زبان کی تو بات ہی مشہور ہے۔ پس اسی پر ختم کرتا ہوں کہ عاقلوں کے لیے اتنا ہی کافی ہے۔

مکتوب : ۱۱۶

میر محمد جویو کے نام لکھا گیا۔

معلوم ہونا چاہیئے، کہ حضرت ایشاں کلاں نے اپنے ایک مکتوب میں، جو قلب کی تحقیق کے بارے میں ہے، اس کا بیان مختصر طور پر کیا ہے۔ میں اللہ تعالیٰ کی مدد سے اس کی تعبیر وضاحت سے بیان کرتا ہوں۔ انہوں نے اس طرح فرمایا ہے کہ حضرت ایشاں کا دل ایک مرتبہ ہے، اور اس دل کے دائرے میں چار اور دل ہیں، دائرہ در دائرہ۔ چنانچہ پہلا دل چھ لطیفوں پر مشتمل ہے، یعنی لطیفہ نفس اور لطیفہ قلب تو ہیں ہی۔ لطیفہ روح، لطیفہ بصری، لطیفہ حنفی، اور لطیفہ اخفی بھی ہیں۔ ہر مذکورہ قلب میں مذکورہ لطائف موجود ہیں لیکن اس قلب میں جو پہلے قلب کے بعد ہے، تنگی کی وجہ سے لطیفہ نفس اور لطیفہ اخفی ظاہر نہیں۔ اور تیسرے قلب میں لطیفہ حنفی بھی ظاہر نہیں اور چوتھے قلب میں لطیفہ بصری بھی ظاہر نہیں، اسی طرح پانچویں قلب میں لطیفہ روح بھی ظاہر نہیں۔ اور یہ آخری قلب۔ جسے پانچواں قلب کہا گیا ہے، سوا ہے اس قلب کے، جس کی طرف تمام قلوب، ہیں، کوئی اور دکھائی نہیں دیتا۔ اور جو کچھ تمام قلوب میں اسرار و روایات کی طرح کا ظاہر ہے، اس پانچویں قلب میں عارف پر ظاہر ہوتا ہے، اور اس مرتبہ کو باقی تمام مراتب کی انتہا سمجھا جاتا ہے، اور اس کی منہریت کے لائق اور کمال کی مناسبت کے اعتبار

سے کسی اور نئے کو پیدا نہیں کیا گیا، انہوں نے اسے نہایت عمدہ طریقہ سے بیان کیا ہے، تاہم حضرت پیر دستگیر بنوریؒ کی تحقیق کے مطابق اس بیان کی انتہا سے جو پانچویں لطیفہ قلب کے بارے میں ہے اور ولایت ملائے اعلیٰ تک جو نبوت انبیاء کے تحت ہے، ولایت اخص کے نام سے موسوم ہے، اور ولایت کمالات انبیاء کے بیان کے بارے میں خاموش ہے۔ اللہ ہی اس راز کو جاننا ہے، اور اس کا بیان نہیں ہوگا۔

حضرت بنوریؒ (اللہ ان کے راز کو پاک کرے) کی اصطلاح کے مطابق قلب چھ ہیں۔ پہلا قلب حقیقت انسانی ہے، اور باقی تمام قلوب کی اصل اس کے تحت ہے۔ اور دوسرے پانچ قلوب، پہلے قلب کے سایہ میں ہیں، اس لئے ولایت عامہ کا تعلق دیکھنے میں قلب اول سے ہے اور اس قلب اول کا ظرف مضغہ ہے۔ اور ولایت خاصہ کا سایہ اس قلب اول سے متعلق ہے، اور نفس ولایت خاصہ کے صاحبان کمال، قلب ثانی سے، جس کا ظرف قلب اول ہے، تعلق رکھتے ہیں اور نفس ولایت خاصہ کے اہالی کمال سے قلب سے تعلق رکھتے ہیں، اور ظاہر ولایت اخص کے صاحبان کمال اس چوتھے قلب تک، جس کے ایک طرف تیسرا قلب ہے، پہنچتے ہیں۔ اور وہاں سیر کرتے ہیں اور نفس ولایت، جو ولایت ملائے اعلیٰ کے نام سے مشہور ہیں، کے صاحبان کمال پانچویں قلب کے لوگ ہیں کہ ان کے ایک طرف چوتھا قلب ہے۔ اور پانچویں قلب کے لوگ تمام چاروں نچلے مراتب کو طے کر کے اصل کی طرح صاحب مرتبہ ہو جاتے ہیں اور چاروں نچلے قلوب کے مراتب حاصل کر لیتے ہیں۔ اور ظل تک پہنچ جاتے ہیں، اور پھر نچلے سابلوں سے غلاف پاکر وصل سے وصل تک اور یافت سے یافت تک پہنچ جاتے ہیں اور

صاحب کمال ہو جاتے ہیں۔ گویا وہ اپنے نچلے مرتبوں سے سو مرتبہ اُوپر اُبھر گئے ہیں، اور حصول کی یافتہ۔ سے اس میں کوئی بُرا نہیں رہتی، لیکن نایافت کے بارِ بُر، توجہ کی بُرا باقی رہتی ہے۔ کیونکہ علمِ حضوری کے ظہور کے بعد توجہ سے قطعِ مطلق ضروری ہے۔ اور ایسا شخص نفسِ ولایتِ انحصار کا عالی منزلت صاحب ہوتا ہے اور یہ ولایتِ انبیاء کا خاصہ ہوتا ہے، اور علمِ حصولی اور علمِ حضوری کے مرتبے میں برزخ کی طرح ہے۔

اسی لیے حضرت پیرِ دستگیر بنوری قدس سرہ نے اس مرتبے کے حق میں فرمایا ہے کہ پوشیدہ توجہ سے وہ رنگ کی طرف متوجہ ہوتا ہے البتہ ایلے عالی ہمت کا کوئی ثنائی نہیں ہوتا چنانچہ چھٹے قلبِ دالے کا مرتبہ، کہ وہی حقیقت انسانی ہے، نچلے تمام پانچوں قلوب سے حاصل ہوتا ہے اور کمالاتِ ولایتِ انبیاء، اور کمالاتِ نبوتِ انبیاء کے صاحبان کا خاصہ ہوتا ہے (ہمارے نبی اور تمام نبیوں پر سلام و درود) اور چونکہ یہ دونوں مرتبے تمام نچلی ولایتوں میں شرف رکھتے ہیں، اس لیے ان دونوں مرتبوں کے صاحبان قلبِ وصلی پر ہوتے ہیں۔ اور یہ شرافتِ حقیقت، میں مرتبہ نایافت کو پہنچ کر، علمِ حصولی سے گزر کر، علمِ حضوری سے، حضورِ علم اور حضورِ در حضور پہنچ جاتے ہیں اور تمام قلوبِ تثنائیہ کے مالک ہو کر تمام قلوب کو آخری قلب کے رنگ میں رنگ دیتے ہیں، اور ان قلوب میں علمِ حصولی کی بُرائی نہیں چھوڑتے۔ سوائے علمِ حضوری کی منظریت کے، اور ان تمام چھ لطائف کے حقائق و معانی کے مالک بن جاتے ہیں لیکن ان پانچوں قلوب میں علمِ حصولی کی بدولت ان مراتب کے حقائق کی اطلاع ہو جاتی ہے، اور اس آخری دل کے مالک کو تمام اُوپر اور نیچے کے حقائق کا علم ہو جاتا ہے۔ اور دونوں میں بڑا فرق ہے۔ یہ ہیں تفاوتِ رہ از کجاست

تا بجا (اور دیکھئے ان دونوں میں کہاں سے کہاں تک کتنا فرق ہے) ، اور وہ جو لطائفِ خمسہ کی پوشیدگی کا قلب کے علاوہ مختلف مقامات میں ذکر کیا گیا ہے۔ اس کی تحقیق یہی ہے

مکتوب : ۱۱۷

ایک عزیز کے نام لکھا گیا۔

اے ہمارے رب، حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک وسیلہٴ فضیلت اور بلند درجہ عطا کر، اور انہیں وہ مقامِ محمود دے جس کا تو نے ان سے وعدہ کر رکھا ہے، اور قیامت کے دن ہمیں ان کی شفاعت عطا فرما۔ بے شک تو وعدہ خلافی نہیں کرتا۔

معلوم ہونا چاہیے کہ مقامِ محمود اور ”مقامِ نصیر“ کے دو مرتبے ہیں۔ ایک وہ مرتبہ جو آنحضرتؐ کو زندگی میں دنیا ہی میں عطا ہوا۔ اور اس مرتبے کے پھر درجے ہیں۔ کمالِ مرتبہ نصیر اور کمالِ مرتبہ بصیرتِ بصری، آنحضرتؐ کو دائمی طور پر عطا کیے گئے۔ اور یہ بصیرت تمام انبیاء میں عام اور آنحضرتؐ میں خاص ہے۔ دوسرا مرتبہ رویتِ بصری کا ہے، جو آپ کو معراج میں میسر ہوا۔ اور آنحضرتؐ کو اس مرتبے سے سرفراز کیا گیا۔ چنانچہ اسی کی بدشائیں بصری اور بصری ہیں یعنی بصیرت اور رویت۔ اس مقام پر آنحضرتؐ نے فرمایا ”اللہ سے میرے تعلق کا ایسا وقت آتا ہے، جب کوئی مقرب فرشتہ، کوئی نبی اور کوئی مرسل وہاں پہنچتا ہے“ اور جو دائمی ہے وہ مقامِ محمود ہے۔ جس کا آنحضرتؐ سے وعدہ کیا گیا ہے اور یہ دعا آنحضرتؐ کی وفات کے بعد کی ہے، اور مرتبہ شفاعت میں ہے جو امت کے حق میں آخرت میں بوقتِ حساب ہے۔ اسی وقت کسی شخص کو شفاعت ملے گی۔

نہیں ہوگی۔ تمام دوسرے انبیا اور اولیا خدا کے حضور ”نفسی نفسی“ کہہ رہے ہوں گے اور آنحضرتؐ ”امتی امتی“ پکار رہے ہوں گے۔ اللہ اللہ کیا بزرگ شان ہے۔ اور یہ جو بعض فقرا کہتے ہیں کہ عرش کے اوپر دو مقام ہیں، ثویہ ایک، کمزور بات ہے، جس جگہ آنحضرتؐ معراج کے وقت پہنچے ہوں گے۔ وہاں نیچے اور اوپر کے مقام کی کہاں گنجائش ہو سکتی ہے پس اسے سمجھنے والو، بات کو سمجھو۔

مکتوب : ۱۱۸

ایک عزیز کے نام لکھا گیا۔

اللہ تعالیٰ آپ کو سلامت رکھے۔ فقرا کے مراقبہ کی تحقیق کے بارے میں پوچھا گیا تھا۔ معلوم ہونا چاہیے کہ مراقبہ کی چار قسمیں ہیں۔ مراقبہ کی صورت ہے، مہتی ہیں، حقیقت ہے، اور حقیقت الحقائق ہے۔ مراقبہ کی صورت یہ ہے کہ دل کا ذکر جاری کرنے کے لیے سر کو جھکا لیا جائے۔ مراقبہ کے معنی انتظار کرنے کے ہیں، اور اس کے دو مرتبے ہیں ایک ولایت خاصہ میں یعنی تجلیات کے وارد ہونے کا انتظار، دوسرا ولایت انہص میں یعنی نایافت کی حقیقت کا انتظار اور مراقبہ کی حقیقت علم حضوری میں اور حضورِ علم میں ہے کہ وہ ولایت انبیا میں ہے اور حقیقت الحقائق یہ ہے کہ حضور درحضور میں ہوا جائے اور یہ نبوت انبیا کے کمالات میں سے ہے۔ ہمارے نبی اور تمام انبیا پر سلام و درود۔

معلوم ہونا چاہیے کہ انتظار کا مطلب توسط میں ہے، اور ظلال، حقیقت اور حقیقت الحقائق، انتہائے حقیقی میں ہیں۔ اور یہی اصل مرتبہ ہے۔ اس لیے جن عزیزوں نے مراقبہ کے مطلب کو صرف انتظار پر ٹھہرایا ہے، انہوں نے صرف ولایت خاصہ کے مراقبہ کا ذکر کیا ہے اور مراقبہ ولایت انبیا، اور کمالات

نبوتِ انبیاء کے بارے میں کچھ نہیں کہا۔ کیونکہ اکثر ولایت خاتمہ سے ہی گزرتے ہیں اور بہت کم نے اُپر کی ولایتوں تک رسائی حاصل کی ہے اور "نادر معدوم ہوتا ہے" کے مصداق اُن کا بیان حذف کر دیا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ ہی صحیح علم رکھتا ہے۔

مکتوب: ۱۱۹

عالی قدر بیگم جیو کی خدمت میں تحریر کیا گیا۔

اللہ تعالیٰ کا شکر ہے کہ عالی قدر مکرمہ حضرت بیگم جیو کا نوازش نامہ مبارک وقت پر موصول ہوا اور اس سے ذاتِ مبارک اور برخوردار عالی قدر خواجہ محمد یوسف جی اور چھوٹی بیگمات کی خبریں ملیں۔ اور اطمینانِ قلب حاصل ہوا۔ بالخصوص یادِ حق نے بیانِ شوق سے اطاعت گزاروں کی خبریں معلوم ہوئی۔

چاہیے کہ اللہ جل جلالہ کے نام کو دل پر نقش کیا جائے اور سر پر نیچا کر کے، زبان کو تالو سے چپکا کر، پوری طرح یقین لے لے اللہ سے ذکر میں مشغول ہو جائیں۔ فجر کی نماز ادا کرنے کے بعد آفتاب کے ایک نیزہ بھر اُپر آ جانے تک اسی طرح متوجہ رہیں۔ اور تقویتِ ذکر کے لیے کلمہ طیبہ لا الہ الا اللہ کا ورد بھی نمازِ اشراق کے بعد کریں، اور یہ اس طرح ہو کہ آنکھیں بند کر کے خیال کی نظراف پر ڈالیں 'لا' کے لفظ کو ناف سے اُپر کھینچ کر اپنے سانس کو بند کر کے اس کی مدد کو سینے کے راستے پیشانی تک لے جا کر التماسِ اشارہ دائیں طرف خیال کریں اور لا الہ کا مطلب غیر حق کی نفی میں تصور کر کے 'الا اللہ' کو دائیں بازو سے کھینچ

کر دل پر حجب بائیں پستان کے نیچے ہے، خیال میں ضرب لگائیں، اور مطلب یہ
لیں کہ میرا مقصود اللہ ہے، اور سانس کو ناک سے گزار کر قلب کے اوپر اللہ کے
نقش کی طرف متوجہ ہو جائیں۔ اس کے بعد پھر خیالی نظرات پر ڈال کر سانس کو روک
کر 'لا الہ کو اور پرکھیں۔ اس طرح نماز اشراق کے بعد مسلسل اکیس بار کر کے دعا پڑھیں
اور ربانی وظیفہ جتنا ہو سکے کریں۔ اگر شوق ہمت دے، تو اسی طرح پھر اکیس
بار سانس کھینچ کر اور دل کو ہر شے سے خالی کر کے دعا کریں۔

مکتوب : ۱۲۰

صوفی بلند ساکن جلال آباد کو تحریر کیا گیا۔

مشفق و مہرباں جناب صوفی صاحب، سلام کے بعد عرض ہے کہ حضرت پیر سنگھ
میاں محمد شریف جیو نے اللہ ان کے راز کو پاک کرے اس عبارت میں جو کچھ بیان
فرمایا ہے، وہ صاف صاف ہے۔ اس کی تشریح کی ضرورت نہیں۔ اور عزیز نے
اس کی جو شرح لکھی ہے۔ وہ بھی عارف کی نسبت سے اور عارف کی نظر سے ہے۔
اور ذات و صفات کی حقیقت کی نسبت سے بالکل خاموش ہے۔ جیسا کہ حضرت
پیر سنگھ فرماتے ہیں۔ رباعی ہے

حق ہستی مطلق است بالذات و صفات باوی ز قیاس و جملگی مفہومات
عینیت و غیرت، مفہوم الکیف او پاک تر از تحقیق این اطلاعات
(ترجمہ) حق اپنی ذات و صفات کے ساتھ ہستی مطلق ہے۔ اس کے بارے
میں یہ قیاسات اور مفہومات، عینیت، غیرت اس کی ذات سے دور ہیں اور
کیف کے مفہوم سے پرے ہیں۔ وہ ان تمام اطلاعات سے پاک ہے۔

چنانچہ اس رباعی کے مطابق حضرت میاں محمد شریف جیو نے نور کو 'لاھو'
اور 'لاغیرہ' کی صفات سے نسبت دی ہے۔ اور یہ درست ہے، لیکن نور ذاتی

کے ظہور کو جو عین ذات فرمایا ہے وہ اُوپر درج شدہ رباعی کے خلاف معلوم ہوتا ہے۔ کیونکہ انہوں نے مذکورہ بالا رباعی میں کیا "عین" اور کیا "غیر" کے اطلاق کو مفہوم الکیف بیان فرمایا ہے۔ حقیقت ذات اور ہے، اور حقیقت ذات و صفات اور ہے، صفات مفہوم الکیف سے آزاد ہیں کیا "عین" اور کیا "غیر" اور اس میں کوئی کلام نہیں۔

اور وہ جو لازمیہ اور متعدیہ کہا گیا ہے، وہ عارف کی نظر سے ہے۔ ذات و صفات کی حقیقت کی شان، اطلاق محض سے علیم و عالم حقیقی ہے جیسا کہ اللہ سبحانہ نے فرمایا، "اللہ تھا اور اس کے ساتھ کوئی شے نہیں تھی۔ یعنی وہ اطلاق محض سے علیم اور عالم تھا اور اب تک جیسا تھا اسی طرح بلا تفاوت اور بلا قید وہ علیم و عالم ہے۔ اور یہ بات عارف پر اصلی علم لدنی کے ظہور کے بعد دو طرح سے ثابت ہوئی۔ ایک ذات و صفات کے حضور در حضور میں تعلق معلوم سے خلو محض کی بدولت اور دوسری صفات مع کمالات اور اس کے مقتضیات کے بلا کیف تعلق معلوم اور حضور ہی علم اور علم حضوری کے نقص سے، اور علم حضوری کے ظہور کی کیفیت سے جو علم حضوری کے آئینہ میں عرفان کے لیے عرفان ہے۔

چنانچہ حضرت محمد شریف جیو نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی ذات پاک کا ظہور عارف کی نظر میں دو قسم کا ہے۔ آثار یا احکام کی حیثیت سے حقیقت الذات و خود محض ہے اور وحدت حقیقی سے ظاہر و باظہر ہے۔ یہ عارف کی نظر میں ظہور ہے۔ اور ظہور سے ظاہر تک پہنچنا ہے پہلے ظاہری صفات سے مراتب کی ترتیب کے حساب سے، اور حقیقی واحد کے مرتبہ اطلاق میں کوئی ترتیب نہیں۔ اور پھر یہ کہ ذات نور محض ہے اور صفات بھی نور محض ہیں۔ اور نورِ اول کو جو ذات ہے۔ نور ثانی کے ساتھ جو نفس صفات ہے۔ "لا ہو" اور "لا غیرہ" کی نسبت تحقیق شدہ

ہے۔ اور نورِ اقل کو جو ذاتِ محض ہے اپنے ساتھ عین کی نسبت نہیں دی جا سکتی، کیونکہ وہ مقولہ کیفیت سے ہے۔ چنانچہ ہر دو عین کی نفی، اور ذات کے ساتھ سوائے صفات کی نسبت کے، اُسی طرح لازم ہے۔ جس طرح وحدت ذات کے مرتبہ میں عین کی نسبت کیفیت کے اعتبار سے ممنوع ہے والسلام سوال کی قربت کے اعتبار سے جواب اسی خط کی پشت پر تحریر کر دیا گیا ہے، اس سے کچھ اور نہ سمجھیں۔

مکتوب : ۱۲۱

سیاں محمد نافعؒ کے نام تحریر کیا گیا۔

اللہ تعالیٰ کے اسم نافع کی منظریت کی وجہ سے آپ نافع السلیمن تسمیہ (بسم اللہ الرحمن الرحیم) کے مطالعہ سے ولی طور پر اس سے کہیں زیادہ نفع حاصل کریں، جو آپ نے اپنے بیان میں فرمایا ہے اور حق سبحانہ آپ کو حروفِ نقلیہ کے اسرار سے واقف کرے۔

معلوم ہونا چاہیے کہ الف، لام، میم اللہ تعالیٰ کی ذات، صفات اور کمالات کے حقائق کے اسرار ہیں۔ تسمیہ شریفہ ان حقائق کا مجموعہ اور ان کا بیان کرنے والا، بہت درست ہے۔ اور یہ معنی کہ آپ جیسے حقائق آگاہ نے تیسرے شعر کے معنی ہیں جس میں مصنف نے تسمیہ کو الف، لام، میم کے نقطہ کا دائرہ فرمایا، فے الاصل الف۔ لام میم سے تسمیہ میں زیادتی بیان کی ہے۔ اس میں پریشانی اور تردد کی کوئی بات نہیں، کیونکہ کسی شے کے مجموعہ میں اور اس کے بیان کرنے

والے کے درمیان کسی شے میں رمز کے طور پر زیادتی صریح ہے، اس لیے کہ رمز میں کسی شے کا ملانا، اور بیان کرنا سوائے اشارہ کرنے کے اور کچھ نہیں، اور تسمیہ میں صاف صاف زیادہ کرنے اور جزا دینے کے معنی درج ہیں۔ اور اس کے ساتھ مصنف علیہ الرحمۃ کا ذکر کرنا مطلوب ہے۔ ان تین اشعار کے ذکر سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ حروف مقطعات کے ہر حرف سے ذات، صفات اور کمالات کا الگ الگ مفہوم نکلتا ہے اور ہر حرف دوسرے حرف کی حقیقت کی زیادتی کی خبر دیتا ہے۔ اور تسمیہ شریفہ ہر حرف کی حقیقت پر زیادہ سے زیادہ حقیقی معانی کی اطلاع دیتا ہے جو ”لا ہو“ اور ”لا ینہو“ میں شامل اور بیان کرنے والے ہونے میں مثلاً تسمیہ مرتبہ ذاتیہ کی حیثیت سے صرف حقائق ذاتیہ کا نقطہ ہے، نیز حقائق دائرہ اور محیط دائرہ کا۔ اور دائرہ اور محیط دائرہ سے مراد مرتبہ کمالات صفات ہے۔ یہ بے کیف اور بلا زیادتی پُل ہیں جیسا کہ اہل الکلام کہتے ہیں اور بے عینیت ہیں، جیسا کہ وہ اہل تصوف کہتے ہیں، جو کثرت میں وحدت کے قائل ہوتے ہیں اور یہی تسمیہ کمالات صفات کی حیثیت سے تفصیلات ذات کے ظہور کا دائرہ ہے۔ اور وہی تسمیہ مرتبہ صفائی کی حیثیت سے الف لام میم کے محیط کا نقطہ ہے۔ یعنی ان کمالات کا جن پر دائرہ تختانیہ مشتمل ہے اور میم اس کی رمز ہے۔ چونکہ میم حروف ثلاثہ میں شامل ہے، اس لیے حروف ثلاثہ کے ذکر میں مصنف مرحوم نے یہاں میم کا ذکر کیا ہے، اور وہی تسمیہ جو صفات دائرہ کے کمالات کی حیثیت سے ہے صفات کی تفصیل کا ظہور ہے۔

اس بے تسمیہ شریفہ محض بے کیفی کی معیت میں الف لام میم کے حقائق پر، اور مراتب کے حقائق کے ظہور پر بے عینیت اور غیریت کے اطلاق کی بدولت

مشتمل ہے۔ اور اس کے ساتھ تینوں بلند مراتب یعنی ذات، صفات اور کمالات کی تفصیل بھی ہے۔ اور یہاں حضرت مصنفؒ کے ابیات ثلاثہ اور الف لام میم کے حروف کا ایک اور مطلب لکھا گیا ہے اور ابیات ثلاثہ کا مطلب ایک الگ حاشیہ میں تفصیل سے بڑی تحقیق کے بعد لکھا گیا ہے۔ ممکن ہے کہ اس کے مطالعہ سے آپ لطف اندوز ہوں۔ اور اس حاشیہ کو آپ کے نام مبارک کی پشت پر اس لیے لکھا گیا ہے تاکہ سوال و جواب آمنے سامنے رہیں۔ والسلام۔

مکتوب: ۱۲۲

میاں محمد نافعؒ کے نام تحریر کیا گیا۔

اللہ تعالیٰ کی نعمت کی وجہ سے سب تعریفیں اسی کے لیے ہیں۔ اور درود اس کے رسولؐ اور وسیلہ کوہین اور وسیلہ مستحضرین پر ہو۔ صاحب استعداد عالی، اور منظر انعامات الہی، اللہ تعالیٰ اسے نفع کثیر سے مالا مال کرے، فقیر حقیر عبدلنبیؐ کی طرف سے سلام کے بعد عرض ہے، آپ کا نوازش نامہ مع ایک الگ کاغذ کے جس میں بڑے اہم سوالات درج تھے، موصول ہوا۔ ہر لطیفہ کا سلوک واردات سے پڑ تھا اور آپ کی استعداد کی خوبی کی خبر دیتا تھا۔ آپ اللہ تعالیٰ کا شکر بجالائیں کہ ہر لطیفے کے استعمال سے پابنخ دن کے اندر اس کے عجائبات آپ کو نظر آئے، اور انہوں نے آپ کو لذت بخشی۔ اور اسی طرح یادداشت کے تعلق سے اسم کو ترقی دے کر مستی کر دیا گیا، اور مستی کی لذت

سے اسم کی یاد کی فرصت نہیں ملتی بجز تکلف کے۔

اسے مشفق یہ تمام سلوک جو تکرار سے لطائف اور جلوہ مسمیٰ کے لیے یادداشت ہے، جب جلوہ مسمیٰ حقیقت میں عطا کیا گیا، تو اسے پھر تکرار اور یادداشت میں لانا شرک انگیز ہے۔ اس حالت میں محض بے کیف ذاتِ حقیقی کی طرف متوجہ ہونا چاہیے جسے بے جہتی اور لامکانی کا نام دیا گیا ہے جیسا کہ شیخ عبدالقادر جیلانیؒ نے فرمایا ہے کہ ”جس نے وصول کے بعد عبادت کا ارادہ کیا، اس نے اللہ تعالیٰ سے شرک کیا۔ سبحان اللہ کیا لطیف بات کہی جو پر معنی اور تمام مراتب کی حامل ہے اور جو مبتدعی اور متوسط کے حسبِ حال ہے اور انہوں نے ہر وصولی و کامیابی کے نچلے مرتبے کو عبادت سمجھا۔ اور اوپر کے مرتبے کو نسبتاً یا حقیقتہً وصول سے تاکید کیا۔ وہ اس طرح کہ جب مسمیٰ کو جلوہ سے غلبہ کرے، تو ماتحت کر سلوک و مقدمات سے بچھے، اور حتی الامکان اپنا چہرہ ہر وقت مسمیٰ کی طرف رکھے۔ اور بزرگی کے لیے کوشش کرے، تاکہ مسمیٰ کے شہود سے ترقی کر کے، غیبِ حقیقی کو کہ دراصل وہی مسمیٰ ہے، نفی توجہ اور بے توجہی سے حاصل کرے۔ اور عین بے توجہی میں نظر ڈالنی چاہیے تاکہ، توجہ خفی رخصت ہو جائے اور نایافت سے نایافت کی حقیقت مل جائے۔ اور بے توجہی کا پھل علم حضوری کی صورت میں مل جائے۔ اور اس حقیقی علم حضوری کو حضورِ علم سے زیادہ واجب سمجھتے ہیں، اگرچہ حضورِ علم کا مرتبہ علم حضوری سے بلند ہے۔ چنانچہ فرمایا گیا ہے کہ

علم حضوری کجا، و حضورِ علم کجا بہ بین تفاوت رہ از کجاست تا بجای

ترجمہ: کہاں علم حضوری اور کہاں حضورِ علم، دیکھئے ان دونوں میں کہاں سے کہاں تک فرق ہے۔

لیکن ابھی علمِ واجب کا واسطہ جو وصول صفات میں داخل ہے، باقی ہے۔ اور زاہدیت

بظاہر ہے اگرچہ یہ زاہدیت کی بڑے علمائے ظاہر کی زاہدیت کی بڑے بہت مختلف ہے، اور اس مرتبہ کے حاصل کرنے والے نفس ولایت انبیا کی پیروی کی بدولت بہرہ مند ہیں۔ چنانچہ اگر وہ مہربانی کریں اور اخص الخواص کے فضل سے رہبری کریں تو سالک سے بصیرت کی نظر سے بغیر توجہ کے حاصل کر لیتا ہے۔ کیونکہ ذات، اپنی ذات میں علیم ہے، اور علیم اس کی ذاتی قابلیت ہے، اور ذات اپنی ذات میں بصیر ہے اور بصیر اس کی قابلیت ذاتی ہے اور باقی تمام صفات کا بھی اسی طرح قیاس کر لیجئے۔

اس مقام پر ایسا شخص مرتبہ نبوت انبیا کی مقبولیت سے بہرہ مند ہوگا، اور اس کے بعد اگر وہ مشرب محمدی پر ہے، تو مرتبہ نبوت محمدی سے بہرہ مند ہو کر کمالات مرتبہ نبوت سے بہرہ ور ہوگا اور یہ اللہ کا فضل ہے۔ میں پھر یادداشت مسمیٰ کے مرتبہ کی تاکید ہوں کہ جب مسمیٰ اور بے کیفی کی یادداشت کی لذت ظاہر ہوتی ہے، ارادے سے پچھلے مرتبے کی طرف رُخ نہیں کرنا چاہیے اور اگر بلا ارادہ ایسا ہو جائے، تو اسے اوپر اٹھانا چاہیے اور مسمیٰ سے مل جانا چاہیے۔

میرے عزیز، وصل غیر کا اتفاق کرنا ہے، اور یہ وصل اپنے آپ سے ٹھیکارا پانا ہے۔ اور وہ جبر الگ کاغذ پر سوالات لکھے ہوئے تھے، میں نے اپنے ہاتھ سے اپنی ناقص مقلدانہ عقل سے خاص تحقیق کر کے ہر سوال کے آگے اس کا جواب لکھ کر اس مکتوب کے ساتھ ملفوف کر دیا ہے اگر اتفاق سے کسی سوال کا جواب رہ گیا ہو، تو اس کی اطلاع دیں۔

مکتوب: ۱۲۳

میاں محمد الشدید کے نام تحریر کیا گیا۔

اچھی طرح سمجھ لیجئے، کہ صورتِ متخیہ صرف خیال کی تراشش خراشش ہے جان

لینا چاہیے کہ صورت، رنگ، شکل جو کچھ دانش و بینش میں آتا ہے وہ سالک کے لیے دید و دانش کی لام نفی ہے۔ لیکن صورتِ متخیلہ سے خود صورتِ تراش کی قربت و معیت کی وجہ سے بے کیفی کی نسبت صاف صاف معلوم ہوتی ہے۔ احاطہ و معیت کا کیا مطلب، صورتِ تراش کی صورت سے ظاہر ہے۔ کہ کسی صورت کا تراشنا قربت، تعلق وغیرہ کے بغیر محال ہے، کیونکہ صورتِ تراش اگر صورت سے دور رہے گا، تو وہ کس طرح تصرف کر سکتا اور صورت بنا سکتا ہے اور معیت اور احاطہ بے کیفی کے بغیر یہ کس طرح ممکن ہے کہ وہ صورت تراشے۔ اس کے باوجود کہ کمال کی قربت کی بدولت اس نے صورت کو تراش لیا، وہ خود تمام صورتوں میں اپنے جیسا کسی کو نہیں پاتا۔ ”اس جیسا کوئی نہیں“۔ جب تراشنے والے کے لیے معیت و قربت کی حقیقت، تراش کی بدولت ثابت ہو گئی، تو یہ تحقیق ہو گیا کہ ماسوائے حق کوئی شے حق سے مماثلت اور محالست نہیں رکھتی۔ اس لیے صورتِ تراش کی، اس کی اپنی تراشی ہوئی صورتوں سے کوئی مماثلت نہیں پس یہ ثابت ہوا کہ صورت اور صورتِ تراش کو ذہن سے دور کر کے محض بے کیفی سے حق تعالیٰ کی ذات و صفات کو پہچان کر بے توجہی سے اللہ سبحانہ کی ذات و صفات کے ذکر میں لگا رہنا چاہیے۔

اگر یہ عبارت آپ کی سمجھ میں آجائے۔ تو بہتر ورنہ روبرو بات ہوگی۔

مکتوب: ۱۲۴

میاں گل محمدؒ کے نام تحریر کیا گیا۔

سب تعریف اس محمود حقیقی کے لیے ہے جس نے اس پریشاں اور حرص سے معمور تعلقات میں اپنے ذکر و فکر سے اس سچے عاشق کو لذت و شوق عطا کیا، اور معطر خرابوں کے باغ اسرار سے بہرہ ور کیا، اور حمد پر حمد کا اضافہ کیا، اور جو سانس نہیں آتا اسے واپس لایا جاتا ہے۔ اگر اچھے واقعات حالتِ بیداری میں بار آور ہوں، اور رائے کو آنا فانا برے تعلقات کی قید سے باہر لے آئیں، اور اس شخص کے عیوب سے واقفیت رکھیں، تو یہ ایک بہت بڑی نعمت ہے۔ اگر اسی خواب کو معذور رکھیں اور غیر ضروری امور سے دور رہیں، تو یہ معیشت پر تنبیہ ہے۔ اور اس نعمت کا شکر ادا کریں اور حالتِ بیداری میں اللہ کی اطاعت، اور اللہ کے حبیب کی پیروی میں کمر ہمت مضبوطی سے باندھیں، اور کسی قسم کا اندیشہ نہ کریں۔ ”اے اللہ مجھ سے محبت کرنے والے کو، اس ذات کی حرمت سے جو اوامر و نواہی کے ظہور کا وسیلہ ہے، وہ کچھ کرنے کی توفیق دے، جس کا تو نے حکم دیا ہے۔“ ذکر میں لفظ کا تصور اس وقت کا ہے، جب تک ذکرِ قلب سے جاری نہیں ہوتا۔ جب ذکر جاری ہو جائے تو تصور کی بجائے ذکر کی پاسبانی زیادہ ضروری ہے اور ذکر کے ساتھ تعلق اس وقت تک ہوتا ہے، جب تک ذکر کیے جانے والے کا ظہور نہ ہو۔ جب ظہور ہو جائے، تو تصور اور ذکر، مذکور کے حضور میں مضمحل ہو جاتے ہیں، بلکہ اس جگہ تو ذکر بھی عین ترک بن جاتا ہے، اگرچہ یہ شرکِ طریقت ہے، لیکن طالب کو جو کچھ پیر سے حاصل ہو جائے، اسے اس کی نشو و نما میں کوشش کرنی چاہیے، اور وہ اس معاملے میں ہرگز پس و پیش نہ کرے، کیونکہ وہی پہلا دانہ جو مرید کے دل میں پیر کا بویا ہوا ہوتا ہے آہستہ آہستہ درخت بن جاتا ہے اور پھیل لاتا ہے۔ اگر باغبان دانہ کی پرورش نہ کرے، تو درخت کس طرح بن سکتا ہے؟

اے سعادت شعار! آپ کے خواب، نور بخش اور ترقی کے اُمیدوار ہیں اور

ذکر جتنی بھی حالت استغراق پیدا کرے، اپنے آپ کو اس کے سپرد کرنا چاہیے۔
 ۷۰ از دروں شوق شناد از بڑوں بیگانہ دش این چنین زیاروش با کم بود اندر جہاں
 (ترجمہ) اندر سے آشنائی پیدا کر، باہر سے بیگانہ رہو ایسا اچھا طریقہ دنیا میں بہت
 کم ہوتا ہے۔

خوف کے خطرے کو دور کرنے کے لیے آیت کریمہ ”إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا
 خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ“ تحقیق اللہ کے اولیا کو نہ خوف ہوتا
 ہے اور نہ وہ غم کرتے ہیں“ کا ورد کرنے کے بعد وضو کے بعد کا پتھر پانی پی
 لیا کریں۔

مکتوب: ۱۲۵

میاں گل محمد کو لکھا گیا۔

اول و آخر سب تعریف اللہ ہی کے ہے عقیدت مند اور سعادت کیش
 گل محمدؐ کے خط نے خوشی بخشی۔ واقعات کی حقیقت نور بخش ہے، اور واقعات
 کی درستی، ذکر اور اعمال صالح سے لذت حاصل کرنا بیداری کا دروازہ ہے۔ امید
 ہے کہ واقعات کا نور براہ راست حالت بیداری میں ظاہر ہوگا، اور خودی و
 انانیت سے نکال کر، نیستی میں بے جاٹے گا۔ چونکہ یہ سب کچھ ذکر اور نفی ماسوا کا
 نثر ہے، اس لیے لازم ہے کہ اس کی آمد و رفت اور نشست و برخاست کا سلسلہ
 جاری رکھیں کیونکہ ذکرِ عالی سے انفاس کی پاسداری مسئلہ ہو جاتی ہے۔ اور
 تمام تعلق ذکر سے قائم ہوتا ہے۔ سمیت بالغہ سے صبر کو طریقہ بنانا چاہیے اور
 اپنے تمام اوقات احکام بجا لانے میں غنیمت جاننے چاہیں۔ اور جو اس کی سلامتی
 کے لیے فاتحہ پڑھتے رہنا چاہیے اور وضو کے بعد نیچے ہوئے پانی میں سے تھوڑا

ساپی لینا چاہیے۔ اور گیلہ یا نٹھ سر پر ملنا چاہیے۔ برادر عزیز شیخ اسفندیار کی خیریت کی اطلاع دیں اور فقیر زادہ جماعت فقرا بالخصوص محمد فاضل اور محمد عیسیٰ کی طرف سے سلام قبول فرمائیں۔

مکتوب: ۱۲۶

میاں گل محمد کو تحریر کیا گیا۔

مکتوب خلوص کے آنے سے جو بھول کی طرح تھا، طبیعت میں فرحت پیدا ہوئی۔ اور آپ کی خیریت کے لیے دعا کے ماتھ بلند ہو گئے، جس کام میں حصول رضا کی آرزو ہو اس میں مشغول ہو جائیں۔ میرا بھائی گل محمد، محبت محمدی کی خوشبو سے ہمیشہ خوش و ماخ رہے۔

مکتوب: ۱۲۷

ایک عزیز کے نام لکھا گیا۔

میرے مشفق! آپ نے یہ جو لکھا تھا، کہ بعض عزیز، جو اپنے آپ کو طریقہ احسنہ سے وابستہ کہلاتے ہیں، وہ اپنی اصطلاح میں عالم مثال کے دائروں کو ایک دائرہ سے زیادہ شمار کرتے ہیں، افلاک کو بھی عالم مثال کہتے ہیں، اور پھر حق تعالیٰ کو جزئیات مفصل کا عالم نہیں سمجھتے، تو ان کی یہ بات طریقہ احسنہ کے اصول میں سے نہیں۔ وہ یہ بات اپنی طرف سے کہتے ہیں۔ طریقہ احسنہ کے بانی نے (خدا ان کے بلند راز کو پاک کرے) سورہ فاتحہ کی تفسیر میں رب العالمین کی شرح کرتے ہوئے لکھا ہے

کہ عوالم قیاس سے باہر ہیں۔ انہوں نے لکھا ہے کہ شب معراج کو جب حضور
آسمان بالا پر گئے تو انہوں نے ایک قطار اونٹوں کی دیکھی، جو چلی جا رہی تھی، آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے جبریلؑ سے پوچھا، اے جبریلؑ یہ قطار کب سے رواں
دواں ہے؟ حضرت جبریلؑ نے جواب دیا کہ جس روز سے میں پیدا ہوا ہوں میں
اس قطار کو اسی طرح رواں دواں دیکھ رہا ہوں۔ اس کے بعد آنحضرتؐ نے
رب العالمین کی درگاہ میں عرض کیا کہ خداوند میں چاہتا ہوں کہ اونٹوں پر جو کچھ
ہے، میں اس کی حقیقت سے واقف ہو جاؤں، حکم ہوا کہ ایک اونٹ کو بٹھایا
جائے جب بٹھایا گیا، تو کیا دیکھتے ہیں کہ ہر اونٹ پر دو صندوق ہیں۔ اور جب
اللہ تعالیٰ کے حکم سے ایک صندوق کو کھولا گیا، اور اس کے اندر دیکھا گیا، تو
معلوم ہوا کہ ہمارے اس عالم کی طرح صندوق میں ایک اور عالم ہے اور اس عالم
کے اندر ظہور سرور کائنات ہے۔ اور ہر عالم کا حشر و نشر ہے، چنانچہ اس قول سے
معلوم ہوا کہ عالموں کی تفصیل کا علم صرف حق سبحانہ کا خاصہ ہے، اور وہ بیان
سے باہر ہے۔

مزید برآں طریقہ احسنیہ کے صاحب نے نکات الاسرار میں اللہ تعالیٰ
کو عالم جزو کل فرمایا ہے۔ اور انکار کرنے والے کو جو علم جزئیات نہیں رکھتا، بلکہ
اور بدعتی قرار دیا ہے، اور سموات کی تخلیق پر آیات ناطق موجود ہیں جیسا کہ اس نے
آسمانوں اور زمین اور جو کچھ ان کے درمیان ہے، کو چھ دن میں پیدا کیا، کی آیت
کریمہ میں فرمایا۔ اور اسے عالم خلق میں داخل کیا ہے، نہ کہ عالم مثال میں پس سمجھ لینا
چاہیے کہ ممکن ہے، اس بات کے کہنے والے نے طریقہ احسنیہ سے کوئی سند لے
لی ہو، لیکن جیسا کہ ہونا چاہیے، وہ اس سے واقف نہیں۔ ہو سکتا ہے وہ احسنیہ
ہو، لیکن یہ اصطلاح، جس کو وہ طریقہ احسنیہ سے منسوب کرتا ہے، ناپختگی کی وجہ سے

ہے۔

اور وحدت وجودی اور وحدت شہودی کے بارے میں جو لوگ باتیں کرتے ہیں اور دونوں حالتوں کے بیک وقت قائل ہیں، تو اس کے بارے میں عرض ہے کہ اگر وہ لوگ اس ایک واحد میں دونوں نسبتوں کو جمع کرنے سے منع کرتے ہیں، تو بات ٹھیک ہے، کیونکہ اول سے بے عروج، نسبت ثانی کا ظہور، ایک تحقیق شدہ بات ہے، اور اگر وہ یہ سمجھتے ہیں کہ جو شخص وحدت الوجود کی نسبت سے معلوم ہو گیا اس پر وحدت الشہودی کی نسبت قائم نہیں کی جاسکتی اور اسی طرح اس کے برعکس، تو یہ ایک ناممکن قید ہے۔ اکثر ایسا ہوتا ہے کہ وحدت الشہودی کی نسبت ہوتی ہے اور وحدت الوجود کی نسبت نہیں ہوتی۔ اور اسی طرح اس کے برعکس، اکثر ایسا ہوتا ہے کہ ایک شخص پہلے وحدت الوجود کی نسبت ظاہر ہوتی ہے، اور اس کے بعد اُسے عروج میسر آتا ہے اور وہ وحدت الشہودی کی نسبت سے جلوہ گر ہوتا ہے۔ لیکن جو شخص پہلے وحدت الشہودی کی نسبت پر فائز ہوتا ہے، وہ وحدت الوجود کی نسبت پر نیچے نہیں اترے گا۔ سوائے کسی استثناء کے اور استثناء کا درجہ معدوم کا درجہ ہے۔ وہ اس لیے کہ توحید وجودی کی نسبت لطیف قلبی سے اٹھتی ہے، جو تمام لطائف سے مقدم ہے اور توحید شہودی کی نسبت لطیف روحی سے ظہور فرماتی ہے، جس کا مقام لطیف قلبی سے اوپر ہوتا ہے۔ توحید وجودی، عنصری رنگ کی وجہ سے ہے، جو قلب ہے، اور وہ کثرت کا ملاحظہ کرنے کے بغیر وحدت کا رستہ نہیں پاسکتا۔ اس لیے وہ وجودات کثیر کو وجود واحد سمجھتا ہے۔ اس جگہ سالک پر حق کی تجلی پڑتی ہے اور یہ تجلی اسم رحیم کی ہوتی ہے، جو اپنی حکمت بالغہ سے اپنے آپ کو سالک کی استعداد کے پیش نظر کثرت میں ظاہر کرتی ہے۔ اور حیب سالک اس مقام سے ترقی

کر کے لطیفہ روحی کے مقام پر پہنچ جاتا ہے، تو لطیفہ روحی جو رنگ عناصر سے
 میسر ہوتا ہے، تعلق بدن کی عین حالت میں عناصر سے میسر ہو کر اور عناصر کے غلبہ
 سے جو کثرت کی طرف کھینچتے ہیں، الگ ہو کر عناصر کے امتزاج کے بغیر اُسے
 وحدت کی طرف لے آئے گا اور کثرت کو نظر سے ہزارے گا۔ اور صاحب وحدت
 اشیاء بن جائے گا۔ اور کثرت کو چھوڑ کر وحدت اشیاء میں ظہور فرمائے گا۔ اس
 مقام پر حق کی تجلی بجا طور پر تجلی ہوگی۔ اور یہ تجلی، اسمِ رحمن کی تجلی ہوگی۔ اس
 کے بعد سالک نے جس طرح لطیفہ روحی میں کثرت کے تعلق سے چھٹکارا پایا
 تھا، اسی طرح وہ ترقی کر کے شہود کے مقام سے خلاصی پالے گا۔ کیونکہ صاحب
 شہود نے اگرچہ کثرت سے رہائی پالی ہوتی ہے، لیکن اُسے آخر کی خبر نہیں ہوتی
 اس لئے ابھی اس نے کثرت سے جو شہود کے اندر ہوتی ضعیف استعداد اور
 قلت بصیرت سے رہائی نہیں پائی ہوتی۔ اور چونکہ دوسرے لطائف کا بیان طر
 چاہتا ہے اس لیے میں چاہتا ہوں کہ قلم کو ادھر سے کھینچ کر کسی اور طرف لے
 جاؤں کہ اس سے اعتراض پیدا ہو سکتا ہے۔

میرے مشفق! وہ جو لکھا گیا تھا، کہ اگرچہ توبہ چار قسم کی ہوتی ہے، لیکن مبتدی
 کے لیے جو طریقہ بھی ہوگا، اس سے توبہ عام کی خبر نہیں ہوگی۔ تاہم توبہ عام کے
 کے بھی درجے ہیں۔ جس کا مرشد توبہ حقیقی تک نہ پہنچا ہو، ایسے مرشد کے مرید
 کی توبہ تین پچھلے درجوں کی ہوگی اور یہ تینوں قسم کی توبہ نسبتی توبہ ہوگی۔ اور اب
 کوئی مرشد حقیقی توبہ کے تینوں مراتب میں سے ایک بھی اپنے مرید کے سینے
 میں داخل نہیں کر سکے گا۔ اس لیے حقیقت میں وہ توبہ اعتبار کے درجے سے
 گری ہوئی ہوگی اور جس کا مرشد توبہ حقیقی کے مقام پر پہنچا ہوا ہوگا۔ اور کسی
 قبولیت حاصل کر چکا ہوگا، بلکہ اپنی استعداد کے اعتبار سے کمالات کے مراتب

سے بہرہ یاب ہوگا، وہ اپنے مریدوں کے سینوں میں حقیقی توبہ داخل کر سکے گا، اگر اللہ چاہے، اس لیے سُنوک دراصل مذکورہ توبہ سے ہوگا، خواہ فی الحال وہ سُنوک کی اسی صورت میں ظاہر ہو، پس اسے سمجھیے۔

اور وہ جو دکھا گیا تھا کہ جس طرح عذاب اپنی ذات کے لیے تیار ہوتا ہے، اسی طرح دوست کے لیے بھی تیار ہوتا ہے۔ تو میرے مشفق، یہ اس وقت ہوتا ہے جب میں جیب کو ساری خلق کا عین کہوں، بلکہ ایک دوسرے کے سوا، لیکن اگر میں تمام عالم کے بارے میں کہوں جیسا کہ خلق کی مظہریت اور غیریت میں حق تعالیٰ کا ذکر ہوا اور جیسا کہ رسول اللہ کے بارے میں ذکر ہوا کہ عالم ان کے کمالات کے ظہور کا مظہر ہے، ان کے کمالات کا کوئی ثانی نہیں اور عین کے قول پر عذاب کا وقوع ہوتا ہے جب عینیت میں اٹھ گئی، توجیب پر عذاب کا شبہ بھی اٹھ گیا۔

اور وہ جو لکھا گیا تھا کہ ولایت خاصہ میں پرانے اولیاء مثلاً حضرت جنید وغیرہ تھے، ان کے متعلق یہ کیسے کہا جاسکتا ہے کہ نہیں علم حضور می اور علم اصلی کا حضور حاصل نہیں، میرے مشفق اصول بیان کرنا چاہیے نہ کہ نام حضرت جنید کے بارے میں اصول یہ ہے کہ جو کوئی ولایت خاصہ میں، جو حضرت پیر و ستگیر بنوریؒ کی وضع کردہ اصطلاح ہے، اور ولایت اخس اور خاص الخواص کے تحت ہے، وہ یقیناً علم حضور می اور حضور عالم ظلی میں ہے۔ حضرت جنید رحمہ، ولایت ظلی سے یقیناً ترقی کر گئے ہونگے۔ کیونکہ انہیں ولایت خاصہ جو حضرت پیر قدس سرہ کی وضع کردہ اصطلاح ہے، میں شمار کرنا چاہیے، اور اس سے کم میں نہیں۔ اور وہ جو کمالات صفات کی تحقیق میں دوبارہ دکھا گیا تھا، تو پہلے یہ حضرت ابشانؒ اور حضرت پیر قدس سرہ کی تحقیق اور فرق کے پیش نظر لکھا تھا۔ اس پر غور کر کے بات کو سمجھیں اسے

مختصر طور پر دوبارہ تکرار کرتا ہوں۔

جس وقت صوۃ علمیہ اور اعیان ثابۃ، جو ان صوفیائے کرام کی اصطلاحات ہیں، جو ولایت خاصہ کے رہنے والے ہیں، دوسرے مرتبہ میں، جو نور محمدی ہے ہوتے ہیں، اور انزل کی معلومات کے کالات غیب، جو حضرت پیر کی وضع کردہ اصطلاح ہے، کے پہلے مرتبہ میں ہوتے ہیں، تو ان عیان ثابۃ کا جو صوفیائے کرام کی وضع کردہ اصطلاح ہے، کالات و معلومات کی اس اصطلاح ہے، جو حضرت پیر قدس سرہ نے وضع کی ہے، مقابلہ کرنا داناٹی سے بعید ہے، وہ مرتبہ نفل (سایہ) سے اور یہ مرتبہ اصل میں ہے اور ان دونوں میں اتنا بڑا فرق ہے، جتنا کہ زمیں اور آسمان میں ہے۔ غیب کے پہلے مرتبہ میں صرف کونیہ (جو شے وجود میں آچکی ہو) اور امکانیہ (جس کے وجود میں آنے کا امکان ہو)، معدوم ہوتے ہیں اور دوسرے مرتبہ میں نور اول شامل ہے، فوق امکانیہ کی نسبت اور اپنے ماتحت کی نسبت، جو موجودات ہیں، وہ محض کونیہ ہیں۔ اس لیے حضرت پیر قدس سرہ کی تحقیق کے مطابق یہ ثابت ہے کہ کونیہ بے ثبوت اطلاق ہے۔ اور امکانیہ تقید (بندش ہے) اور صوفیہ کی تحقیق میں جو مرتبہ ثانیہ ہے، امکانیہ بندش نہیں ہے۔ اگرچہ شہادت کو غیب سمجھتے ہیں اور مقید کو مطلق جانتے ہیں اور یہ عقل کی کمزوری ہے، جیسا کہ اس مرتبہ خاصہ کی شان ہے۔ پس حضرت مجدد الف ثانیؒ نے جب حقیقت عالم کو عدم محض فرمایا، تو اس معنی میں کوئی ثبوت نہیں اور حضرات صوفیہ نے جب حقیقت عالم کو اعیان ثانیہ اور صوۃ علمیہ کا نام دیا، تو امکانیہ مقید و کا ثبوت کونیۃ المطلقہ کے تحت تحقیق کیا اور حضرت پیر قدس سرہ کے نزدیک عالم کونیہ کی حقیقت مطلق الثابۃ تحقیق ہوئی، اور قدرت انہی ایسی ہے کہ اس میں عدم کا دخل یا شرکت نہیں۔ جیسا کہ مجدد الف ثانیؒ نے فرمایا ہے عالم کی حیثیت

میں عدم کو مع ارادت، شریک کرنا ثابت ہے۔ امکانیہ میں ثبوت کا کوئی نشان نہیں اس لیے مرتبہ امکانیہ میں شہود ہے اور مرتبہ ثنائی میں ظہور ہے۔ اور صوفیائے کرام یہی خیال کرتے ہیں۔ اس تحقیق سے ثابت ہو گیا کہ کوئی عالم کا غیب میں ہونا ایک امر ثابت ہے جو علم اور قدرت سے ہے اور عدم اور اعیان ثنائیہ کی شرکت کے بغیر ہے۔ صوفیہ کی تحقیق کے مطابق پہلا ظہور نور محمدی کے مرتبہ میں ہیں۔ اس سے تینوں مذاہب میں فرق ظاہر ہو گیا۔ اس لیے کہ صوفیہ کی تحقیق نور محمدی کے مندرجات میں ہے اور حضرت مجدد قدس سرہ کا بیان برخ میں ہے تاکہ دریاں سے ترقی کی جاسکے۔ اور حضرت پیر قدس سرہ کی تحقیق اللہ تعالیٰ کی صفات کے کمالات کے مرتبہ اصل سے ہے۔ میرے عزیز اس تمام وضاحت کے باوجود چوں کہ اس کا مطلب بہت بلند ہے، اس لیے متخیلہ کو چھوڑنے کے بغیر اس کے سایہ تک بھی نہیں پہنچا جاسکتا یہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہے۔

مزید برآں بعض عزیزوں نے اللہ تعالیٰ کے کلام پر بھی بات کی ہے، اور اس سلسلے میں وضاحت نہ ہونے کی وجہ سے فقیر سے پوچھا گیا تھا۔ میرے مشفق بہ حضرت پیر دستگیر بنوری کی تحقیق کے مطابق سات حروف کی تحقیق اس طرح ہے۔ سات حروف یا سات درجوں میں مرتبہ و جوب کے تین درجے مقرر ہیں۔ نفس کلام، نور کلام اور اس کلام کا متکلم پر ظہور۔ یہ تینوں مراتب کلام ازلی ہیں۔ اور عدد و کثرت کے بغیر، حرف اور آواز کے بغیر، اور کیفیت کے بغیر ہیں۔ اور یہ کلام، ظہور ثنائی سے مرتبہ شہود اول میں بغرض مدعا و مطلب ہیں۔ اس جگہ حروف اور ان کی آوازیں بھی نہیں، تاہم ایک ناقابل فہم کیفیت ضرور موجود ہے۔ اس جگہ اطلاقی اور تقیدی ظہور ہے۔ نفس کلام کا ظہور جو ظاہر ہے، اطلاقی ہے اور کلام کے محفی کمالات کا ظہور بذات خود پرشیدہ ہے۔ اور یہ ظاہری مرتبہ ایک ناقابل فہم کیفیت میں مقید

ہے۔ اور یہ مرتبہ شہودِ اقل کے سوا کسی اور کو معلوم نہیں، خواہ وہ حق تعالیٰ کا مقرر فرشتہ ہی کیوں نہ ہو۔ جب حق تعالیٰ نے اپنے فضل سے یہ چاہا کہ اس نفسِ مدعا کو نور کے حرف و صوت کا لباس پہنائے، تو اسے صرف سب سے بزرگ فرشتے حضرت جبرائیلؑ پر ظاہر کیا، جیسا کہ فرمایا گیا ”بے شک جبرائیلؑ نے آواز سنی“، جو اللہ تعالیٰ کے کلام اور ارادے پر ولالت کرتی تھی۔ اور یہ دونوں مرتبے یعنی نفسِ مدعا اور نورانی حرف و آواز، مخلوق کے واسطے کے بغیر مخلوق ہیں، اور ان میں کسی مخلوق کے دخل کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا۔ اور اس نورانی حرف و آواز کے مرتبے کو سوائے جبرائیلؑ کی سماعت کے کسی فرشتے یا کسی روح کے سننے کا یا راہ نہیں تھا، کیونکہ اس کا مرتبہ بہت بلند تھا، اور جب اس وحی کے پہنچانے کا حضرت جبرائیلؑ کو حکم ہوتا تھا، تو وہ اپنے جسم کے حرف و آواز کے لباس میں انبیاء حضرات اور ہمارے نبیؐ پر، اور وہ مخصوص اوقات اور ضروری حالات میں امت کی تعلیم کے لیے انسانی حرف و آواز میں خود بیان فرماتے تھے۔ اور ان ملکوتی اور جہانی حرف و آواز میں پہلے حضرت جبرائیلؑ اور پھر حضراتِ انبیاء کا تصرف ہوتا تھا۔

حضرت جبرائیلؑ نے اس سمرۃ کے ساتھ حروف کی تفصیل اس طرح بیان فرمائی ہے۔ اگر کوئی چاہے کہ حضرت پیرؑ کی اصل عبارت دیکھے، تو وہ ان کی تصنیف ”در خلاصۃ المعارف“ میں دیکھ لے۔

مکتوب: ۱۲۸

میاں عبدالقادرؒ کے نام دنیا کے اندر رویتِ باری کے عدم وقوع کے بارے میں لکھا گیا۔

معلوم ہونا چاہیے کہ جب تحقیقِ علم کا سالک علمِ حضورِ می کے مرتبے میں ہوتا ہے، تو وہ تین مرتبوں سے جہلی طور پر ملا ہوتا ہے۔ اور جب وہ حضورِ علم میں پہنچ جاتا ہے، تو جانتا ہے، کہ یہ حضورِ می اللہ تعالیٰ کے علم سے ہے اور مجھے اللہ تعالیٰ کی مظہریتِ علم سے نوازا گیا ہے۔ اس وقت مظہریتِ علم بلکہ تمام صفات اس طرح غلبہ کرتی ہیں، کہ مظہریتِ بصری کے غلبہ سے یہ گمان ہوتا ہے کہ وہ حق کو دیکھ رہا ہے۔ چنانچہ وہ اس دید سے مغلوب ہو جاتا ہے۔ اور حقیقت یہ ہے کہ وہ نہیں دیکھتا۔ چنانچہ ایسے شخص نے علمِ حضورِ می کے مرتبے میں علمِ حضور کو اپنا علم جانا۔ جاہل لوگ حضورِ علم میں پہنچ کر سمجھتے ہیں کہ علم سے اللہ تعالیٰ کو دیکھ رہے ہیں۔ اور پرانی جہالت جسے وہ علم سے جانتا ہے ختم ہو جاتی ہے، لیکن یہ جو کچھ مظہریت کے غلبہ کی وجہ سے جانتا ہے، کہ وہ دیکھ رہا ہے، ابھی تک اس کی بصیرت پر جہالت چھائی ہوتی ہے چنانچہ علمِ حضورِ می میں علم پر جہالت ہوتی ہے اور جب وہ حضور کے حضور میں باریاب ہو گیا، تو اس نے جان لیا کہ ذاتِ خود ہی علیم ہے اور ذاتِ خود ہی بصیر ہے، اور اس خبر کا یقین ہو جاتا ہے کہ ذاتِ خود ہی بصیر ہے۔ کسی اور کا حصہ نہیں، اور ہمارے دیکھنے کی خصوصیت جو اللہ تعالیٰ کے دیدار سے شرفیاب ہوگی۔ اُسے آخرت میں بہشت میں اٹھا رکھا گیا ہے۔ اس میں بڑی حکمت پوشیدہ ہے۔ اس اثنا میں مظہریت سے ترقی کر کے صاف صاف، یقین پر پہنچ کر سوائے یقین صاف کے، کہ وہ خود دیکھنے والا ہے، حق تعالیٰ کے بارے میں کامل یقین کی خبر نہیں ہوتی۔ اور مظہریت کے ظہور کو آنکھوں سے دیکھنے کی طاقت کو آخرت پر اٹھا رکھا جاتا ہے۔ اس وقت آنکھوں سے دیکھنے کا گمان، جو اسے تھا ختم ہو گیا اور وہ مرتبہ انحصارِ الخواص پر فائز ہو گیا ہوتا ہے۔ یہ عارفِ محقق اگر اس وقت ذات میں جامع صفات کا غلبہ رکھے گا، تو مظہریت

کو وصول ذاتی میں داخل و شامل پائے گا۔ اور خلوتِ خاص سے معزز ہوگا اور اس کے ساتھ جلوتِ خاص سے بھی جو مظہریت ہے۔ اور مظہریت کے وقت خلوتِ خاص یقینی ہوگی۔ لیکن اس جہالت کے ختم ہونے سے، کہ جس سے دیکھنے کا گمان تھا، اس شخص کو ہر وقت دو عیدیں حاصل ہوں گی۔ یعنی ایک یقینِ خاص کے مرتبے پر، اور دوسری مظاہر کے مرتبے پر، اور اخفِ الخواص حقیقی کے مرتبے کی دلیل یہ ہوگی کہ وہ جو رویت بصری کا گمان پیدا ہو گیا تھا، اور رویت کی حقیقت کا خیال کیا تھا، تو اس سے پردہ اٹھ جاتا ہے اور یقین پیدا ہو جاتا ہے کہ مومنوں کے حق میں اللہ تعالیٰ کا دیدار بہشت پر منحصر ہے، اور مظہریت کی خصوصیت کا ظہور یقیناً جنت میں ہوگا۔ اور اگر کوئی یہ جانے، کہ میں دیکھتا ہوں۔ تو اسے جان لینا چاہیے کہ اُس کی دید میں ابھی شہودِ حقیقی کا تتمہ باقی ہے، جو نہیں ہونا چاہیے۔ چنانچہ ولایتِ اخف کی طرف توجہ باقی رہتی ہے، لیکن وہ اسے نہیں پاتا۔ اسی طرح حضورِ علم کے مرتبہ میں شہود کا تتمہ باقی رہتا ہے، وہ رویت کا قائل رہتا ہے اور عقل کی کمی کی وجہ سے اسے نہیں سمجھتا۔ اُس مستحاضہ عورت کی طرح جو ایامِ طہر اور ایامِ حیض سے واقف نہیں۔ وہ استحاضہ کو کہ اُسے حیض سے کچھ نہ کچھ نسبت ضرور ہوتی ہے، ناواقفیت کی وجہ سے حیض ہی سمجھتی ہے، اور جب اُسے علم ہو جاتا ہے اور ایامِ طہر اور ایامِ حیض میں واضح فرق پاتی ہے، تو پھر وہ استحاضہ کو استحاضہ ہی جانتی ہے اور حیض کو مخصوص ایام تک ہی محدود سمجھتی ہے۔ اور یہ اللہ کا فضل ہے، وہ جسے چاہتا ہے، اُسے دیتا ہے۔

۴۰ مکتوب: ۱۲۹

فضیلت مآب شیخ محمد اکرمؒ کے نام لکھا گیا۔

تمام تعریف اللہ کے لیے ہے، جس نے ہمیں ہدایت دی، تاکہ ہم ہدایت یافتہ ہوں۔ اور اگر اللہ کی ہدایت نہ ہوتی، تو ہم کچھ بھی نہیں تھے اور ہمارے رب کی طرف سے حق کے ساتھ رسول آئے۔

مخلص دانا، صاحب تمیز، فضیلت مآب شیخ محمد اکرمؒ کو خداوند تعالیٰ شرع سے زائد باتوں سے خلاصی دے، اہل تحقیق نے حضرت پیر دستگیر بنوریؒ (اللہ ان کے راز کو پاک رکھے) کے ”رسالہ در بیان اصطلاح“ پر اپنی تحقیق بیان کی ہے، اور اپنے خیالات کے مطابق اکثر قواعد پر بحث کی ہے۔ چونکہ اکثر مقامات حضرت پیر کی اصطلاح کے خلاف ہیں، اور اصطلاح کے خلاف بیان کیا گیا ہے، اور بعض جگہ تو بالکل غلط ہیں، ان کی تحقیق اور حق و باطل میں فرق کرنے کے لیے اللہ تعالیٰ اور انبیاء علیہم السلام کی برکت سے اور حضرت پیر کی دُعا سے اپنے فہم کے مطابق اہل دانش کے سامنے چند باتیں بیان کرتا ہوں۔ اسے اللہ ہم تیری ہی عبادت کرتے ہیں اور تجھی سے مدد مانگتے ہیں۔ اپنوں اور بیگانوں کے لیے لازم ہے کہ سیدھے راستے سے ادھر ادھر نہ جائیں، اور نگاہِ عبرت سے ان چند باتوں پر نظر ڈال کر اصل حقیقت سے آگاہی حاصل کریں۔

میں شیطانِ مردود سے اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگتا ہوں۔ کسی ظاہری اور باطنی قوتِ ادراک میں کل کی آرزو باقی نہیں رہتی۔ اس تحقیق کے مقصد اور اس بیان سے ظاہر ہے کہ ہمارے پیرؒ نے خلاصۃ المعارف، فصل سوئم، فصل دوم اور قسم ثانی میں علمِ حضوری کی حقیقت کے بیان میں فرمایا ہے کہ ”جس وقت وجود سوائے حق کی ذات و صفات سے خود سے اور غیر خود سے اٹھ گیا، تو محض خدائے تعالیٰ کے حضور میں تحقیق اور یقین صادق سے اس نے بلا تردد قرار حاصل کر لیا۔ لیکن وہ یقین

جو صرف کشفی و باطنی نہ ہو، بلکہ اس میں ظاہری اور باطنی حواس نے عقلی قلبی اور علمی فہم سے ایک مقام حاصل کر لیا ہو،۔۔۔ ظاہر ہے کہ یہاں ظاہری سے مراد خیالی، عقلی و جدالی اور قلبی ہے نہ کہ ظاہری آنکھوں سے دیدہ مراد یہ ہے علم حضور ہی کے مرتبہ کا ایقان و اطمینان، صرف تعلیم برتری سے حاصل نہیں ہوتا۔ تاکہ خلوت متخیلہ جمع نہ ہو جائے اور متخیلہ راز کی حیثیت اختیار نہ کر لے۔ چنانچہ کلام کا خلاصہ جان سے بھی زیادہ روشن ہے اور وہ یہ ہے کہ جس طرح یقین و ایمان میں سماعی تقلید برابر کی شریک ہوتی ہے اسی طرح اس یقین و ایمان میں اللہ کی دین بھی برابر اے شک و شبہ اور بلا تردد ضرور شامل ہوتی ہے۔۔۔۔۔ الخ۔

جہاں تک غور کیا جائے کہ کچھ معلوم ہو جائے، مگر اس سے اپنے حصے میں سوائے یقین کے اور کچھ حاصل نہیں ہوتا اور یہ علم الیقین ہے، مرتبہ ولایت انبیاء کے اہل کمالات کا۔ ان پر صلوٰۃ و تسلیم — لا قولہ

پس یہ علم حضور ہی ہوتا ہے جب تحقیق کی گئی تو معلوم ہوا کہ ہمیں اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کے ادراک کے بارے میں کچھ پتہ نہیں چلا۔ اس لیے جان لیا کہ حقیقت میں یہ اس نفس علم کے مرتبہ پاک میں حضور ہی ہے، جو اللہ تعالیٰ کی ذات کی صفات کہے۔ انتہی۔

اے میرے عزیز! یہ وہ عین الیقین ہے جو ولایت انبیاء کے مرتبہ کے اہل کمال کو حاصل ہے اور علم مطلق کی نفس صفت کے حضور سے تعلق رکھتا ہے۔ انتہی، فرماتے ہیں کہ حضور در حضور کے حالات کی دریافت ایسی ہے کہ جس وقت اس نے تحقیق کی تو پتہ چلا کہ علم ذات کے بغیر نہیں، کیونکہ حضور ہی ذات میں رکھی گئی ہے، نیز یہ کہ ذات اپنی ذات سے علیم ہے، نہ کہ غیر ذات کے وصف زائد سے۔ الی قولہ پس کمالات کی ذات خود بخود حاضہ ہوتی ہے۔ وغیرہ ذات کی صفت نہیں، کہ

اُسے ذات سے جانا جائے۔ یہ ہے حضور در حضور اور یہ ہے مرتبہ ولایت انبیاء کے اہل کمالات کا حق الیقین جو صرف حضور ہے۔ انتہی۔

اور ظاہر ہے، کہ جنہوں نے اس سلسلے میں مذکورہ تینوں مرتبوں سے کسی مرتبہ میں بھی دنیا میں رُتبت کا ثبوت اور آنکھوں سے دیکھنے کے بارے میں کوئی اشارہ یا کنایہ نہ کیا ہو، بلکہ اس کی ممانعت میں صاف اشارہ کیا ہو۔ اور پھر اُسرار کے اس منبع اور پاک انوار کے مطلع سے کسی قسم کا کوئی اشارہ یا کنایہ بھی اس بارے میں نہ کیا ہو، بلکہ اس کی مطلق ممانعت کی ہو، اور حجب پیر پیراں حضرت ایشاں قدس سرہ نے بھی اس معاملے میں سختی سے منع فرمایا ہو، تو پھر اس قسم کی باتوں کو کس سے منسوب کیا جائے؟ اور کس طرح کہی جائیں؟ پھر یہ بھی ہے، کہ اس قسم کے کشف و یقین کا ظہور اور حصول، کو آنے والے کل کی کوئی آرزو نہ رہے، در لحاظ سے خالی نہیں، یا تو مرتبہ علم حضوری کے لیے مطلقاً لازم ہے، یا حضور علم کے لیے۔ اور اس میں ان دونوں مرتبوں کا ہر مالک شامل ہے۔ عبارت کا سیاق و سباق اس بات کا گواہ ہے چنانچہ حضرات انبیاء اس کشف بصری یا حجابات خارجی کو دور کرنے کی بدولت دنیا میں سب سے زیادہ لائق ہیں، اور اس پر دے کے اٹھ جانے، اور کل کی تمنا نہ رکھنے کی وجہ سے وہ زیادہ شایاں و مستحق ہیں، اور حالت یہ ہے کہ وہ یہ تمنا ہی لے کر چلے گئے حضرت موسیٰ اسی آرزو کی وجہ سے دنیا میں ”لن قرانی“ (تو نہیں دیکھ سکتا) کی ڈانٹ سے معذور ہوئے، اور حضرت شعیب تین بار آرزوئے دیدار کرنے کی وجہ سے آنکھوں سے محروم ہو گئے۔ اور انہیں ”رد پھر رد اور پھر رد“ کے حکم کی تعمیل کرنی پڑی۔ اور پھر میں کہتا ہوں، یہ مرتبہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے امتیوں کو اپنے نبی کی وراثت خاص میں ملا ہے اور وہ حضور در حضور ہے۔ درجہ علم حضوری اور حضور علم میں نہیں کیونکہ ان میں مشترک ہے۔ اور حالت یہ ہے کہ یہ عارف کامل اسے انہی دو میں بلکہ پہلے میں ثابت

کرتا ہے۔ کیونکہ وہ کہتا ہے کہ علمِ حضورِی کا حصولِ مرتبہ، حالِ کامل کے بغیر ہے۔ چنانچہ کل کی آرزو باقی نہیں رہتی اور یہ بھی ظاہر ہے، کشفِ بصری کے حصول کے بغیر کل کی آرزو باقی رہتی ہے چنانچہ اس لحاظ سے باقی کے دوسروں سے بھی بے نیازی پیدا ہو گئی، اور یہ بات متضاد ہے۔

معلوم ہونا چاہیے کہ ہمارے پیر نے (اللہ ان کے راز کو پاک کرے) جس طرح سابقہ عبارات میں دنیا ہی میں خارجی حجابات کے اٹھنے کے بارے میں، سوائے ہمارے نبیؐ کے، اشاروں میں منع فرمایا ہے، اسی طرح انہوں نے دوسری عبادتوں میں بھی ممانعت کی ہے، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ حالتِ مخصوص، معراجِ شریف کے موقع پر حاصل ہوئی ہے۔ انہوں نے خلاصۃ العارف کی پہلی فصل، دوسرے باب اور دوسری قسم میں لکھا ہے کہ خارجی حجابات کو دور کرنا کسی کے بس میں نہیں، سوائے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے، کہ انہوں نے جسم و روح کے ساتھ ایسا کیا ہے، لیکن جسم و روح کے ساتھ جبکہ جسم بے بصر ہو، بعض دوسرے انبیاء اور امتِ محمدی کے بعض افراد کو بھی حجابات دور کرنے کا شرف حاصل ہے، خواہ یہ شاذ و نادر ہی ہو۔ یہی وجہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ”علماء و ارثانِ انبیاء ہیں“ اور ”میر ہی امت کے علمائیسے ہیں جیسے بنی اسرائیل کے انبیاء“

نیز انہوں نے باب ثانی کی دوسری فصل کے دوسرے قول میں فرمایا ہے کہ طویل راہِ سلوک کے بعد کئی افکار و افکار، اور تصورات، صورتیں، نوری اور معنوی تجلیات کی مدت تک سیر کرنے کے بعد پیدا ہوتے ہیں الی قولہ

چنانچہ اس جگہ سے اکثر لوگ باہر نہیں آتے سوائے چند ایک کے یہی وجہ ہے کہ بعض لوگ کہتے ہیں کہ خدا کو اسی دنیا میں سر کی آنکھوں سے دیکھا جاسکتا ہے۔ اس لیے جو کچھ منظور و محسوس ہے، وہ بے کیفیت نہیں، خواہ اسے بے کیف ہی کیوں نہ

سمجھا جائے۔ انتہائی۔

اور باب ثانی کی چھٹی فصل میں لکھتے ہیں کہ چونکہ انتہائی دُوری کی حالت میں قدامت کو پانا، ظاہری اور باطنی طور پر صرف معراج سے مخصوص ہے، اس لیے اولے نماز کی حالت میں بھی آنحضرت کے کمال کی بدولت اس کمال کو پالینا کوئی پوشیدہ بات نہیں۔ اور ان عبارتوں سے صاف ظاہر ہے کہ دنیا کے اندر رؤیت صرف آنحضرت کا خاصہ ہے اور ان کے سوا کسی اور کو ہرگز جائز نہیں۔

اور صفات کی مظہریت کے ثبوت کے معنی یہ ہیں، کہ جب بھی علم کی صفت اپنے آپ کو یا اپنے بغیر دکھیتی ہے، تو اُس کے ساتھ علم حق تعالیٰ ظاہر ہوتا ہے۔ اور یہ اس کا ظہور ہوتا ہے اور جس وقت مخلوق کی نظر پہ نظر ڈالتا ہے، تو اللہ تعالیٰ کی نظر کو ظاہر حاضر پاتا ہے۔ اور اپنی نگاہ کو اس کے ظہور کے وسیلے سے مرتبہ کمالات پر پاتا ہے، اور اسی طرح اور قیاس کر لیجئے۔

قولہ ذاتیت ایک معین ذات ہے۔ اسے برداشت کرنا چاہیے، اگر یہ کہوں کہ اس سے تعین اور اکی مراد ہے، تو وہ خود علم حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے مرتبے سے پیچھے رہ گیا ہے، اس مقام پر یہ گنجائش کس طرح ہو سکتی ہے، کہ اُس سے پیچھے ہٹا جائے۔ اور اگر "ہوئیت" ناقابل فہم مراد رکھتی ہے تو یہ درست نہیں۔ کیونکہ ذات، صفات اور کمالات کے مرتبہ جمع کو اس کی تمام خصوصیات سمیت بلا کیف جاننا لازم ہے۔ دوسری عجیب بات اس قائل رؤیت کی دانائی کی ہے، جسے اپنے آپ کو ذات و صفات و کمالات کا مظہر کامل سمجھ کر اور اللہ تعالیٰ کے علم کی مظہریت کی وجہ سے، اپنے آپ کو علیم و بصیر قرار دے، اور کہے کہ جس طرح حق تعالیٰ جامع صفات ہونے کی وجہ سے بصیر ہے، اسی طرح میں بھی جامع بصیر ہونے کی بدولت بصیر ہوں، اور اس نے یہ نہ سوچا، کہ حق تعالیٰ تو تمام عالم خلق اور عالم امر کا دیکھنے والا

ہے، اور میں اپنے آپ میں ان امور عقیدہ میں سے کسی کا انکشاف نہیں کرتا، اس لیے وہ ذات، جو صرف بے کیف ہے اور غیب محض، اس غامبی آنکھ سے کس طرح نظر آ سکتی ہے۔ اور جب تک اُگے، پیچھے، اوپر، نیچے، کوئیں اہل بہشت کی طرح نہیں دیکھ سکتا، میرا یہ سمجھنا درست نہیں، اور حق سے بعید ہے۔ یہی نہیں بلکہ اس سے ترقی کر کے اپنے آپ سے کہنا ہے اگر میں عالم ملکوت کو بھی دیکھنے لگ جاؤں اور ہمیشہ کی طرح مظہریت کے رستے بدنی اور بصری لطافت مجھے بھی عطا فرمائی جائے، تو کیا ہو جیسا کہ دنیا میں بعض علما اور بعض صحابہ کے مطابق اللہ تعالیٰ کی رؤیت سے، ایک یا دو مرتبہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم مشرف ہو چکے ہیں۔ اس طرح ہم جانتے ہیں کہ دنیا میں ہماری یہ دید محض وہم ہے اور یہ وہم اہل سنت و جماعت کے خلاف اور گمراہی کا باعث ہے۔

ایک اور عجیب بات یہ ہے کہ ”مجھے نہیں، لیکن سمجھے کہ سمجھ گئے“ ایسا شخص جہلِ مرکب میں گرفتار رہتا ہے۔ اس قسم کے قائلین کو جہلِ مرکب سے نکالنا اور صاحب بصیرت لوگوں کی طرح بنایا کرنا چاہیے۔ علمائے اہل سنت کے متفقہ عربی منظوم اشعار میں انہی لوگوں کے بارے میں فرمایا گیا ہے: ترجمہ جس شخص نے یہ کہا کہ اُس نے دنیا میں اپنی آنکھوں سے اللہ تعالیٰ کو دیکھا، وہ زندقہ ہے اس نے بغاوت کی اور سرکشی کی۔

(۲) اس نے اللہ کی کتابوں اور تمام رسولوں کے برخلاف کہا، اور وہ شرع شریف سے بھٹک گیا، اور دُور ہو گیا۔

(۳) اور جس نے یہ کہا کہ میں نے اللہ تعالیٰ کو دیکھا، قیامت کے دن اس کا چہرہ سیاہ ہو جائے گا۔

اور چونکہ یہ بات کہنے والا ایک سنی اور اہل جماعت میں سے ہے، اس کی بات

شہود کی حالت میں گمان کرنی چاہیے اور غیبت کے قائلوں کی طرح اسے معذور سمجھنا چاہیے، کیونکہ شہود کو بھی بے نسبتی اور بے کیفی بلکہ بے کیف حقیقی کا شہود سمجھ لیا گیا ہے جیسا کہ ایک بزرگ نے فرمایا کہ صاحبِ حال اختلافِ رؤیت کی وجہ سے معذور اور مقلدِ مغرور یا مقہور ہے اور اس سے بھی زیادہ عجیب بات یہ ہے کہ وہ اپنے آپ کو اہلِ صحو کہتا ہے اور دنیا کے تقلید کرنے والوں کو جو چنداں علم نہیں رکھتے اور سنت و واجب سے بے خبر ہیں، کھلم کھلا رؤیتِ بصر (سر کی آنکھوں سے اللہ تعالیٰ کو دیکھنے) کی تعلیم دیتا ہے۔ اے ہمارے اللہ ہمیں سیدھے رستے کی ہدایت دے۔

ہاں اگر پوشیدہ بصارت کے قائل ہوں، تو بظاہر بعض دوسرے اولیاء کے موافق ہوں گے۔ اگرچہ پوشیدہ بصارت کی حقیقت تک پہنچنے کے لیے بھی دلیل کی ضرورت ہے، تاہم وہ اہلِ سنت و جماعت میں داخل رہتا ہے۔
قولہ: حضور در حضور کے مرتبہ میں جو وصولِ ذاتی ہے، شرک کے تین مراتب سمجھے جاتے ہیں، عبارت کے آخر تک۔

اس بیان میں جو کچھ بیان کیا گیا ہے، عجیب ہے۔ اس بات کو مانا گیا ہے کہ ولایات کے مرتبوں سے گزر کر، اور علمِ حضوری اور حضورِ علم سے ترقی کا بیان کر کے اپنے آپ کو حضور در حضور میں پہنچا ہوا سمجھ کر، اور مکمل مظہریت کا قائل حتیٰ کہ آخری رؤیت تک دنیا ہی میں پہنچ کر اُس نے اپنے آپ کو آنحضرت کی مکمل پیروی سے منسوب کر دیا ہے۔ اس سے پتہ چلا کہ جو کوئی یہاں پہنچا، وہ پیروی سے پہنچا۔ پس اس تحقیق سے ظاہر ہوا کہ انبیاء اور آنحضرت تین قسم کی شرک کی نفی کے پیچھے زہدِ دائمی کے باوجود، جیسا کہ اُس نے خیال کیا ہے، سالک کی منزلِ آخر میں تک ہیں۔ ہم اس سے اللہ کی پناہ مانگتے ہیں۔ یہ عجیب قسم کی رؤیت ہے، جو تین شرکوں

سے متحقق ہے۔

جب میں اس مقام پر پہنچا تو اس فاسد عقیدہ کی وجہ سے میں نے قلم کو روک دیا، اور دوسری عبارتوں کے بیان سے کہ اکثر و بیشتر ہمارے پیر کی اصطلاحات کے خلاف ہیں، خاموشی اختیار کر لی۔ اللہ تعالیٰ اُسے توفیق دے، اور ایسے غلط عقائد سے منہ موڑ کر اُسے سیدھے راستے پر ڈال دے۔ اے ہمارے رب اگر ہم سے کوئی بھول ہو جائے یا ہم غلطی کر جائیں، تو گرفت نہ فرما۔

مکتوب : ۱۳۰

حاجی خدا داد کے نام تحریر کیا گیا۔

سید الطائفہ حضرت جنید قدس سرہ نے حضرت ابوبکرؓ کے قول کو توحید میں بزرگ ترین کلمہ قرار دیا ہے۔
”پاک ہے وہ جس نے اپنی مخلوق کے لیے اپنی پہچان کا عجز کے سوا اور کوئی رستہ نہیں بتایا۔“

میرے عزیز! حضرت ابوبکر صدیقؓ کے اس قول میں معرفت کا بیان ہے، جو ادراک و کیفیت کے اعتبار سے ہے، نہ کہ معرفت کے اعتبار سے جو اس کے اُسام و صفات سے کیفیت و درک کے اعتبار سے ہے، اور ایمان بالغیب بلا فرق متحقق ہے۔ کیونکہ اُن کی جناب میں کیفیت و درک معدوم ہے۔ اور کلمہ عجز بہتر بیان کیا گیا ہے، اُس میں کیفیت معدوم تھی۔ عجز کس سے ہے؟ عجز اس نور محمدی میں ہے، جو مجہول کیفیت ہے۔ عجز اس کیفیت کو پالینے کو کہتے ہیں، جو مجہول کیفیت ہے۔ اور کسی عاقل کی عقل اس میں عینا بھی غور کرے، اسے معلوم نہیں کر

سکتی۔ سوائے اس مجہول الکفایت کے جس کیفیت کا علم صرف اللہ تعالیٰ کے علم کا خاصہ ہے۔ چنانچہ یہ بات درست نکلی، کہ غیب حقیقی کی معرفت ممکن ہے۔ اور نور محمدی کی معرفت اپنی کیفیت کے اعتبار سے مجہول الکفایت ہے۔ اور اللہ سبحانہ کی ذات و صفات میں ہے، تجربے کیف اور غیب حقیقی ہے۔ چونکہ عجز کا کلمہ طلب کیفیت کا آئینہ دار ہے اس لئے جس جگہ کیفیت معدوم، وہاں عجز کا اطلاق کس لیے، اور نور محمدی میں عجز کا اطلاق اس معنی کی کیفیت کو نہ جاننے کے سبب ہے۔ چنانچہ اس تحقیق سے عجز کے سلسلے میں، جزا و ایلات بیان کی گئی ہیں، ان کی کوئی ضرورت نہیں رہتی۔ اور حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے جس قول میں عجز کا کلمہ واقع ہوا ہے، اس کا علم آنحضرتؐ کے سپرد کرنا چاہیئے۔

زور پائے شہادت، چوں نہنگ لا بر آرد ہو

تیمم فرض گرد و نوح را در عین طوفان

ترجمہ :- جب دریائے شہادت، لاکے نہنگ ہو، کو باہر نکالتا ہے۔ تو ایسی حالت میں عین طوفان کے عالم میں بھی نوح کے لیے تیمم فرض ہو جاتا ہے۔ اس تمثیل کے معنی یہ ہیں کہ دریائے شہادت سے مراد فنا کا مرتبہ ہے، نہنگ سے مراد سالک ہے، اور ہوئے سے مراد نشہ فنا ہے، یعنی جب سالک فنا کے مرتبہ پر پہنچ جاتا ہے، تو وہ امور عین کی شرع نے ممانعت کر دی ہو، عذر کی وجہ سے ان کا ارتکاب جائز ہو جاتا ہے۔ چنانچہ دریا کی موجودگی میں اگرچہ وضو کرنا فرض ہے، لیکن اس کے باوجود ضروری عذر کے بعد تیمم کرنا فرض ہو جاتا ہے۔ مرنے کے خوف سے وضو کا استعمال ممنوع ہو جاتا ہے۔

مکتوب : ۱۳۱

میاں الشد دین کے خواب کی تعبیر میں لکھا گیا ۔

شیر موزی ہے ، نفس اس سے بھی موزی ہے نفس ایک بہت بڑے شیر کی صورت میں ظاہر ہوا۔ اچھا ہوا ، کہ مارا گیا۔ درنہ اپنا مطیع کر لیتا۔ الغرض جب کسی مسلمان کو اس کا نفس خفیہ فریب کاری سے مغلوب کرنا چاہتا ہے ، تو اگرچہ اس کے فریب مخفی ہوتے ہیں ، تاہم غلبہ نہ پا کر اپنی تمام طاقت سے شیر کی صورت میں ظاہر ہو کر اس نے مسلمان کو ہلاک کرنا چاہا۔ حق تعالیٰ نے اس مسلمان کو جس طرح اُس کے خفیہ فریب سے محفوظ رکھا تھا ، اسی طرح اس کے کھلے فریب سے بھی محفوظ رکھا۔ بلکہ امید ہے کہ اُسے مطمئن کر دے گا اور نفس کے مرجانے سے مراد اس کا مطمئن ہو جانا ہے۔ نیک بشارت ہے خواب دیکھنے والے کو الطینانِ نفس کی امید رکھنی چاہیے۔

مسئلہ :- بیعِ سلم کے جواز میں سات شرائط لازمی ہیں۔ ایک یہ کہ کپڑے کی جنس بیان کرے ، دوسری یہ کہ کپڑے کی صفت بیان کرے تیسری یہ کہ کپڑا ردی ہو یا صحیح ، چوتھی یہ کہ وہ گاڑھا ہو یا باریک ، پانچویں یہ کہ کیا سینکڑوں کی تعداد میں ہو۔ چھٹی یہ کہ بیچنے والا خریدار کے گھر پہنچائے گا یا خریدار خود اٹھا کر لے جائے گا۔ اور ساتویں یہ کہ اُسی مجلس میں اس وقت بیچنے والے کو قیمت ادا کر دے ، کیونکہ قرض میں سلم جائز نہیں (اشارہ :- بیعِ سلم وہ ہے جس کی قیمت اس کی تیاری سے پہلے ادا کر دی جائے)

مکتوب: ۱۳۲

حقائق و معارف آگاہ حاجی محمد امین اور حاجی خداداد کو واقعات کے حوالے میں تحریر کیا گیا۔

سلام فقیرانہ کے بعد عرض ہے، کہ اس خواب میں آپ نے جو آگ دیکھی، تو اس کے معنی یہ ہیں کہ ”جو آگ میرے دل میں بھڑکتی ہے، اس سے میں ہر روز ستر مرتبہ (اور ایک رات کے مطابق سو مرتبہ) اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگتا ہوں“ سمجھنا چاہیے، کہ خود آنحضرتؐ نے اپنی زندگی میں یہ فرمایا ہے اور یہ حالت آنحضرتؐ اور صحابہ کرامؓ کی موجودگی میں تھی۔ اور اس زمانے کے اکثر لوگ تو گناہ کبیرہ میں اتنے مبتلا ہیں کہ آنحضرتؐ کے دل کی آگ اس حد تک بھڑکتی ہے کہ ظاہری آگ کی صورت اختیار کر کے روضہ مبارک کی چھت تک جا پہنچتی ہے، اور یہ سب امت کا غم ہے۔ چنانچہ قیامت کے روز آنحضرتؐ ”میری امت میری امت“ پکاریں گے۔ چونکہ حاجی جیوؒ کے بعض اعمال خلقت کے فائدے کے لیے ہیں، اس لیے انھوں نے آنحضرتؐ کے غم کی آگ کو پانی کی طرح مقطر اساکم کر دیا ہے، حاجی جیوؒ کو چاہیے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ ہو کر خلق خدا کے ظاہری و باطنی، اور دنیاوی و دُخویٰ منافع کے لیے مشغول رہیں، تاکہ اس سے آنحضرتؐ کی رضامندی حاصل ہو۔ اور اس طرح مقطر مقطر کر کے اُن کا غم غلط ہو۔ کیا خبر اس طرح اُن کا غبارِ خاطر دُور ہو جائے اور آنحضرتؐ اُن پر رحمت کریں اور اس شخص کے حق میں ظاہری رحمت کا واسطہ بن جائیں۔

اور یہ جو حاجی خداداد کو برہنہ دیکھنا ہے، تو معلوم ہوتا ہے کہ دونوں کے تقویٰ کے درمیان کچھ فرق پڑ گیا ہے، جیسا کہ کہا گیا ہے ”ایمان عریاں کیفیت ہے اور تقویٰ اس کا لباس ہے“ اس کا علاج استغفار ہے اور استغفار تقویٰ کے نقصان کو پورا کر دیتا ہے۔

اور یہ جو حاجی خدا داد نے خواب میں دیکھا کہ اُن کے مُرشد، حاجی محمد امینؒ ان کی پیشانی پر لبرسہ دے رہے ہیں اور پوچھ رہے ہیں کہ کیا تم حضرت البرک صلیقؒ کو دوست رکھتے ہو؟ تو یہ استفہام نہیں، بلکہ واقعی ہے کیونکہ پیشانی پر لبرسہ دینا اس حقیقت کی خبر دیتا ہے اور حاجی خدا داد سے یہ بھی پوچھتے ہیں کہ کیا تمہیں حضرت البرک صلیقؒ کو دوست رکھتے ہیں؟ تو یہ بات بھی تحقیقی ہے نہ کہ استفہامی اور اس کی دلیل وہی پیشانی پر لبرسہ دینا ہے۔ لیکن اس خواب سے اس بات کا پتہ چلتا ہے کہ حضرت صلیقؒ کے کسی شخص کو دوست رکھنے سے، اس شخص کا مرتبہ پست ہے، جو حضرت صلیقؒ کو دوست رکھتا ہے، کیونکہ اُس شخص کے حضرت صلیقؒ کو دوست رکھنے سے یہ لازمی نہیں کہ حضرت صلیقؒ رضی اللہ عنہ بھی اسے دوست رکھیں۔ اس دوستی کا عدم قبول، اور حضرت صلیقؒ رضی اللہ عنہ کا اس شخص کو دوست رکھنا، دونوں کی باہمی دوستی کی علامت ہے۔ فقیر کے نزدیک ایسے خوابوں کی تعبیر یہی ہے اور اللہ ہی صحیح جانتا ہے۔

مکتوب : ۱۳۳

استدعائے توجہ کے جواب میں میاں الشدینؒ کے نام لکھا گیا۔ میرے عزیز کثرت مقصود کا کیا مطلب ہے؟ سمجھ لینا چاہیے کہ کثرت یہ ہے کہ یہ یقین پیدا ہو کہ جو کچھ ہے، اللہ تعالیٰ کے اختیار میں ہے۔ اور جو کچھ بھی ہے، اپنے وقت پر ظاہر ہو گا۔ چنانچہ حدیث شریف میں آیا ہے، "اے اللہ مجھے دائمی ایمان عطا فرما، جو میرے دل کو یقین اور صدف کی بشارت دے یہاں تک کہ میں جان لوں، کہ مجھے کوئی تکلیف نہیں ہو گی، سوائے اس کے جو میرے مقدر

ہیں ہے، اور اس رضا کے جو میری قسمت میں ہے۔“

اور یہ جو آپ نے لکھا ہے کہ یہ قسمت پر رضامندی نہیں، بلکہ قسمت کے ساتھ جنگ ہے۔ قسمت پر راضی رہنا چاہیے، سابقہ قسمت پر عین رضا کے ساتھ، حال میں طلب کے ساتھ اور مستقبل میں ترقی کے ساتھ۔ جنگ قسمت فہرہ کے ظہور کے ساتھ ہے اور رضا لطیفہ کے ظہور کی قسمت سے ہے، پس اسے سمجھیے۔

میرے عزیز، جو کچھ میں نے کہا، آپ اسے نہیں سمجھے، اللہ کا شکر ادا کرو اس پر، جو اس نے دیا ہے، اور مزید کی اُمید رکھو، اور اپنی بلندی اور تمہاری بلندی کے نقصان کے مقابلے میں حضرت پیر قدس سرہ کے کمالات کے بارے میں جو کچھ کہا تھا۔ وہ میں نے ادب سکھایا تھا، اور اپنے آپ کو بزرگوں کے مقابلے ایک کمزور چوٹی کی طرح سمجھنا چاہیے، اور اپنی استعداد کو کمزور جاننا چاہیے۔ چونکہ توجہ کا وقت نہیں تھا۔ اس لیے میں نے بات ختم کر دی۔

سوال تَخَلَّقُوا بِأَخْلَاقِ اللَّهِ (اللہ تعالیٰ کے لیے اخلاق پیدا کرو) کے معنی طے شدہ ہیں۔ یعنی اللہ تعالیٰ کی صفات کی مانند صفات پیدا کرو۔ اور اگر کوئی اعتراض کرے کہ اس سے تو اللہ تعالیٰ سے بندہ کی مشابہت لازم ہو جاتی ہے، کیونکہ جب بندہ اللہ تعالیٰ کے سے اخلاق پیدا کرنے والا ہو جاتا ہے، تو وہ حق تعالیٰ کی شبیہ بن جائے گا۔ لیکن حقیقت یہ ہے کہ عقلی اور نقلی دلائل سے یہ ثابت ہے کہ اس کی طرح کوئی نہیں اور وہ کسی کی طرح نہیں، اور کوئی شے اس سے مشابہ نہیں۔

مکتوب: ۱۳۴

فضیلت مآب شیخ عبدالہادی طالب علم کو ”تَخَلَّقُوا بِأَخْلَاقِ اللَّهِ“ کے بارے میں لکھا گیا۔

میرے عزیز! اس عبارت کا مطلب ہر ولایت کے مرتبے کے لوگوں کے مناسب حال ہے۔ اور حضرت جبریلؑ کی اصطلاح کے مطابق ولایتیں پانچ قسموں کی ہیں: (۱) ولایت عامہ (۲) ولایت خاصہ (۳) ولایت اخص (۴) ولایت خاص الخواص اور (۵) ولایت اخص الخواص صاحبان ولایت عامہ کے نزدیک جو علمائے ظاہر ہیں، اور اپنے رسوم سے مرتبہ شریعت کے کمالات کو پہنچ جاتے ہیں، یہ مقام وہ ہے جہاں وہ ہر لحاظ سے "نقل" کے پیر ہو جاتے ہیں عقل و ہوا جو بشریت کا تقاضا ہے، ہر لحاظ سے نقل کے تابع ہے، ان میں نقل کی مخالفت کی ذرہ برابر بھی بوجہ نہیں ہوتی، اور صاحبان ولایت خاصہ کے نزدیک جو اللہ تعالیٰ کی صفات کے جذبات میں ڈوبے ہوئے ہیں، یہ مقام وہ ہے جہاں نسب اور افعال سے جو ولایت عامہ میں منسوب تھا، حق تعالیٰ کی صفات کے جذبات کی تجلیات میں پہنچ کر سب کچھ مضمحل ہو جاتا ہے اور حقیقی فاعل سوائے اس واحد حقیقی کے اور کوئی نہیں، جس میں صفات کاملہ ہیں، اور جو اپنے افعال و صفات و ذات کی مظہریت میں، حقیقی مظہرات کے سوا کسی اور طرح ظاہر نہیں ہوتا، یہاں تک کہ مظاہر مذکور نظر سے اٹھ جاتے ہیں اور مظہرات کے عین منظور نظر بن جاتے ہیں بلکہ مذکورہ مظہرات واحد حقیقی کی ذات میں عین وحدت ذات بن جاتے ہیں، اور ان ولایتوں کا انجام تعینات کا اضمحلال ہے یہ تعینات دنیا کے ہوں یا دُجوبیت کے، ان اسرار میں کوئی قیاس نہیں کیا جاسکتا، کیونکہ اس مضمحل تشخص سے وہ اخلاق پیدا ہوتے ہیں کہ ان میں اور ان کے اندر والوں کے بارے میں کوئی قیاس نہیں کیا جاسکتا۔ اور جو تین مراتب باقی رہ گئے ہیں ان میں اہل عقل کے بیان کا کوئی دخل نہیں، اس لیے ان کا بیان کرنے سے گریز کرتا ہوں۔

مکتوب : ۱۳۵

سعادت شعار نور حسینؑ کے نام لکھا گیا۔

مشفق مہرباں، نورالحسینؑ کو فقیر عبدالنقیؒ کی طرف سے سلام ہو۔ آپ نے آیت کریمہ ”والذین فی قلوبہم مرضٌ فزادہم اللہ مرضاً“ وہ ایسے ہیں کہ ان کے دلوں میں مرض ہے، اور اللہ نے ان کے اس مرض کو بڑھا دیا، کے معنی پوچھے تھے، میرے مشفق مرض و دقسم کا ہوتا ہے ایک مرض موت اور دوسرا مرض اوقاتی، مرض موت ان لوگوں کا خاصہ ہے جنہوں نے یشاق کے دن اول و آخر سجدہ نہ کیا، ان کے حق میں یہ مرض آخر کار کفر کا متقاضی ہے۔ وہ روز بروز کفر میں گرتے جاتے ہیں اور آخر کار کفر کی حالت ہی میں مر جاتے ہیں اور وہ لوگ جنہوں نے شروع میں تہ سجدہ نہ کیا، لیکن آخر میں سجدہ کر دیا، ان کے مرض اوقاتی کا خاصہ سلامتی ایمان ہے۔ وہ موت تک گناہوں میں مبتلا رہیں گے، گناہوں سے توبہ ان کے نصیب میں نہیں، وہ وقتی طور پر عذاب میں ڈالے جائیں گے۔ ایمان کی برکت کچھ مدت کے بعد خواہ وہ قلیل ہو، یا کثیر، انہیں بہشت میں لے جائے گی۔ اور صالح مومن بھی مرض اوقاتی کے مریض ہیں۔ اگرچہ گناہوں کا امکان ہوگا، لیکن گناہوں سے توبہ کی توفیق پائیں گے اُبید رکھیں گے کہ بغیر عذاب کے جنت میں جائیں۔ اور یہ تینوں گروہ سوائے انبیاء کے امکان مرض رکھتے ہیں، لیکن تیسرا گروہ انشاء اللہ تعالیٰ کسی عذاب کے بغیر جنت میں جائے گا۔ چونکہ حدیث قدسی ہے ”میں اپنے بندے کے گمان پر ہوں“ انشاء اللہ تعالیٰ، ہر مومن کا اعتقاد تیسرے گروہ پر ہے اور وہ اس میں کوئی شک نہیں رکھتے۔ والسلام اور اس حدیث قدسی کو دوبارہ لکھا گیا ”میں اپنے بندے کے گمان پر ہوں۔ اگر اچھا ہے تو اچھا، اور اگر بُرا ہے تو بُرا“

مکتوب: ۱۳۶

حاجی خدا داد کے نام لکھا گیا۔

سب تعریف اللہ کے لیے ہے، جس نے عارفوں کے دلوں کو اپنی معرفت کے نور سے منور کیا، اور ان کے مراتب کے شایانِ شان الہام کیا، جیسا کہ غوثِ اعظم نے اللہ کی طرف سے ہونے والے الہام میں فرمایا ”اے غوثِ اعظم، حال میری طرف سے ہوتا ہے۔ جسے بولنے والے کی زبان سے تعبیر نہیں کیا جاسکتا، تو اس پر ایمان لایا، اُسے کہا گیا، اور جس نے حال کو زد کیا، اس نے کفر کیا، اور جس نے اصول کے بعد عبادت کا ارادہ کیا، اس نے اللہ کے ساتھ شرک عظیم کیا۔ میرے عزیز! فقیر کی سمجھ میں حال کے دو مرتبے ہیں۔ ایک وہ جس میں حقیقتِ لطیفہ کے کمالات کا ظہور ہوتا ہے۔ اس کا قبول واجب ہے، اور دوسرا صفتِ جلال کے کمالات کے ظہور کا حال، جس کا انکار واجب ہے۔ حالِ لطیفہ کی علامت یہ ہے کہ صاحبِ حال ہر طرح سے شریعت کا پابند ہوتا ہے اور حالِ قہر یہ کی دو قسمیں ہیں۔ ایک بدعتی مومن کا حال جس کے رد اور قبول میں سکوت افضل ہے، اور دوسرا حال، کافر متکبر کا ہے۔ اور یہ حال قابلِ رد ہے اور اس کا ماننا کفر ہے، اور اس سے اللہ کی ضرور پناہ مانگنی چاہیے۔

میرے عزیز! اللہ جل شانہ کی عبادت دو مرتبے کی ہے۔ پہلا مرتبہ مبتدی اور متوسط کا ہے کہ ابھی درمیان میں پردہ ہوتا ہے۔ اور اس کو عبادت کہتے ہیں متوسط اگرچہ ایک لحاظ سے حضور ہی رکھتا ہے، لیکن ابھی حقیقت میں غائب ہوتا ہے۔ اس غائب کے لیے ضروری ہے کہ دو درجہ یا زبان سے اللہ کی عبادت کرے، تاکہ مرتبہ عبودیت کو پالے۔ صاحبِ عبودیت کو پالے۔ صاحبِ عبودیت اللہ کو کسی پردہ

کے بغیر موجود پاتا ہے اور اس کی ذات اور اس کی صفات کو جو اس ذات سے متعلق ہوتی ہیں، پوشیدہ بصیرت کے ذریعے مکمل خاموشی سے دیکھتا ہے۔ کیونکہ جب وہ اپنے رب کی طرف دیکھتا ہے، تو اس کی ذات کو، صفاتِ کمال کے ساتھ کسی نقصان کے بغیر متصف پاتا ہے۔ اس مقام پر اپنے رب کا یہ بندہ شرک و کفر سے متصف ہو سکتا ہے، جس کا ترک کرنا اس مرتبہ معبودیت پر لازم ہے۔ جیسا کہ ہمارے حضرت مولانا نے ایک فارسی شعر میں کہا ہے بیت

تذکر غیر خواہش، غیر مطلق بذکر حب حق، شرک است الحق

ترجمہ: کسی خواہش کے بغیر غیر مطلق کا ذکر کرنا اور پھر حب حق جنانا، یقیناً شرک ہے۔

مکتوب : ۱۳۷

حقائق آگاہ شیخ عبدالقادر جہانا آبادی کے نام لکھا گیا۔

حقائق سے آگاہی رکھنے والے، اللہ کے الطاف کے منظر اور محبت سے معمور نے اس فقیر سے صلوٰۃ و مراتب کے معافی دریافت فرمائے ہیں۔ شیخ صاحب! صلوٰۃ و مراتب کے معافی ایسے ہیں کہ حکمت سے تعلق رکھتے ہیں، اور حکمت سے ناواقف ہونا عبث ہوتا ہے۔ صلوٰۃ ظاہر بھی ہے اور باطن بھی۔ اس کے معافی کو پالینا کامل لوگوں کا خاصہ ہے، ہم جوابِ کمال کے خوشہ چیں ہیں۔ اتنی طاقت کہاں رکھتے ہیں کہ اس کے بیان میں زبان کھولیں۔ لیکن اسی عقیدہ کے مطابق کہ ”اس کی حکمت سے ہم آگاہ نہیں“ ہمیں پورا یقین ہے۔ اور اس کا ظاہر، علمائے ظاہر سے تعلق رکھتا ہے، لیکن چونکہ سوال کا جواب دیئے بغیر چھپکارا نہیں۔ اس لیے ظاہر کے بارے میں تھوڑا سا عرض کرتا ہوں۔

معلوم ہونا چاہیے کہ چونکہ انسان رات کے وقت خواب میں مبتلا ہوتا ہے، اس لیے اللہ کے فضل نے دو رکعت سنت (موکدہ) اور دو رکعت فرض فجر کی نماز میں مقرر فرمائے تاکہ اس کے ادا کرنے میں سستی نہ کر جائے یا کراتا ہی نہ ہو جائے۔ فجر کی نماز سے سورج کے سر پر آنے تک اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل و کرم سے وقت کو معاش کے ضروری کام کے لیے خالی چھوڑ دیا اور جب معاش کے ضروری کاموں سے فراغت ہو گئی، تو اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرنے کے لیے فجر کی دو رکعت کی نسبت ظہر اور عصر کے وقت دو رکعت کا اضافہ کر دیا، لیکن ظہر کے وقت کی وسعت کے پیش نظر چار فرض سے پہلے چار رکعت سنت (موکدہ) اور بعد میں دو رکعت سنت (موکدہ) مقرر فرما دیں اور چونکہ عصر کا وقت تنگ ہوتا ہے، اس لیے چار رکعت فرض کے سوا سنت (موکدہ) کی تکلیف نہ دی اور چونکہ مغرب کا وقت عصر کے وقت سے بھی تنگ ہوتا ہے، اس لیے مغرب میں فرض میں ایک رکعت کی تخفیف کر دی۔ اور وقت کی تنگی کے پیش نظر فرض کی ادائیگی پہلے قرار دی گئی۔ اور تنگی وقت کے پیش نظر دو رکعت سنت (موکدہ) کو بعد میں کر دیا۔ اور چونکہ عشاء کا وقت کھانے پینے کا وقت ہے۔ اور سستی ضروری ہوتی ہے، اور اگرچہ عشاء کے وقت میں وسعت ہوتی ہے، پھر بھی فرض کو سنت پر مقدم قرار دیا گیا۔ چونکہ سستی کا وقت تھا۔ دو رکعت سنت (موکدہ) کا حکم دیا گیا۔ مزید برآں چونکہ روز و شب کی نمازوں کی رکعتوں کا طاق ہونا ضروری سمجھا گیا، اور مستحب ہے اس لیے مغرب کی نماز میں تین رکعتیں مقرر کی گئیں۔ اور رات کے باقی ماندہ حصہ کو نوافل کے لیے چھوڑ دیا گیا۔ اور چونکہ قیام کرنا، نیاز و مناجات کے لیے ہے اس لیے قرأت کا حکم دیا گیا اور چونکہ رکوع و سجود میں سر کا جھکانا ہے، اس کے لیے مناسب تسبیح ہے۔ اور چونکہ قوم اور جلسہ میں سراد پر اٹھانا ہوتا ہے، اس لیے تکبیر کا اتفاق ہوتا ہے اور خاصہ حق سمجھ

کر ”اللہ اکبر“ کہنا چاہیے ، اور جب بندے نے حمد و ثنا ادا کر لی ، اور حق تعالیٰ نے یہ حمد و ثنا سن لی ، تو ضروری ہو گیا کہ ”سمیع اللہ“ کہنے کے لیے کہا جائے اور جب ”سمیع اللہ“ پر اعتقاد ہو گیا ، تو اس کے ساتھ ہی ”رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ“ مقرر فرمایا۔ اور جب تمام مراتب و درجے سے فارغ ہو گیا اور ”نماز مومن کی معراج“ کہی گئی ہے ، تو مناسب ہو کہ نماز کا اختتام تشہد پر کیا جائے ، تاکہ الصلوٰۃ معراج المومن سے آگاہی ہو جائے اور جب نماز کے تمام مراتب سے فارغ ہو گیا ، تو اوقات سے سلامتی کی خبر دی ، اور تمام مومنین جماعت کو مبارک باد دی گئی۔ اور وہ السلام علیکم ہے ، جو کہی جانی چاہیے اور سلام تم پر اور اس پر جس نے آنحضرت کی پیروی کی۔

مکتوب : ۱۳۸

اخلاص مندوں کے واقعات کے جواب میں تحریر کیا گیا۔

اے مشفق ! ذکر کو پانی سے تشبیہ دینا اور اس کا بلندی سے نیچے آنا جسم کی آرائش کے لیے ہے۔ اور وہ ہر روح کے ذکر کو راحت کہا گیا ہے ، تو اس کے دو معنی ہیں۔ ایک یہ کہ روح سے مراد روح کا لطیف بدنی ہے ، اور یہاں اس کا مطلب یہ ہے کہ ذکر قلبی کے مرتبہ میں محض تکرار ہوتی ہے ، لیکن شہود وحدت کا مرتبہ ظاہر نہیں ہوتا ، اور اگر ظاہر ہوتا بھی ہے ، تو وحدت وجودی کی نسبت حاصل ہوتی ہے۔ اور وحدت وجود کے مرتبہ میں کثرت سے تعلق باقی رہتا ہے لہذا راحت توحید شہودی پر موقوف رہتی ہے اور کثرت کا انتظار رہتا ہے۔ اور نظر محض وحدت پر لگی رہتی ہے۔ اس لیے شہود میں راحت میسر ہوتی ہے۔ لیکن اگرچہ راحت شہود میں ہے ، لیکن اس

راحت میں نفس اور خیال کی شرکت باقی رہتی ہے۔ اللہ سبحانہ کی توفیق سے اس سے بھی آگے نکل جانا چاہیے، اور عدمِ راحت سے مل جانا چاہیے۔ اللہ سبحانہ نے فرمایا ہے ”خوشی مت مناؤ، اللہ خوشی منانے والوں کو پسند نہیں کرتا“ دوسرا یہ کہ رُوح سے مراد حقیقتِ انسانی ہے، جو لطائفِ تحتانیہ میں ہے اور اس سے انسانی حقیقت کے کمالات کا ظہور ہے۔ راحت خیال کی شرکت سے ہوتی ہے اور انسانی حقیقت کے اندر ”چھ“ لطائف ملنے کے بعد حقیقی راحت ہوتی ہے جس میں خیال کی شرکت نہیں ہوتی، اور چونکہ حقیقی بندگی کے مشتبہ میں بندے کے لیے خوف اور ڈر لازم ہے۔ اس لیے ”خوشی مت مناؤ“ کا حکم دیا گیا، اور آنحضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا ظہور دو مرتبوں سے ہے ایک سالک کو محنت و ریاضت کا شوق والا ہے، اور یہ مرتبہ اوسط ہے، لیکن یہ کسی کے اختیار میں نہیں، یہ محض خدائے تعالیٰ کا فضل ہے۔ دوسرا محض مہربانی اور نوازش کے لیے ہے، اور یہ مرتبہ کمال میں قطبیت و غوثیت کے صاحبان میں ہے، اور ان اہل مناصب کے لیے شرط یہ ہے کہ وہ آنحضرتؐ کے ظہور کی تحقیق کریں۔ اور جب تک آنحضرتؐ کا ظہور نہ ہو، خدمات ادا کرنے کی قوت پیدا نہیں ہوتی۔ الغرض راحت کے مبادیات ظہور پلتے ہیں لیکن انہیں محض آنحضرتؐ کی رضا کے حصول کے سپرد کرتے ہیں۔ اور ذکر میں مشغول رہنا چاہیے۔ اور مضطرب نہیں ہونا چاہیے۔ والسلام

مکتوب : ۱۳۹

میاں اللہ دین کے نام اس سوال کی تحقیق کے جواب میں لکھا گیا، کہ قلب جسے شیطان نے استعمال کیا ہے کس طرح اللہ تعالیٰ کی معرفت کے لائق ہو سکتا ہے؟

اللہ تعالیٰ نے ابلیس (میں شیطان مردود سے اللہ کی پناہ مانگتا ہوں) کے دعوے کے جواب میں فرمایا ”میرے بندوں پر تمہیں کوئی غلبہ نہیں ہوگا، سوائے اُن گمراہوں کے جو تیری پیروی کریں گے“ چنانچہ قرآن کی رُود سے ظاہر ہے کہ انسان دو قسم کے ہیں۔ ایک مظہرِ جلال اور ایک مظہرِ جمال اور قلب بالخصوص جمال کا مظہر ہے اور جلال کے مظہر کو قلب میں کوئی دخل نہیں۔ سوائے کچھ وقت کے۔ اور وہ وقت بھی دو قسم کے ہیں۔ ابتدائی اور انتہائی۔ ابتدائی شرکت غیر معتبر ہے اور انتہائی شرکت معتبر اور اس کا خاتمہ اخیر میں بخیر ہوتا ہے۔ اور شرک کی دو قسمیں ہیں جو جمال سے حصہ لیتی ہیں۔ اگرچہ ابتدائی گناہ کی نسبت زہرِ عذاب ہوں گی اور آخر میں شرہ جمال پیدا ہوگا۔ مقصود یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مظاہرِ جمال کو درحقیقت انبیاء کے ماتحت کیا ہے اور مظاہرِ جلال کو ابلیس مردود کے ماتحت مسلمانوں کو چاہیے کہ اپنے حُسنِ ظن سے اپنے آپ کو خاتمہ بالخیرت مظہرِ جمال سمجھیں، اور مظہرِ جلال کے بارے میں حق سبحانہ سے استفادہ کی خواہش کریں۔ استفادہ کا یہ عمل بھی نیکیوں میں شمار ہوگا۔ اور اگر خدا نخواستہ خاتمہ بالخیر نہ ہوا، تو عہدِ اسلام میں جو استفادہ کیا تھا، وہ اس عذاب میں تخفیف کا باعث بنے گا۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔ اور اگر ساری عمر کفر میں گزر گئی، اور استفادہ سے محروم رہا، تو پھر عذاب در عذاب میں مبتلا رہے گا۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اُن کے اعمال سراب کی طرح ہیں، جس کو پیاسا اپنی زندگی تصور کرتا ہے۔“

مکتوب: ۱۴۰

نیک آثار دلی محمدؐ کے نام تحریر کیا گیا۔

برادرِ مشفق میاں دلی محمد کو فقیر عبدالنبیؒ کی طرف سے سلام۔ وہ نوازش نامہ جس

میں جواب طلب مسائل کا بیان تھا، بلا غرضی ہوئی آپ نے اپنے باطن کی نسبت جو کچھ لکھا ہے، مطالعہ میں آیا۔ برادرِ مہراں، جب اللہ تعالیٰ کے بارے میں بے کیفی کی تعلیم مل گئی، تو پھر رنگا رنگ کی تجلیات کے دیکھنے کو اس سے کیا نسبت؟ شاید ان کا ظہور پہلے ہو چکا ہو گا۔ بے کیفی کی نسبت الان و تجلیات کی ممانعت کرتی ہے، البتہ جب تک بے کیفی کی نسبت احاطہ نہ کر لے، اگر تجلیات اور ان کے رنگا رنگ کے معائنے ہوں، تو ایسا ممکن ہے، ضروری ہے، کہ حق تعالیٰ کو تمام چہرِ اطراف سے پاک اور منزہ سمجھا جائے اور علمِ حضوری اور حضورِ علم کی شان بہت بلند ہے۔ جب تک بے کیفی کی نسبت، پوری طرح جگہ نہیں پکڑتی، علمِ حضوری کہاں؟ اور علمِ حضوری کے بعد ہی حضورِ علم، مرتبہ کمال رکھتا ہے۔ اور یہ ولایت انبیاء میں تحقیق شدہ ہے۔ اور وہ جو اسما کی تفصیل بھی گئی ہے، تو وہ بے کیفی کے بحرِ محیط کی نموداری بے کیفی کے اندر ایسی قوتِ سختی ہے، جو دماغ کے خلل کو دور کرتی ہے۔ تمام مسلمانوں کی جماعت کے ساتھ فاتحہ پڑھی جائے، اللہ پاک شفا بخشنے کا ذکر سلطان کی تعلیم کے بعد علم کی تعلیم کی جائے۔ علم سے مراد علمِ حضوری نہیں ہے۔ ابھی علم کا وقت کافی ہے، علمِ حضوری، مخلوق کا علم ہے اور علمِ حضوری اور حضورِ علم، جدید تعلیم پر موقوف ہے، اللہ سبحانہ کی ذات اپنی تمام صفات کے ساتھ مجہول الکلیف ہے، اور نور محمدی، مجہول الکلیف ہے اور تمام مخلوقات معلوم الکلیف ہیں۔ اور احدیت، واحدیت اور وحدت کا بیان بھی صحبتِ جدید پر موقوف ہے اور اللہ تعالیٰ کی ذات واجب الوجود ہے اور علوم، جائز الوجود ہیں۔ کہ ان کا موجود ہونا اللہ سبحانہ کے اختیار میں ہے اور موجودہ مخلوقات ممکن الوجود ہیں۔ اگر اللہ تعالیٰ چاہے، تو انہیں عدم کر دے اور اگر چاہے، تو انہیں موجود رکھے۔ اور باری تعالیٰ کا شریک ہونا متنع الوجود ہے کیونکہ وہ ہرگز وجود میں نہیں آسکتا۔ وہ ہمیشہ کے لیے معدوم ہے اور متنعی، غیب پر ایمان لانے والے لوگ

ہوتے ہیں۔ وہ اللہ تعالیٰ کی بے کیفی پر مکمل یقین رکھتے ہیں۔ آپ کو چاہیے کہ اللہ پاک کو چھٹوں اطراف سے پاک و منزہ سمجھ کر اس کی بے کیفی پر مکمل یقین رکھیں۔ بے شک اللہ تعالیٰ احسان کرنے والوں کا اجر ضائع نہیں کرتا۔ والسلام۔

مکتوب: ۱۴۱

حقائق آگاہ میاں عبدالقادر کے نام لکھا گیا۔

اللہ تعالیٰ جو چاہتا ہے، ہوتا ہے اور جو نہیں چاہتا وہ نہیں ہوتا۔ نماز پنج گانہ کے اوقات کے بارے میں آں جناب نے جو سوال کیا تھا، موصول ہوا میرے مشفق اس فقیر کے نزدیک چونکہ فجر کی نماز کا وقت انتہائی غفلت کا ہوتا ہے، اس لیے بطور احسان اور کمی، اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں پر دو رکعت نماز فرض کی کیونکہ اس سے کم نماز کا تصور نہیں کیا جاسکتا۔ اور ظہر کے وقت کو وسیع کیا گیا گیا ہے۔ اور یہ وقت طبیعت کی کشادگی کا ہے۔ اس لیے چار رکعت فرض کیے گئے۔ اور چونکہ عصر کے وقت میں بھی بہت فراخی اور کشادگی ہے اور طبیعت بھی خوش ہوتی ہے، اس لیے چار رکعت کا حکم دیا گیا، اور چونکہ مغرب کے وقت دن بھر کے کام کا جیسے بے حد ممکن ہوئی ہوتی ہے۔ اس لیے بطور احسان ایک رکعت کی کمی کر دی گئی ہے اور چونکہ عشا کا وقت بھی کسل مندی کا وقت ہوتا ہے، لیکن چونکہ عشا کے وقت کے لیے کثرت کمال کے لحاظ سے ساری رات نماز عشا ادا کی جاسکتی ہے اس لیے اسے ظہر اور عصر سے مشابہت دی گئی اور اس میں چار رکعت کا حکم دیا گیا۔ یہ بطور احسان و کرم ہے۔ اور دن کی آخری نماز یعنی مغرب کی نماز کو حکمت بالغہ سے طاق کر دیا۔ اور اللہ تعالیٰ نے کثرت وقت کے اعتبار سے

احسان و کرم سے رات کو سنت کی تعلیم دے کر وتر کو بھی طاق ادا کرنے کا حکم دیا۔
اور اللہ ہی ٹھیک سمجھتا ہے۔

مکتوب : ۱۴۲ (الف) سوال

(سوال) فقیر صحبت اللہ دین کی طرف سے لکھا گیا۔

حضرت موسیٰؑ نے ایک دفعہ راستے میں ایک گڈریے کو دیکھا کہ اللہ تعالیٰ سے اس طرح کلام کر رہا تھا کہ ”اے میرے اللہ! اگر تو میرے پاس آئے، تو میں تجھے دودھ دودھ کر پلاؤں، اور تیرے جوتے سیوؤں، اور اسی طرح اور باتیں کر رہا تھا جو حق تعالیٰ کی شان میں کفر سے مشابہ تھیں۔

جناب والا، حضرت موسیٰؑ نے جو امر وہی کے حکم کے پابند تھے، اس کو اس بات سے منع فرمایا اور کہا کہ ایسی باتیں اللہ تعالیٰ کی شان میں مناسب نہیں۔ جب وہاں سے چلے گئے، اور اللہ تعالیٰ سے ہم کلام ہوئے، تو حق تعالیٰ نے ان پر غصہ فرمایا کہ تو جوڑنے کے لیے آیا ہے نہ کہ توڑنے کے لیے۔

جناب من، حضرت موسیٰؑ نے اللہ کی مخلوق کو امر کی دعوت دی تھی۔ وہ عالم غیب نہیں تھے، کہ معتبوب ہوئے۔ اور اگر یہ کہا جائے کہ وہ کمال محبت سے یہ الفاظ کہہ رہا تھا، اور یہ اللہ تعالیٰ کا خاصہ ہے کہ انہیں یہ کلمات پسند آنے۔ اس سے دعوت و احتساب کے کام میں تعطل پیدا ہو جاتا ہے، جیسا کہ بزرگوں نے فرمایا ہے خواہ کوئی ہوا میں اڑے، اور پانی اور آسمان میں چلے، لیکن اگر اس میں رتی بھر کوئی بات خلاف شرع پائی جائے، تو اسے جھوٹا اور مغتری سمجھنا چاہیے۔ اس لیے حضرت موسیٰؑ نے اُسے ایسے کلمات کفر سے منع کیا تھا، نہ کہ حکم جواز سے، نہ کہ وہ

اس طرح موزر و عتاب ہوئے، یقیناً ہے، کہ حکیم کا کوئی فعل حکمت سے خالی نہیں ہوتا، اس کا کیا سبب ہے، اس کے بارے میں ارشاد کیا جائے، زیادہ آداب۔

مکتوب : ۱۲۲ (ب) جواب

(جواب) میاں اللہ دین کے خط کے جواب میں، حضرت موسیٰؑ پر عتاب کی حقیقت میں تحریر کیا گیا۔

ہر عقل مند پر اس کی عقل کے مطابق توحید واجب ہے۔ اللہ تعالیٰ کی توحید کی حد تک عقل بمنزلہ نبی ہے، لیکن اللہ تعالیٰ کے اوصاف اور معرفت مفصل کی حد تک عقل کا قیاس کافی نہیں۔ آنحضرتؐ نے اللہ تعالیٰ کی صفات کے تفصیلی امور اور دوسرے واجب احکام کی تعلیم دی ہے چنانچہ جب تک اس گڈریے کو صفات اور احکام کی تفصیلی دعوت نہیں پہنچی تھی، اس وقت تک وہ بے شک و شبہ اللہ تعالیٰ کی توحید پر قائم تھا اس لیے وہ معذور تھا کیونکہ اس پر توحید کا غلبہ تھا، اور احکام حق اس پر لازم نہیں تھے۔ نیز اس کی بے ادبانه باتوں پر بھی کوئی الزام وارد نہیں ہوتا تھا۔ اس لیے یہ عتاب حضرت موسیٰؑ پر تھا، اور عتاب کے بھی دو درجے ہوتے ہیں ایک عتاب لطیفہ اور دوسرا عتاب قہریہ یہ عتاب ایک طرح سے لطف آمیز عتاب تھا۔ جیسا کہ کسی نادان بچے کو جب کوئی شخص کھیل سے منع کرتا ہے، تو بچے کا باپ اس شخص کو کہتا ہے، کہ نرمی۔ سے کہو، کیونکہ اس بچے کا کھیل نادانی کی وجہ سے ہے، اس لیے معذور ہے۔ لفظ نام پر رکھنی چاہیے۔ جب حضرت موسیٰؑ نے اس گڈریے کو ڈھونڈا، تو اُسے تڑنے والا پایا حضرت موسیٰؑ کے وعظ سے اس کا کام مکمل ہو گیا اور اُسے مفصل علم حاصل ہو گیا پس اس

بات کو سمجھ لیجئے۔

(سوال) مکتوب: ۱۲۳

قبلہ من۔ خدا میرا ایمان سلامت رکھے۔ یہ بندہ گنہگار، کمال کے نقصان کے اندیشے سے دوبارہ عرض گزار ہے کہ اعلیٰ نصیحت و ارشاد معرفت کے حصول کا سبب بنا۔ اور حقیقت تک پہنچنا اوسنے ہوتا ہے، تو پھر اعلیٰ کے ہوتے ہوئے عتاب کیسا تھا؟ اگرچہ وہ عتاب لطف آمیز ہی تھا۔ پہلی بات تو قابل انعام اور قابل ترقی تھی، نہ کہ لائق عتاب۔ عتاب کو عتاب ہی کہتے ہیں۔ نہ کہ انعام۔ (زیادہ آداب)

(جواب)

میاں اللہ دین کے نام اس کے خط کے جواب میں چونکہ معجزے کا اظہار احکام شریعت کی قبولیت کے لئے لازمی ہے۔ اور ادھر صورت یہ تھی کہ اس معجزہ کا اظہار جو احکام قبول کرنے کا سبب ہوتا ہے، گڈریے پر ابھی تک نہیں ہوا تھا اور اس بات کا اندیشہ تھا کہ وہ گڈریا اس حالت کی وجہ سے جو اس پر طاری تھی مضطرب ہو جائیگا اور حضرت موسیٰ کی طرف سے بدگمان ہو کر بے اعتقاد ہو جائے گا۔ اور اظہار معجزہ کے بغیر انکار کر دے گا، لہذا عتاب ہوا کہ پہلے اس گڈریے کو معجزہ دکھاؤ اور اس کے بعد تعلیم دو، تاکہ حضرت موسیٰ کے معجزے کو دیکھنے کے بعد اس کے دل میں بات اتر جائے۔ دوسری بات یہ کہ عتاب گڈریے کے لیے تحقیقی ہدایت کا باعث ہوا ہے حضرت موسیٰ اس عتاب کے سبب اس کی تلاش میں گئے اور گڈریے کی حقیقت اور اس کے

ہدایت یافتہ ہونے پر مطلع ہوئے، اور جس شخص کو اس کی باتوں کی وجہ سے حالت الحاد میں چھوڑا تھا، اس کی حالتِ اسلام سے باخبر ہو گئے۔

مکتوب: ۱۴۴

خانصاحب میر نعمت خاں کے نام لکھا گیا۔

اللہ تعالیٰ کا شکر ہے کہ آپ کے اپنے ہاتھ کا لکھا ہوا خط موصول ہوا اور اس کے مطالعہ نے خوشی بخشی۔ خط میں یہ لکھا ہوا تھا کہ میں مسیحی کی یاد میں مشغول رہتا ہوں میرے مشفق بے کیفی کی حقیقت سمجھ لینی چاہیے۔ شروع شروع میں بے کیفی ایک صورت میں ذکر کرنے والے کے پیش نظر رہتی ہے۔ ذکر کرنے والے کو چاہیے کہ دل میں جو صورت بنے، اُسے سینے کے اندر سے دُور کرے، اور اس بات کی کوشش کرے کہ دل خیالات سے خالی ہو جائے، سوائے حق حقیقی کے جو تصور سے پاک و منزہ ہے۔ اور حقیقی بے کیفی پر ایمان کے سوائے جتنا کہ دل میں اور کچھ نہ رہے، اور حقیقی بے کیفی کے سمندر کے علم میں کچھ بھی باقی نہیں رہتا۔ قوتِ تخیل میں خلا خیال سے متبرک اُلکے۔ اگرچہ یہ ایمان مقلوں کے بعد نصیب ہوتا ہے، کیونکہ یہ صرف اللہ کا فضل ہے۔ اور بندہ اس کوشش کا مظہر ہوتا ہے۔ مزید برآں آپ نے جو دوسرے خط میں تحریر فرمایا تھا کہ مسلمانوں کی جماعت کو فتح نصیب ہوئی، تو اللہ کا شکر ادا کریں، کہ حق تعالیٰ نے کافروں کی جماعت کو مغلوب کر دیا۔ اللہ تعالیٰ ہر معاملے میں آپ کا حامی و ناصر ہو

مکتوب: ۱۴۵

میاں رستم خاں کے نام تحریر کیا گیا۔

مشفق مہربان خاں صاحب میاں رستم خاں کی خدمت میں سلام فقیرانہ عرض ہو۔ آپ کے شفقت نامہ سے اس واردات کا پتہ چلا، جو اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل سے آپ پر ظاہر کی، اس کے مطالعہ سے دلی خوشی حاصل ہوئی۔ اللہ کا شکر و احسان ہے کہ پیر دستگیر کے طفیل ان کی وفات کے مدت مدید کے بعد ان حضرت آپ پر ظاہر ہوئے۔ خدا کا شکر بجالانا چاہیے کہ اس نور کے نہ دیکھ سکنے کی وجہ سے جو نور بے کیف کا آغاز ہے، اس نے آپ کو بنیائی بخشتی ہے۔ لیکن آپ کو آگاہ رہنا چاہیے اور سمجھ لینا چاہیے کہ جو نور گھر میں اور زیرِ آسماں ظاہر ہوتا ہے، کوئی نہ کوئی کیفیت رکھتا ہے خواہ سالک اُسے بے کیف ہی کیوں نہ جانے، کیونکہ زمان و مکان میں جو کچھ ہے، باکیف ہے، بے کیف نہیں تاہم مجہول الکلیف ہے۔ سالک مجہول الکلیفی کی وجہ سے کیف کے معلوم نہ ہونے کی وجہ سے اسے بے کیف جانتا ہے۔ سالک کو چاہیے کہ شرعی عقیدے کے مطابق اسے پرکھے اور جان لے کہ جو کچھ زمان و مکان میں سما سکتا ہے، وہ ایک نور ہے، جو مخلوق ہے، جسے سالک کی تسلی کے لیے دنیا میں ابتدائے رویت کے طور پر دکھایا گیا ہے۔ اور یہ ابتدا، جس پر بے شمار حجابات پڑے ہیں، نور محمدی ہے اور وہ مجہول الکلیف ہے، اور سالک غلطی سے اسے نور حق سمجھتا ہے۔ یہ عقیدہ شریعت کریا نہ رکھنے کی وجہ سے ہے۔ اور وہ غلطی کھا کر اسے رویت حق سمجھ لیتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کی رویت دنیا میں صرف آنحضرت کا حصہ ہے۔ جو انہیں ایک بار معراج شریف میں ملا۔ اور دوسرے انبیاء کو بھی عصمت

حاصل ہے اور وہ بھی صرف ایک ایک بار۔ چنانچہ اس نور کو اول، نور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم، یا بدرجہ ثانی ان کے نور کا ظہور یا بدرجہ ثالث نور حق کی ابتدا سمجھنا چاہیے۔ اور رویت حق کی امید آخرت میں رکھنی چاہیے۔ چنانچہ ایک عزیز نے عربی کے اشعار میں بیان کیا ہے۔

(۱) جس شخص نے یہ کہا کہ اس نے حق تعالیٰ کو اس دنیا میں اپنی آنکھ سے دیکھا، وہ زندیق ہے۔ اس نے بغاوت کی اور سرکشی کی۔

(۲) اس نے اللہ کی کتابوں اور اس کے رسولوں کی مخالفت کی۔ وہ شریعت کے رستے سے بھٹک گیا، اور دور سے دور تر ہو گیا۔

اور حاجی فیروز قدس سرہ کا قول اصول دین کے خلاف ہے، اگر اس نے رویت ذات بھی اور رویت بصری و ایمانی خیال کی، نہ کہ رویت بصری، تو ٹھیک ہے، اور نور کا یہ ظہور جو آپ پر ظاہر ہوا ہے، میاں فیروز کے قول سے الگ اور دوسرے مرتبہ پر ہے اسے رویت کی ابتدا سمجھا جانا چاہیے۔ اور اس نور کے پردے میں حق سبحانہ کو حقیقی بے کیفی سے دیکھنا چاہیے، اور مکان و زمان سے پاک و صاف سمجھنا چاہیے۔ بس کتم خود زیر کاں را این بس است۔ (ترجمہ) میں بات کر اسی پر ختم کرتا ہوں، کہ داناؤں کے لیے اتنا ہی کافی ہے۔

مکتوب: ۱۴۶

محمد یار ساکن غلزنئی کے نام لکھا گیا۔

سب تعریف اللہ کے لیے ہے اور سلام ہے برگزیدہ لوگوں پر۔ دوست سادق، صاحب اقبال، مجیب الدعوات جناب خالص صاحب کے مکتوب کے ملنے سے فقیر اپنے حال پر متنبہ ہوا، اس نے اپنا حال اس التجا سے الگ نہ پایا کہ اے ہمارے اللہ میری اور میرے

معانی کی التجا کو قبول فرما۔ اس خط کے مطالعہ سے چند سوالات کی وضاحت ہوتی۔ لکھا تھا کہ بعض عزیزوں نے کہا ہے کہ پہلے ”گردش“ ہے اور پھر ”درزش“ اس کے کیا معنی ہیں؟ اے درست، گردش کے معنی سلوک ہیں۔ اور درزش کے معنی جذبہ کی وصولی ہیں۔ یہ معانی اس مذہب کے مطابق ہیں، جو سلوک کو جذبہ پر مقدم رکھتا ہے، دوسرے معنی یہ ہیں کہ گردش کے معنی ریاضت ہیں اور درزش کے معنی اختیار، یعنی دل کا ذکر ریاضت کے بعد مرشد یا زبان کی طرف سے، اور یہ معانی اس شخص کے طریقے کے مطابق ہیں، جس کے نزدیک ریاضت، سلوک پر مقدم ہے۔ تیسرے معنی ہیں کہ گردش کا مطلب وہ جذبہ ہے، جو سلوک کے ابتدائی میں پایا جاتا ہے اور درزش کے معنی ہیں، جذبہ کا سلوک پر غالب آنا اور امتزاج سلوک سے خالص ہو جانا، اور یہ معانی حضرات نقشبندیہ کے مطابق ہیں، جو جذبہ کو سلوک پر مقدم رکھتے ہیں، اور یہ اس طریقہ کی برکتِ کامل کی وجہ سے ہے۔ اور اس کی کئی نشانیاں ہیں، جن کے طولِ بیان کو میں نے مختصر کر دیا ہے۔ چوتھے یہ کہ گردش کے معنی ہیں وصل (جوڑنا) اور درزش کے معنی ہیں فصل (توڑنا) اس معنی حضرت خواجہ نقشبند نے ایک طویل بیان فرمایا ہے، جس کا یہ کاغذ کا پرچہ مستعمل نہیں ہو سکتا۔ پانچویں معنی یہ ہیں کہ گردش معنی توبہ اور درزش معنی انتخاب ہے۔ یہ معنی طریقہ نقشبندیہ میں طریقہ اسمیہ انضلیہ میں مستعمل ہیں اور حضرت دستگیر آدمؒ سے مخصوص ہیں، کیونکہ ان کے مخصوص طریقے میں آغاز توبہ سے ہوتا ہے، اور اس کی انتہا قبولیت پر ہوتی ہے۔ اس توبہ کو دوسری قسم کی توبہ نہیں سمجھنا چاہیے دوسری طرف کی توبہ سایہ ہے، اور ان کی توبہ سیلوں سے غلامی اور فراغت پانے کے بعد ہے۔ اور دونوں میں بہت بڑا فرق ہے۔

حاضر اسی پر بات ختم کرتا ہوں کہ داتاؤں کے لیے اشارہ ہی کافی ہے۔ آپ نے یہ جو لکھا ہے کہ سواری اور نشست کی حالت میں یاد کرنے اور یاد رکھنے کی نسبت پاتا ہوں، اور پھر آپ نے لکھا ہے کہ اگر حکم ہو تو نفی و اثبات اور تہہ و کبرا کی بات

عجیب ہے جو لوگ بر دقت خود بخود یادداشت رکھتے ہیں، ہمارے طریقے میں، جہر و نفی و اثبات کے طریقے سے آگے گزر چکے ہیں۔ اور ترقی کر گئے ہیں۔ معلوم ہوتا ہے کہ ابھی تک ان دونوں نسبتوں نے غلبہ حاصل نہیں کیا، اس صورت میں نفی و اثبات کی گئی ہوگی۔ اگر دل جہر کی طرف رغبت کرتا ہے، تو تنہائی کے وقت میں درمیانے طریقے سے سنت کے مطابق کیا جائے اور جب تک دلی نسبت غلبہ کرے، کر لیا جائے۔ اور وہ جو ایک جُبرِ ریاضی کے متعلق تحریر تھا، فقیر اپنے آپ کو اس کا اہل نہیں سمجھتا، لہذا اسے چھوڑ دیا ہے۔ اور وہ جو ایک رسالہ کے متعلق لکھا تھا، تو مختصر یہ ہے کہ حدیث میں فرمایا گیا ہے، ”دنیا کے اندر اس طرح رہو جس طرح کوئی مسافر مل پر اور اپنے آپ کو اصحاب القبر میں شمار کرو“ اس بات کا خیال رکھیں۔ تمام رسالہ مختصر ہے۔

اور وہ جو حاجیوں کے طریقے کے مطابق اپنے آپ کو ”بُخْت“ اور ”رُسیا“ کہتے ہیں اور ”نہ مومن ہوں نہ مسلمان“ کہتے ہیں، تو ایسے الفاظ اہل ایمان کو زبان و قلم پر نہیں لانے چاہیے، خواہ ایمان عام سا ہو، انہیں چاہیے کہ خود کو مسلمان سمجھیں اور گناہ کی وجہ سے گنہگار سمجھیں، نہ کہ کافر، ہم اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگتے ہیں، کفر اور شرک سے۔ اگر کسی عزیز نے ایسا کہا ہے تو شاید وہ مغلوب الحال ہو اور ایسی بات کا کوئی اعتبار نہیں۔ الغرض اگر سواری یا غیر سواری کی حالت میں نسبت میسر ہو، تو اسے غنیمت جانئے، اور دلی عجز و انکسار اس کے ساتھ رکھیں۔ کیونکہ عجز و تضرع کے بغیر ذکر کو غفلت میں شمار کیا گیا ہے تاہم تضرع اس قدر نہیں ہونا چاہیے کہ اپنے آپ کو بد بخت اور سیاہ سمجھیں، کیونکہ یہ نقاب اس کے حق میں کفر ہوگا جیسا کہ اللہ جل شانہ نے فرمایا ”ان کے چہرے سیاہ ہوں گے“ زیادہ دعا۔

مکتوب: ۱۴۷

یہاں اللہ دین کے مکتوب کے جواب میں کہ بعض مقبروں پر دست ہوتی ہے، کی تحقیق کے بارے میں لکھا گیا۔

یہ کام کلج کسی کے اختیار میں نہیں خود مقبروں۔ کہہ صاحبان اس حالت پر غم ناک ہیں اس کے دور ہونے کی ہر چند دعا کرتے ہیں قبول نہیں ہوتی۔ مجبوراً معاملہ قضا کے سپرد کہے غم ناک ہوتے ہیں اس بارے میں دعا کے قبول ہونے میں بے بس ہیں کیا آپ نہیں دیکھتے کہ حق تعالیٰ اگرچہ ہر ذرہ کے قریب ہے، اور بزرگ، اللہ تعالیٰ کی طرف سے اطلاع والہام کی وجہ سے واقف ہوتے ہیں، پھر بھی قضاے الہی سے ایسے واقعات ظہور پذیر ہوتے رہتے ہیں مخدوم عالم بہاء الدین کو غالب جاننا بے ثبوت ناوانی ہے۔ جب ایسے معاملات کو خلاف شرع دیکھا جائے، تو انہیں قضا کے سپرد کر دینا چاہیے۔ یہ مصلحت کا موقع نہیں بلکہ دم مارنا قضا کا انکار کرنا ہے اور یہ محض کفر ہے مقبروں سے لذت حاصل کرنا اور شے ہے۔ یہ مرتبہ ثنائی اور مرتبہ لطیف ہے اور پہلا مرتبہ تہر کا مرتبہ ہے طہ بہ ہیں تفاوت رہ از کجاست تا کجا۔ (دونوں راہوں میں دیکھئے کتاب بڑا فرق ہے)

مکتوب: ۱۴۸

اسماء تسمیہ (بسم اللہ الرحمن الرحیم) کی تحقیق کے بارے میں سعادت شعار ہدایت اللہ کے نام لکھا گیا۔

معلوم ہونا چاہیے کہ تسمیہ کی آیت میں جو تین ناموں یعنی اللہ، رحمن اور رحیم سے مرکب ہے، حق سبحانہ کے تین مہر نام شامل ہیں جنہیں تمام انبیاء اور فرشتوں کو اللہ نے اپنی تسبیح کے لیے فرمایا، تاکہ اس تسبیح کے ذریعے ہر سنت اپنی خصوصی تسبیح کے ذریعے

اللہ پاک کو یاد کرے۔ ایک ہزار نام جن کی تسبیح فرشتے کرتے ہیں اسمِ رحیم کے اندر
 درجیت کیے گئے ہیں، اور ایک ہزار نام جن کی تمام انبیاء تسبیح کرتے ہیں، اسمِ
 رحمن میں شامل ہیں، تاہم ان انبیاء میں چار انبیاء یعنی حضرت عیسیٰ، حضرت داؤد، حضرت
 موسیٰ اور ہمارے نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم شامل نہیں، اور ہزار نام جن کے ذریعے
 یہ چاروں نبی اللہ تعالیٰ کو یاد کرتے ہیں: ”اللہ“ کے نام میں مضمرب ہیں، لیکن تفصیل یہ ہے
 کہ حضرت عیسیٰ کو جن تین سوناموں کی تعلیم انجیل میں دی گئی ہے، وہ لفظ اللہ کے حرف ”ھ“
 کی پہلی چشم میں پوشیدہ ہیں، اور جن تین سوناموں کی تعلیم حضرت داؤد کو زبور میں دی
 گئی ہے، وہ اللہ کے آخری حرف ”ھ“ کی دوسری چشم میں مضمرب ہیں۔ اور وہ تین سونام جن
 کی تعلیم حضرت موسیٰ کو توریت میں دی گئی، وہ اللہ کے دوسرے حرف ”لام“ میں پوشیدہ
 ہیں، اور تینا نوے نام جن کی تعلیم حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو قرآن مجید میں دی گئی،
 وہ اللہ کی پہلی لام میں درجیت کیے گئے ہیں، باقی ماندہ ایک اسمِ اعظم جس کا ظہور ”اللہ“
 کے پہلے حرف الف میں ہے، دوسرے تمام اسماء میں پھیلا ہوا ہے۔ پس جو کوئی تسبیح
 کو حضوری دل سے پڑھے گا، وہ گویا تین ہزار اسمائے مبارکہ کو پڑھے گا، اور کل
 کے ثواب کا امیدوار ہوگا۔

مکتوب: ۱۴۹

میر جمال اللہ مفتی جالندھر کے نام ”نور العین“ کی روایات معلوم کرنے، اور
 بعض دوسرے مسائل کی تحقیق کے لیے لکھا گیا۔
 پیملا مسئلہ :- اگر کسی نے ”احسن“ (شاباش) اس نیت سے کہا کہ تو نے
 سنی الومع قرآن مجید کے الفاظ کو درست طریقے سے ادا کیا، تو ٹھیک ہے، اور اگر نیت یہ کی

کہ تو نے قرآن مجید کو ”نیک“ کر دیا، تو اس میں کفر کا اندیشہ ہے۔

دوسرا مسئلہ: غسل میں نیت شرط نہیں ہے جیسا کہ کتب حقیقت میں درج ہے، لیکن پانی پاک ہونا چاہیے۔ اگر پاک اور پلید کے معلوم کرنے کی کوشش نہیں کی جاتی، تو شخص گنہگار ہوگا تاہم اس کا سجدہ درست ہوگا، مگر مکروہ۔

تیسرا مسئلہ: صحیح بات یہ ہے کہ رُوح جسم سے جدا ہو جاتی ہے جیسا کہ حق تعالیٰ نے رُوح قبض کرنے والے فرشتوں کی تعریف میں کہا ہے ”وَالْمَلَائِكَةُ غُرَقًا“ (قسم ہے ان فرشتوں کی جو ڈوب کر (رُوح) نکالتے ہیں)۔

چوتھا مسئلہ: اگر نکاح کرنے والا، اور نکاح میں آنے والی اُن رسوم سے جو کفار کا خاصہ ہیں، راضی نہیں، تو پھر نکاح درست ہے، اگر وہ راضی ہوں، تو پھر یہ دیکھنا چاہیے کہ وہ رسم کفار کی خصوصیت ہے، اور نکاح و منکوحہ دونوں راضی ہیں، تو نکاح میں خرابی کا اندیشہ ہے۔ اور اگر وہ رسم کفار کی خصوصیت نہیں، تو اس رسم سے گنہگار تو ہوگا، لیکن نکاح کے جائز ہونے کا احتمال ہے۔

پانچواں مسئلہ: اگر کوئی عورت یا مرد زبان سے کلمہ کفر کہہ دے، اور اس کا علم نہ ہو، اگر علم ہو، تو زبان سے نہ کہتا۔ ایسی حالت میں بعض علماء کے نزدیک وہ معذور ہے، لیکن جب اطلاع ہو جائے، تو توبہ ضروری ہے۔ لیکن نکاح نہیں ٹوٹتا۔

چھٹا مسئلہ: شہادت کے بغیر نفس بنیشتا نکاح کو فاسد کر دیتا ہے، اگرچہ بعض علماء نے اس کے حراز کو نقل کیا ہے، تاہم جمہور علماء کے نزدیک یہ بات درست نہیں۔

ساتواں مسئلہ: اگر کوئی شخص قرأت کے آداب دوسرے شخص سے بہتر ادا کرتا ہے، لیکن دوسرا اگرچہ آداب قرأت تو ٹھیک ٹھیک ادا نہیں کرتا، لیکن الفاظ کو صحیح

طریقے سے ادا کرتا ہے، اور معنی میں ایسی تبدیلی نہیں ہوتی، جس سے نماز فاسد ہو جائے، تو نماز اعلیٰ سے اس لئے ایسی نمازیں کوئی خوف نہیں اور اگر حروف میں غلطی کرتا ہے، لیکن

معنی میں ایسی تبدیلی نہیں رہتا، کہ نماز فاسد ہو جائے تو اس کے اقتدا کا ترک کرنا بہتر ہے۔ پس ایسا شخص اونٹنی ہے اور اس کی امامت ترک کرنی چاہیے۔

مکتوب : ۱۵۰

میاں محمد افضلؒ کے نام بعض سوالات کے جوابات برقمائے حدیث طلب کرنے پر تحریر کیا گیا۔

عام حالات میں تصرف کرنا، اور خرقِ عادت و واقعات پیش کرنا مثلاً مردے کو زندہ کرنا، علمائے باطنی کا حصہ ہے، جو ظاہری اور باطنی علوم کے ایہ ہیں۔ اور وہ ایسے نہیں کہ ظاہری علوم سے جاہل ہو کر فرقِ عادات، واقعات پیش کریں، اور سنت، کی پوری طرح حفاظت نہ کریں، کیونکہ یہ مرتبہ استدراج کا ہے۔ اور ایسی بات، کو بنی اسرائیل کے انبیائے تشبیہ دینا غلط ہے۔

”نوم العالم عبادت“ (عالم کی تہ بند عبادت، ہے) کی حدیث علمائے ظاہر و باطن کے حق میں ہے، کیونکہ علماء کا دینی کتب کا مطالعہ کرتے رہنے کے بعد سوچنا بھی ان کی عبادت ہے، اور علمائے باطن اس حدیث، کی پیروی میں کہ ”میری آنکھیں تو سوتی ہیں، لیکن میرا دل نہیں سوتا“ بظاہر وہ سرتے ہیں۔ لیکن باطن میں اُن کا دل جاگتا ہے، اگرچہ دونوں مقبول ہوتے ہیں۔ لیکن اُن میں اور ان میں بہت فرق ہے اور یہ بات، کسی ذہین و فطین شخص پر پوشیدہ نہیں۔

اور حدیث میں عالم کے علم کی توہین سے منع کیا گیا ہے نہ کہ عالم کے برعتی عمل کی توہین سے اور ایمانِ شہودی، ایمانِ ترغیبی پر اضافہ ہے ایمانِ ترغیبی واجب ہے، اور اگر ایمانِ شہودی بھی ہو، تو سبحان اللہ، کیا کہنے، لیکن ایمانِ شہودی واجب نہیں، لیکن ایمانِ ترغیبی کے بعد اس کے حصول کے لیے تگ و دو کرنا درجہات رکھتا ہے۔

قدر یہ اور جبر یہ کے درمیان اختیار کے معنی یہ ہیں، کہ بندہ اللہ سبحانہ کے سامنے بے اختیار ہے، لیکن اپنے ابنائے جنس اور خوش و طیور کے مقابلے میں مختار ہے۔ یہاں اختیار کے معنی ابنائے جنس میں تمیز کامل کے ہیں۔

(سوال) یہ اختیار یعنی تمیز کامل چونکہ تقدیر میں کمی اور زیادتی نہیں کر سکتی، تو پھر حکم دینے اور منع کرنے کے کیا معنی ہیں؟

(جواب) حق تعالیٰ نے اپنی حکمت کاملہ سے اس کو ضرورتاً کو امر و نہی کا مظہر و وجہ سے بنایا ہے کہ وہ صاحب تمیز اور صاحب بے تمیزی بھی ہے اور آیت، کریمہ ”ذات باری سے نہیں پوچھا جائے گا کہ وہ کیا کرتا ہے، بلکہ لوگوں سے ان کے اعمال کے بارے میں پوچھا جائے گا“ کو پیش نظر رکھنا چاہیے، اور اس سے بڑھ کر سوال کرنا عجب کی بات ہے۔

اور کنز و اور اوند کے بارے میں سمجھنا چاہیے کہ اصل میں اوند پاک، پانی پاک، اور اس کی پاکیزگی تحقیق شدہ ہے۔ جب تک اس کی پلیدی کا یقین نہ ہو جائے، اسے پیدا کہنا بدگمانی ہے، اور کسی شے کے حق میں جو حقیقت میں پاک ہو، ایسی بدگمانی نہیں کرنی چاہیے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے ”اے ایمان والو! بہت زیادہ ظن کرنے سے پرہیز کرو“۔ اس لیے پورے یقین کے بغیر پیدا کہنا منع ہے، مگر مسلمانوں کو اس طرح بدگمانی میں ڈالنا پسندیدہ نہیں اور ہم اس بات سے اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگتے ہیں۔

مکتوب: ۱۵۱

سعادت شعار، ہدایت اللہ خادم کے نام ”کہ نماز اشراق کس طرح پڑھی جائے“

تحریر کیا گیا

اشراق کی نماز میں پہلی رکعت میں سورہ فاتحہ کے ساتھ آیت الکرسی پڑھیں، اور دوسری رکعت میں سورہ فاتحہ کے ساتھ قل پڑھیں۔ نماز استخارہ میں پہلی رکعت میں اَلَمْ تَرَ کَیْفَ، اور دوسری رکعت میں ”لَا یَلِیْفُ“ تفسیری رکعت میں ”وَالْفُحْیُ“ اور چوتھی رکعت میں ”اَلَمْ تَرَ“۔ چاروں رکعتیں ایک نیت کے ساتھ ادا کریں۔ اور مغرب کی نماز میں فرض اور سنت کے بعد نفل ادا بین پڑھیں۔ کم از کم دو رکعت، اور اکثر چھ رکعت، اور ہر رکعت میں تین بار سورہ اخلاص پڑھیں، اور دو دو رکعت کی نیت کریں، اور تہجد کی نماز آدھی رات کے بعد اور صبح صادق سے پہلے خدا، جتنی توفیق دے، پڑھے، اور دو دو رکعت کی نیت کریں۔ کم سے کم چار رکعت، ورنہ بارہ رکعت۔ اگر سورہ یسین یاد ہو۔ تو اس کو پڑھیں۔ اور اگر یاد نہ ہو تو ہر رکعت میں سورہ اخلاص تین بار پڑھیں۔ اس کے بعد اگر توفیق ہو، تو صبح صادق تک مراقبہ کریں۔ اور جب نماز فجر ادا کر لیں تو دعا کے بعد ذکر، تسبیح و مراقبہ میں سورج کے نکلنے تک مشغول رہیں۔ والدعا۔

مکتوب : ۱۵۲

آیت ”یَلِجْ مَلٰکُوتُ السَّمٰوٰتِ“ کے معنی اور حضرت مولوی کے ایک شعر کی تحقیق کے بارے میں لکھا گیا۔

(سوال)۔ ایک عزیز نے سوال کیا ہے کہ آیت وہ (فرشتے) زمیں و آسمان میں ہرگز داخل نہیں ہو سکتے، جب تک انہیں دوسری مرتبہ زندگی نہیں دی جاتی۔ اور حضرت مولانا رحمہ اللہ نے بھی مثنوی شریف میں فرمایا ہے۔

ایک صدر بمقامِ قالب دیدہ ام ہم چہ سبزہ بار بار روئیدہ ام
(ترجمہ) میں سے ایک۔ ہر مترجم دیکھے ہیں۔ اور سبزہ کی طرح کئی بار اگا ہوں۔

ان دونوں باتوں سے تناسخ کا مفہوم ظاہر ہو رہا ہے، اور حقیقت یہ ہے، کہ تناسخ کا عقیدہ کفر ہے۔ ان کے معنی، جو شرع کے مطابق ہو بیان فرمائیے اور بیان فرما کر اجر لیجئے۔

جواب : متشابہ عبارات میں، کہنے والے کے مقصد پر نظر رکھنی چاہیے، اور پھر بات سمجھنی چاہیے۔ چنانچہ حدیث کی عبارت اور آیت انتساب میں لفظ قدم اور رعل (پاؤں) اللہ تعالیٰ کے بارے میں استعمال ہوئے ہیں، حالانکہ حق تعالیٰ جسم و جوہر سے پاک ہے۔ اور یہی الفاظ اللہ تعالیٰ کی ذات کے جسم پر وارد ہوتے ہیں جب میں کسی بات کو مجسم کرتا ہوں، تو کہتا ہوں کہ ”ان الفاظ کو جسم دے کر اس طرح حق تعالیٰ پر اطلاق کرنا جائز ہے“ تو یہ سراسر کفر ہے۔ اور جب اس آیت و حدیث کے جس میں یہ الفاظ آئے ہیں، معنی بیان کرتا ہوں، تو اُسے یا تو تسلیم کرتا ہوں، یا اس کی تاویل کرتا ہوں اور چونکہ اللہ تعالیٰ جسم و جوہر سے پاک ہے، اس لیے اس کے ایسے معنی کو جن سے حیثیت ظاہر ہوتی ہے، کفر سمجھتا ہوں۔ اسی طرح مذکورہ بالا اقوال، جو بزرگان دین اور صاحبان اسلام نے کہے ہیں، الحاد اور بدعت میں سے ہیں۔ اور مجد کا قول تناسخ کی حقیقت کو ثابت کرتا ہے۔ اللہ پاک انہیں ذلیل و خوار کرے۔ اکابر دین کی بات کو شریعت کے عقاید کے مطابق تسلیم و تاویل کرنا چاہیے، تاکہ اس سے حیثیت کی بُور نہ آئے۔

سوال : خاموشی سے تسلیم کرنا اس بزرگ کی مراد کے مطابق مان لینا ہے، اگر اس کی تاویل کریں، تو بیان فرمائیے، کس طرح کریں؟

جواب : جب یہ معلوم ہو گیا کہ اس لفظ کے لغوی معنی تناسخ کو ثابت کرتے ہیں۔ اور یہ بات شرعاً منع ہے، تو ظاہری معنی کو ترک کر دینا چاہیے، اور سمجھنا چاہیے کہ سلوک کے راستے میں ایک حال سے دوسرے حال میں اور ایک مرتبہ سے دوسرے مرتبہ میں ترقی ہوتی رہتی ہے۔ پہلی حالت یا مرتبہ میں سالک فنا ہو جاتا ہے اور دوسرے

مرتبے میں وہ باقی رہتا ہے۔ اس دوسرے مرتبہ میں بھی کچھ دیر قیام کرتا ہے اور اگلے مرتبہ میں قیام کرتا ہے۔ اور پھر وہاں سے بھی ترقی کر جاتا ہے اور پھر فنا ہو جاتا ہے، اور اگلے مرتبے پر باقی رہتا ہے۔ اور اس کا معاملہ کسی اور طرح سے تحقیق پاتا ہے۔ اس مقام میں بھی کچھ دیر سکونت کرتا ہے، فوائد حاصل کر کے پھر ترقی کر کے آگے بڑھ جاتا ہے اور یہ حالت سالک کی استعداد کے مطابق ہوتی ہے بعض سالک جن میں استعداد کامل ہوتی ہے، ایک ہی جست میں مقام فنا حاصل کر کے اُس وصل سے بہرہ یاب ہو جاتے ہیں جسے کوئی فنا نہیں، اور وہ ہمیشہ کے لیے وصل حقیقی سے لطف اندوز ہو جاتے ہیں۔ اور بعض سالک قوت استعداد میں کمی کے باعث، ایک مرتبے سے دوسرے مرتبے میں ترقی کرتے ہیں، اور اس عرصے میں استعداد پیدا کرتے ہوئے مرتبہ بمرتبہ فنا اور بقا کے درجات حاصل کرتے ہیں۔ اس استعداد کے مالک بعض بندی ہوتے ہیں اور بعض اوسط درجے کے کہ اُن کے سامنے ابھی کام باقی ہوتا ہے۔ اس کام کے دوران فنا و بقا کے مرحلوں میں محفوظ و سرور ہوتے ہیں جب آپ نے تفصیل سمجھ لی تو جان لینا چاہیے کہ بزرگوں کے نزدیک یہ سالک کے اوصاف کی تبدیلی ہے، ایک مرتبے سے دوسرے مرتبے تک۔ اگرچہ وہ شخص ایک ہی مرتبہ ہے، جو فنا و بقا کے مراحل طے کرتا جاتا ہے۔ یہی بات درست ہے، اور مجدد و بدعتی کا یہ خیال کہ ایک جسم دوسرے جسم میں واقع ہوتا ہے غلط ہے اور یہ کفر ہے۔

مکتوب: ۱۵۳

ایک عزیز کے نام، صاحب استدراج کفار کی صحبت سے منع کرنے کے لیے لکھا گیا۔

آپ کے عقیدت سے معذور مکتوب نے دل کو خوشی پہنچائی، اور اس میں لکھی ہوئی حقیقت کی وضاحت ہوئی۔ اے عزیز آپ کا فقر کی طرف رجوع کرنا صرف فائدہ اٹھانے کے لیے ہے۔ اس لیے ایسی چیز جس کی خرابی و نقصان سے آپ ناواقف ہوں، کے بارے میں میرا فرض ہے کہ آپ کو آگاہ کر دوں مخلص وہ ہوتا ہے جو رام کے نیک و بد سے واقف کرے۔

اگر مینم کہ نابینا و چار است وگر خاموشش بنشینم، گناہ است

(ترجمہ) اگر میں دیکھوں کہ ایک اندھا ہے اور اس کے آگے کنواں ہے، تو ایسی حالت میں اگر میں خاموشش بیٹھا رہوں، تو گناہ ہے۔

مجھے قسم ہے رب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی، کہ جس دن میں نے سنا کہ شیخ صاحب دین محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک منکر کے پس اعتقاد اور اس کے کشف کی وجہ سے جلتے ہیں اور ظاہر یہ کرتے ہیں، کہ محض بیٹھنے سے جو کچھ ہمارا مطلب ہے، وہ اس منکر دین کی صحبت سے حاصل ہو جاتا ہے، اس دن سے مجھے یہ خوف لاحق ہو گیا ہے کہ مبادا اس معتقدین کے دین و ایمان میں اس منکر دین کی صحبت سے خلل پیدا ہو۔ اور آخرت کی خرابی کا باعث ہو اور میں چاہتا تھا کہ اس بات سے آگاہ کر دوں، لہذا میں نے اس موقع پر اس صحبت کے نقصان سے آگاہ کیا۔

عزیز من۔ کافر کی کرامت (استدراج) پر اعتقاد نہیں رکھنا چاہیئے۔ ابلیس لعین بھی جو قطعی طور پر مردود ہے، ایسا استدراج رکھتا ہے جس طرح آدمی کی رکوں میں ہوا گشت کرتی ہے، وہ ایکہ لحظہ میں زمین کی پائتال سے آسمان کی نثر یا تک میر کرتا ہے۔ اور کافر و جال حضرت امام مہدیؑ کے زمانے میں ظاہر ہوگا، اور مختلف خرق عادت واقعات سے مسلمانوں کو اپنی طرف مائل کرے گا۔ اور لوگ بے دین ہو جائیں گے حتیٰ کہ حضرت امام مہدیؑ کو اس کے مقابلے میں جنگ لڑنی پڑے گی حضرت عیسیٰؑ آسمان سے اتریں گے، تو دور کافران کی قبر آئیز نظر سے پھیل جائے گا اور چالیس سال تک تمام دنیا سے ہر قسم کی بے

جھٹ جائے گی۔ اور اس قسم کے شعبدوں کے باوجود کافر تہر الہی میں گرفتار ہوں گے اس وقت کے کفار بھی ابیس کے شعبدے کا اثر رکھتے ہیں اور حالت یہ ہے کہ دین محمدی کے انکار کی تاریکی ان میں ظاہر ہے۔ ان پر کیوں کچھ اعتبار کیا جائے؟ سوائے ان ناقص لوگوں کے، ہمدین اور کفر میں فرق نہیں جانتے اور ادلیا کی کرامت اور کافروں کے استدراج کو برابر سمجھتے ہیں، کوئی اور کریں کر لے؟ اس قسم کا کلمہ گو بھی کافر ہے چونکہ میں آپ کو دین کے عقائد سے آراستہ دیکھتا ہوں، اس لیے محض اس خاطر کہ دین میں اخلاص رکھنے والا غلطی میں مبتلا نہ ہو، میں نے آگاہ کر دیا ہے یہ نہ سمجھیے کہ اس نصیحت میں کوئی اور مطلب پوشیدہ ہے ہم اس بات سے اللہ کی پناہ مانگتے ہیں۔ میں نے تو صرف عقائد دیں سے واقف کیا ہے کیا آپ نے قرآن مجید میں نہیں پڑھا کہ حق تعالیٰ نے کفار کی دوستی سے منع کیا ہے؟ اے ایمان والو! تم میرے اور اپنے دشمن کو دوست مت بناؤ۔ چونکہ اللہ تعالیٰ نے کفار کو اپنا دشمن کہا ہے، اس لیے خدا کے دشمن کے ساتھ دوستی، خدا کے ساتھ دشمنی ہے، اور خدا کے ساتھ دشمنی صاف صاف کفر ہے۔ چنانچہ کافر کی دوستی کفر ہے۔

اے اگر کافر سے ملاقات اس غرض سے ہو کہ اُسے نصیحت کے ذریعے کفر سے ایمان کی طرف لایا جائے، تو ایسی ملاقات منع نہیں۔ لیکن کافر کو خدا دوست سمجھنا، صریح کفر ہے۔ فقیر کو آپ سے دل دہان سے اخلاص ہے۔ اسی لیے از خود آپ کو آگاہ کرتا ہوں کسی اور قسم کا خیال دل میں نہ لائیں۔ فقیر کو اپنا خیر خواہ سمجھیں، اور دعاؤں میں یاد رکھیں۔

مکتوب: ۱۵۴

میاں یار علیؒ کے نام "عارف کامل و واسل" کی تحقیق کے بارے میں تحریر کیا گیا۔

پاک ہے وہ ذات جو پرشیدہ گی میں ظاہر ہوئی، اور ظاہر میں پرشیدہ ہوئی معلوم ہونا چاہیے کہ ذات جامع کمال ہے، کی حقیقت کا عالم نچلے مراتب یا دنیاوی مراتب سے گزر کر حقائقِ اشباء کے مرتبہ تک جو بعض غیب الغیب اور مراتبِ ثقبہ میں پہنچ کر ذات جامع کو خراہ، یہ غیب در غیب کے مرتبے ہوں اور خراہ بے حجاب ظاہر کے مراتب ہوں، پایتا ہے۔ اور دونوں مرتبوں کو ذات جامع کی حقیقت کا ظہور سمجھتا ہے اس طرح یہ عالم کامل سایہ سے نکل کر حقیقت ذات کی اصل تک پہنچ کر ظہور کا کوئی اثر نہیں رکھتا، اور تمام سایوں کو حقیقت ذات میں موجود اور قائم پاتا ہے، اس وقت یہ عالم کامل بے حجابی کے حجاب اور سایوں سے گزر کر حقیقت ذات کا عالم ہو جاتا ہے۔ اور یہ سیر کے اطلاق کو جو ایک مقام سے دوسرے مقام تک ہوتی ہے، اس کے حضور میں مناسب نہیں سمجھتا، اور سوائے ظہور کے اطلاق کے جو مستقل سیر کی وجہ سے ہوتا ہے، زبان پر یاد دل میں نہیں لاتا پس پاک ہے وہ جس نے ان کے بطون سے ظاہر کیا، اور سایوں کے مراتب کا عارفِ داصلِ ظہور کی قید میں ہوتا ہے اور ترقی کا طالب۔ چونکہ وہ حقیقت ذات تک نہیں پہنچا ہوتا، اس لیے اس کی ترقی کا معاملہ اسما و صفات سے متعلق ہوتا ہے۔ وہ ایک اسم کے سایہ سے دوسرے اسم کے سایہ تک اور ایک صفت سے دوسری صفت تک ترقی کرتا ہے چنانچہ اس عارف کے حق میں کہا جاسکتا ہے کہ وہ اطلاق سیر اور ایک سایہ سے دوسرے سایہ تک منتقل ہوتا ہے۔ پس پاک ہے وہ جس نے اپنے ظہور کے اندر چھپایا۔ یہ باطنی طور پر ہے، کیونکہ اس پر حجاب ظاہر اور حقیقت سایہ کے لباس میں پرشیدہ ہے، اب بات کو کہاں تک طول دے کر حقیقت ذات کی کوئی انتہا نہیں، اب سائل کے جواب کی طرف ترجیح کرتا ہوں۔ اور بات کو مختصر کرتا ہوں۔

سائل کو سمجھنا چاہیے کہ عالم کامل کو جس کا اوپر ذکر کیا گیا ہے، سیدھا دینا اے

بلندی سے پستی کی طرف لانا ہے اور حقیقت ذات کے مرتبے سے، اسم و صفت کی سیر کے مرتبے پر لانا ہے۔ البتہ اگر عارف واصل کو ظلال کے واسطے سے اسم کی سیر کرنے والا کہا جائے، تو اس کی گنجائش ہے۔ کیونکہ اسے اسم کے سایہ سے کسی اور سایہ تک ترقی لازمی ہے۔ چنانچہ محقق اول کو عالم کامل کا نام دیا جائے گا، کیونکہ وہ حقیقت تک پہنچ کر فردی علم کی حقیقت کا مظہر ہو گیا اور عرفان میں سے کچھ باقی نہ رہا۔ محقق ثانی کو عارف کا نام دیا گیا، کیونکہ وہ ساریں سے گزر کر علم کی حقیقت سے واقف نہ ہوا۔ اگرچہ اس نے معرفتِ غلی پیدا کر لی تاہم اس بات کا اسید وار ہے، کہ حق تعالیٰ کی ہدایت اس کی رہبری کر کے اور تمام ساریں سے خالی کر کے حقیقت تک پہنچا دے گی، اگر اللہ تعالیٰ نے چاہا، یہ اس کا فضل ہے۔ وہ جسے چاہتا ہے دیتا ہے۔ اور اللہ بڑا فضل کرنے والا اور عظیم ہے۔ برادرِ مشفق، یارِ علی کی خدمت میں سلام عرض ہے وہ بھی اس عریضہ کا مطالعہ فرمائیں۔ شاید وہ بھی محظوظ ہوں۔

مکتوب : ۱۵۵

نواب عبدالصمد خاں کے نام، جو رخصت ہوتے ہوئے علم کی تاکید میں لکھا گیا۔ فقیر عبدالغنی، نواب صاحب کی خدمتِ عالی میں سلام کے بعد عرض کرتا ہے فقیر آپ سے رخصت ہو کر خان صاحب جانی خاں کی رفاقت میں منزل پر پہنچا، تو ایک بڑی جماعت آدابِ خدمت بجالائی۔ خدائے تعالیٰ اس سے زیادہ توفیق بخشنے۔ آنجناب سے ترقی ہے کہ آخری باطنی نسبت کو حتی الوسع پرورش دیں، تاکہ اللہ تعالیٰ کے شہود و حضور کا ظہور ہو اور فنا و بقا کے لیے وہ صورتِ مستحیلہ جس کی مثال میں نے رخصت ہوتے وقت آپ کو دی تھی، نظریں لاکر یقین جانیں کہ ہر بندے

کے لیے سب کچھ ہی ذاتی و صفاتی قنا ہے اور بقا اللہ تعالیٰ کے فیض سے اسی طرح جیسا کہ دیکھا، پیدا ہوتی ہے۔ پھر ایک لیاقت بن جاتی ہے اور اللہ جل شانہ کے آداب، جیسا کہ دیکھا، پیدا ہوتے ہیں اور پھر راسخ ہو جاتے ہیں اور ایسے آداب جو ایک بندہ غانی کے لائق ہیں، ظاہر ہوتے ہیں، عوام کی ترغید کہنے کی ہے، نہ کہ دیکھنے کی۔ عوام کثرت کی دید کرتے ہیں اور وحدت کہتے ہیں۔ اور خواص کثرت کہتے ہیں اور وحدت کو دیکھتے ہیں۔ زیادہ دعا۔ اور دونوں جہانوں کی برکتیں چند کلمات سے یاد کر لیا کریں۔

مکتوب: ۱۵۶

میاں صوفی بلند ساکن جلال آباد کے نام لکھا گیا۔
ہم اللہ تعالیٰ ہی سے مدد مانگتے ہیں، بزرگ صوفیا کی اصطلاح میں وحدت وجودی، کثرت میں وحدت ہے۔ اور اس طریقہ کے اکابرین کے نزدیک وحدت وجودی کثرت میں ہے صوفیا کی وحدت وجودی کثرت سے ہٹ کر بلکہ کثرت میں نظر ڈال کر وحدت وجودی سے ہٹ کر ہے۔ اور اس طریقہ کے اکابر کی وحدت وجودی، کثرت کی نظر کے ساتھ ان کی وحدت وجودی کے مخالفت نہیں۔ صوفیا کثرت کے مجرب ہوتے ہیں۔ اور یہ اکابر حقائق کی حقیقت تک پہنچ جاتے ہیں ان دونوں میں بڑا فرق ہے۔

عزیز من۔ وحدت وجودی کے قائل صوفیا کا شہود کے غلبہ کی وجہ سے کثرت میں اور شہود کے غلبہ کا کثرت شہود کو دیکھنے میں مانع ہونے کا مطلب کیا ہے؟ یعنی شہود اور غیب دوسرے مرتبے ہیں جب صاحب شہود کی نظر دوسرے مرتبے پر ہوتی ہے، تو غیب کے مرتبے سے مجرب ہو جاتا ہے۔ دونوں میں بہت بڑا فرق ہے، اور ان کی اصطلاح میں صفات واجبہ کے کمالات، جنہیں حقائق انبیاء کہتے ہیں، تقدیر اور ارادہ

کے مرتبہ ثبوت میں محض غم میں ہوتے ہیں۔ اور دنیا کے اندر مرتبہ غیب میں یقیناً وجودِ غیبی کے سوا کچھ نہیں اور وجودِ غیبی ثابت و متحقق ہو کر قیدِ امکانی کے ظہور کا تقاضا کرتا ہے اور عدمیت سے پاک ہوتا ہے۔ اور چونکہ صوفیا کا مرتبہ شہود پر پہنچ جانا ایک تحقیق شدہ بات ہے، اور وہ کمالاتِ حیران کے نزدیک شہود کی علمی صورتیں اور اعیانِ ثابتہ ہیں، کمالاتِ عینی کا شہود مرتبہ شہود میں کہ اسے نورِ محمدی کی وجہ سے شہودِ اول کہتے ہیں۔ دنیا کے اندر مقید ہے اور مرتبہ امکانی کے ظہور کا مقتضی ہے، جو اس کے تحت ہے۔ اس لیے صوفیا کا یہ مرتبہ شہودی، علمی صورتوں کے نام سے موسوم ہے، کیونکہ دنیا اس مرتبہ غیبی کا نام نہیں، بلکہ وہ دنیا ہے شہودی ہے۔ اور اس طریقہ کے اکابر جب شہودِ غیب کے غلبہ سے باہر آتے ہیں، تو وہ غیب کو دیکھتے ہیں اور وہ غیب اور کثرت کو دیکھنے پر قادر ہوتے ہیں۔ اور شہود سے مجبور صوفیائے بزرگ اشیاء کو مظهر حق جانتے ہیں اور مظهر کو عین مظهر (ظاہر کرنے والا) سمجھتے ہیں، کیونکہ وہ صاحبِ شہود ہیں، اور چونکہ مرتبہ شہود، اگرچہ ان کے ماتحت نہایت ہی لطیف ہے، لیکن حقیقت میں ایک کیفیتِ مجہول میں مقید ہے۔ لاچار اپنے مراتب کے اعتبار سے عینیت رکھتا ہے۔ چنانچہ صوفیاء کا اس مقام پر عینیت کا اطلاق کرنا ثابت شدہ امر ہے۔ ایک لحاظ سے صادق مگر وصول میں ناقص، جو ترقی کا مقتضی ہے۔ اور اس طریقے کے اکابر اشیاء کو بھی نورِ محمدی کے طفیل مظهر حق سمجھتے ہیں، لیکن اشیاء کو عین حق سمجھتے ہیں، چنانچہ ان کے نزدیک عذابِ غیر پر ہے اور صوفیاء کے نزدیک چونکہ وہ عینیت کے قائل ہیں لہذا سمجھ لیجیے کہ عذاب کس پر آیا — اور اللہ ان باتوں سے بہت بلند ہے۔ اور ولایتِ خاصہ میں علمِ حضوری ظلی ہے، اور علمِ حصولی سے معتبر ہے۔ کیونکہ علمِ حضوری میں خیال، شہودِ اقرا، کے علم کا مظهر ہوتا ہے، اور شہودِ اول کا علم غیبِ مطلق کے مرتبہ کا سایہ ہوتا ہے۔ اگرچہ وہ سایہ کو اصل جانتے ہیں، اور حصول کو حضور سمجھتے ہیں۔

انابت (توبہ کرنا) کے کئی مرتبے ہیں۔ انابتِ عام، انابتِ خاص، انابتِ اخص اور انابتِ خاص الخواص۔ انابتِ عام، ولایتِ عام میں ثابت ہے، کیونکہ استدلال کے ذریعے حق کی طرف رُخ ہوتا ہے۔ انابتِ خاص، ولایتِ خاص میں ہوتی ہے۔ کیونکہ استدلال سے آگے بڑھ کر تحقیق کے ذریعے پہنچتے ہیں۔ اور وجدانی کشف کے طریقے سے انابتِ شہودِ حق کے واسطے سے شہود اور یافت تک پہنچتی ہے۔ اور انابتِ اخص، ولایتِ اخص میں ثابت ہے۔ کیونکہ یہ مرتبہ "یافتِ شہودِ حق" سے ترقی پا کر "یافت" تک پہنچتا ہے۔ اور اصل شہودِ حق سے فصل تک آکر اس کی انابت محض نایافت تک ثابت ہوتی ہے، لیکن چونکہ اس شخص پر ابھی توجہِ حق باقی ہے، اگرچہ وہ مجہول الکلیف ہے (توجہِ حق کی وجہ سے مجہول الکلیف ہے) اس لیے انابتِ حق سے تعلق رکھتی ہے اور انابتِ خاص الخواص، ولایتِ انبیا میں ثابت شدہ ہے، کیونکہ اس مرتبے کے لوگ استدلال، شہود اور مجہول الکلیف کے مرتبہ توجہ سے گزر کر اور تمام مشکلات کو طے کر کے غیبِ حقیقی سے غیبِ محض کی طرف منہ کر کے، آگے بڑھ آئے ہیں۔ چونکہ سابقہ انابتوں کے مالکوں نے حق کی طرف رُخ نہیں کیا ہوتا، ان کی انابتوں کو حساب میں شمار نہیں کیا جاتا، اور انابتِ اصل کو انابت گنا جاتا ہے اس انابت کا مالک، اصل حقیقی تک پہنچ جاتا ہے۔ اور یہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہے۔

عزیزِ من! اس طریقے کی تخصیص کی وجہ یہ نہیں کہ وہ تمام لطایف کی طرف متوجہ ہوتے ہیں۔ بلکہ اس طریقے کی تخصیص کی وجہ یہ ہے کہ لطایف کو حضرت رحمۃ اللہ علیہ کی ذاتِ شریف کی بدولت طے کر لینے، اور صاحبِ استعداد کی پیروی، ابتدائی یقین، اور تعلقِ خفی کے توسط اور بے توجہی محض سے گزر کر، چونکہ شہود کی ولایتِ عام کے مرتبے سے بہرہ یاب نہیں ہوتے، وہ ولایتِ خاصہ سے بہرہ یاب ہوتے ہیں، اس لیے ولایتِ خاصہ سے مرسوم ہوئے ہیں۔ اگرچہ وہ اصل شہود ہیں، لیکن شریعت کی نفی کرنے والے ہیں۔ تاہم

چونکہ شہود بھی کثرت میں شامل ہے، لہذا حقیقت میں قنایسی ہیں، اور حقیقتِ اخس سے ممتاز ہوئے ہیں، کیونکہ وہاں حقیقی قنایہ ہے پس اسے سمجھ لو، اور کوتاہ دستوں میں شامل نہ ہو۔

مکتوب: ۱۵۷

عنایت اللہ خاں وزیر کے نام لکھا گیا۔

پاک ہے، پاک ہے، اللہ پاک ہے۔ پاک ہے وہ جس نے اپنی ذات میں اپنے سوا سب کو حیرت میں ڈال دیا۔

پاک ہے، وہ جس نے اپنے نور سے خلقت اپنے آپ کو چھپا لیا، اور اپنے نور کے ظہور کی شدت سے دنیا سے اپنے آپ کو مخفی کر لیا۔ وہ ایسا ظاہر ہے، کہ اس سے زیادہ کوئی ظاہر نہیں، اور وہ اتنا خفیہ ہے، کہ اس سے زیادہ کوئی خفیہ نہیں۔ پاک ہے، جو پوشیدگی سے ظاہر ہوا، اور جو اپنے ظہور میں چھپ گیا۔ اس جیسا کوئی نہیں۔

نواب عالی جناب کی خدمت میں سلام کے بعد عرض ہے، کہ میرے عریضہ کے جواب میں آپ کا نوازش نامہ خانصاحب، غر خاں کی معرفت ملا جس میں عجیب معافی اور عجیب درخواست مرقوم تھی۔ اس کے مطالعہ سے شہود کے مختلف معافی سامنے آئے۔ میرے مہربان! اس بڑھاپے کے زمانے میں جس کی تعریف میں لکھا گیا ہے، کہ بڑھاپا میرا نور ہے، جسے آگ نہیں جلا سکتی۔ اگر ایک آن اور ایک لحظہ کے لیے عدالت کے نور اور سند صداقت سے سچے دل سے در ماندہ لوگوں کی حاجت روائی کی جائے، تو امید ہے، گزشتہ تمام کوتاہیوں کی تلافی ہو جائے گی۔ نہ یہ کہ سال ہا سال تک نیک نیتی سے اس کام میں لگے رہیں۔ سند امارت دراصل حضراتِ انبیاء کی سند ہے کہ پورے عروج کے بعد منصب نبوت کی اس سند پر اترے۔ لیکن افسوس ہے کہ ہوسناک اپنی مادی تیرگی کی

وجہ سے عدالت کے فیض کے انوار سے محروم و مہجور ہو گئے۔ اور ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اب یہ مسند، مگر اسوں اور ہوسناکوں کی مسند ہے۔ لہذا اس غلطی کی وجہ سے ظلمات کے ہجوم کی وجہ سے اہل دین کا گروہ اس سے بریت چاہتا ہے۔ لیکن اس میں معاملہ ایسا نہیں، بلکہ اگر وہ ہمت کریں، تو اللہ جل شانہ، حضراتِ معصوم کی پیروی کی بدولت اس مسند کے تعلق سے اور اللہ تعالیٰ کے احکام پہنچانے سے وہ اس مرتبہ کے حق دار ہوں گے۔ اور اس سلسلے میں ادا ئے حقوق کی طرف توجہ کر کے "جہاں تک ہو سکے، عدالت کر" کے آداب کو پورا کریں گے۔

مکتوب: ۱۵۸

حافظ محمد علیؒ کو جہان آباد میں تحریر کیا گیا۔

”اپنی نمازوں کی حفاظت کرو بالخصوص درمیانی نماز کی“ اس آیت کریمہ کا راز پانچوں نمازوں کی حفاظت کی تاکید میں ہے کیونکہ یہ پانچ نمازیں پانچ لطائف ہیں۔ چونکہ ان پانچ لطائف میں ایک پوشیدہ لطیفہ ہے، جو تمام لطائف کا سردار ہے۔ اور اس میں تمام لطائف کا وسط واقع ہے، اس لیے وسطی نماز کے اہتمام کی تاکید کی گئی ہے۔ وسطی نماز کے جملہ میں نہایت بلاغت ہے چونکہ یہ ظاہر ہے، کہ ان لطائف کے بغیر جسم کی ظاہری نماز ناقص ہوگی۔ اس لیے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ”تسویب“ دل کے بغیر کوئی نماز نہیں“ چنانچہ اس معنی میں لطائف کے صاحبِ سلوک، ظاہری اہل علم سے افضل اور زیادہ قوی ہیں۔ اسے بھائیو! سرار کی حفاظت تمہارے ذمے ہے، کیونکہ اللہ تمام پیغمبروں سے واقف ہے۔

مکتوب: ۱۵۹

میاں محمد اشرفؒ کے نام ایک واقعہ کے جواب میں ۔

میرے بھائی! یہ وہ کتاب ہے جس میں کوئی شک نہیں۔ یعنی وہ کتاب جس سے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے تیرا نام محمد صالح پڑھا، اس میں کوئی شک نہیں کہ یہ مبارک اور متبرک ہے۔ اور یہ نام تمہارے نام کے ثبوت میں اس سے پہلے دیا گیا، اور کسی طرح بھی اس اسم اشرف میں کوئی شک و شبہ نہیں، کیونکہ یہ اب الکعب کے زمانے میں اسم بلا ستمی تھا، اور تمہارے لیے محمود کے معنی میں تھا اور شہود کے نام سے موسوم تھا۔ اس لیے کہ تو وہ بلند مرتبہ ہے، جس کو حضورؐ نے محمد صالح کے نام سے موسوم کیا۔ اللہ تبارک تعالیٰ ان دونوں ناموں کو مکمل برکت عطا کرے۔ جب مخلوقات میں سے کوئی اشرف ہوتا ہے، تو اسے اشرفیتِ خاصہ بلکہ اشرف المخلوقات کے نام سے ادب کے طور پر پکارا جاتا ہے۔ خلاصہ کلام یہ ہے کہ اباحت کے اعتبار سے تم اشرف اور عزیمت کے لحاظ سے صالح ہو، اور اس کے ساتھ وہ عملِ رخصت کا جواز بھی ہے، جو اعتبارِ عزیمت پر دلالت کرتا ہے۔ پس پہلی بات تو یہ ہے کہ تمہارا نام صالح ہے جس کے شروع میں برکت کے خیال سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا لفظ لایا گیا ہے۔ پس اس پر بات ختم ہو گئی۔ درود ہے، اس ذات پر جس نے تجھے یہ نام دیا۔ اے اللہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور اس کی آل پر درود اور سلامتی ہو۔

مکتوب: ۱۶۰

میاں شیخ عبدالغنیؒ کے نام لکھا گیا۔

دائے فقر، فضیلت، مآب شیخ صاحب میاں عبدالغنی جیو کو فقیر کی طرف سے سلام
جب تعلق کی مضبوطی کو یاد رکھا جائے، تو قربت لازم ہے۔ اور رہنے بہنے کی حقیقت
کا پتہ چلتا ہے اور بیگانے اور بیگانے میں فرق رہتا ہے، کیونکہ سب کو اللہ جل شانہ کے
ساتھ ایک نسبت رہتی ہے۔ جب اُسے منظور ہو، تو یگانگت آپ کے ساتھ ثابت ہو
جاتی ہے۔ مراتب داری کے بغیر کمالات صفاتیہ کا ظہور اس حد تک نہیں سمجھنا چاہیے
کہ یہ دیکھنا ہی خالی ہو جائے۔ فقیر زادوں اور جماعت فقر کی طرف سے سلام عرض ہے۔

مکتوب : ۱۶۱

”علم ایک نقطہ ہے اور جاہلوں کی کثرت ہے“ کی تحقیق میں ایک عزیز کے نام
تحریر کیا گیا۔

شرذع اللہ کے نام سے جو رحمن اور رحیم ہے۔ سب تعریف اللہ کے لیے ہے،
اور سلام اس کے برگزیدہ بندوں پر۔

آپ نے ”اعلم نقطہ“ و کثر الجاہلون“ (علم ایک نقطہ ہے اور جاہلوں کی کثرت ہے)
کے بارے میں پوچھا تھا۔ میرے مشفق، اس عبارت کے معانی کی تحقیق اسکے پوچھنے والے
پر ظاہر ہے، لیکن جو کچھ اس عاجز کے ذہن میں آتا ہے وہ یہ ہے کہ اہل حقیقت کی تحقیق
کے مطابق علم کے درجے جو اسے عطا ہوئے ہیں، مختصر طور پر پانچ ہیں۔ ان پانچ درجوں
میں سے سب سے پہلا درجہ، نبوت کا درجہ ہے اس درجے کے حامل حضرات کو اخص
الخواص کہتے ہیں۔ اس سے نیچے ولایت الہی نبوت ہے۔ جس سے بہرہ و حضرات خاص
الخواص لہا تے ہیں۔ اور اس کے نیچے ولایت ملائکہ مفرقین ہے کہ دلوں سے وگ اخص
کہتے ہیں۔ اور اس ولایت سے نیچے ولایت اولیاء ہے اس میں جو لوگ داخل ہیں

دلی خاص ، کہتے ہیں ، اور اس ولایت کے نیچے ولایتِ مومنین عالم ہے جو ولایتِ عامہ کے نام سے مشہور ہے۔ چنانچہ اس قول کے معنی ہر درجے کے لیے الگ الگ ہیں ، اور تفصیل بھی الگ الگ ہے۔

۴۱۰ امامی ولایتِ عامہ کے طریقے پر اس ولایت کی ابتدا تشریح کے مطابق الشہداء بیان لانا ہے۔ اور اس کی انتہا اجتہاد اور قیاس کا مرتبہ ہے۔ مذکورہ بالا قول کا مطلب یہ ہے کہ مجتہدینِ عظام کو جو علم عطا کیا گیا ہے ، وہ ان سے نچلے درجے کے تمام علوم پر کسی حاجت کے بغیر حاوی اور محیط ہے۔ اور اس کی تفصیل اس نقطہ کی طرح ہے ، جو تمام حروف کے مرتبوں پر محیط ہے۔ اور وہ تمام بزرگ اس مرتبہ اجمال پر ہیں۔ اور اس نقطہ ہی سے تبدیلی کی گئی ہے ، تمام تفصیل کے مراتب اس میں مختصر طور پر آگئے ہیں۔ جب اپنے تابعین کی استعداد کو علم تفصیلی کی حیثیت سے اس علم تک پہنچنے کو قاصر پایا ، تو پھر انہوں نے علومِ مندرجہ کی تفصیل بیان کی۔ اور اصطلاح میں انہیں امامی ولایتِ خاصہ کہا جاتا ہے۔ اس ولایت کی ابتدا ذکرِ قلبی سے لذت حاصل کرنے کے بعد اور اس کی انتہا توحیدِ شہودی کے مرتبہ تک ہے۔ یہی معنی ہیں اس کے کہ حق تعالیٰ کے عارف کا علم و معرفت اللہ تعالیٰ کے حضور میں اس کے شہود کا محض نقطہ ہے ، اور حروف و الفاظ کا اس پر کوئی لباس نہیں۔ اور چونکہ اس مرتبہ پر پہنچنا اس ولایت کے منتهی لوگوں کی خصوصیت ہے اور متوسط اور مبتدی درجے کے لوگوں کو عدم استعداد کی وجہ سے وہاں تک پہنچنا دشوار ہے۔ چنانچہ مجبوراً حقیقتِ شہود کو مراتبِ مندرجہ کے ظہور کے مطابق تجلیات اور مختلف رنگوں میں مختصر طور پر ظاہر کیا گیا اور درمیانہ لوگوں کو لطیف و کرم سے تجلیات کی حیثیت سے لباس میں آشکارا کیا گیا ہے ، اور ان کے ساتھ ان کے تعلق کو جائز رکھا گیا۔ اور امامی ولایتِ اخص کے معنی یہ ہیں کہ عارف کے حقیقی علم و عرفاں کے علم کے بعد چالیس مرتبے ہیں چنانچہ حضرت شیخ محی الدین عبدالقادر جیلانی قدس سرہ نے رب العزت کی درگاہ میں سوال

کیا کہ اسے اللہ، علم کا علم کیا ہے، جواب دیا گیا، 'علم سے جہالت، چونکہ ہر ایک کو اتنی علمی استعداد نہیں دی گئی، اس نے مجبوراً دُور رہ جانے والوں کے لیے یافت و شہود کا مرتبہ جس میں علم کی حقیقت مُضمَر ہے، واضح نہیں کیا گیا، اور ان سے نچلے اولیا کو یہ سعادت بخشی گئی ہے۔ اور ولایت خاص الخواص کے امالیاں کے طریقے کے بارے میں تحقیق یہ ہے کہ وہ اصلی علم جس سے عارف کو حصّہ ملا ہوا ہوتا ہے، علم سے جہالت ہے۔ لیکن اس جہالت کا حصول، عارف کی اس توجہ کے پوری طرح مٹ جانے کے بعد ہے، جو حق کے بغیر حق ہے۔ اور توجہ کا مٹ جانا محض نایافت کی طرف توجہ کرنا ہے۔ نہ کہ معدوم کی طرف۔ یعنی مجہول الکلیف ہونے کے اعتبار سے وہ پوشیدہ مراتب میں موجود ہے۔ یہی وجہ ہے کہ وہاں توجہ، اور توجہ کرنے والا، جس کی طرف توجہ کی جائے کے رنگِ لاثانی میں نظر آتا ہے۔

غیب النفسی اور غیب النبی کے درمیان عدم امتیاز کی وجہ سے ظاہر ہونا، بلکہ توجہ کا مٹ جانا، حقیقتِ نایافت کے ظہور پر موقوف ہے۔ اور یہ عارف کی توجہ کے بغیر صفاتِ داعی کی مظہریت سے حصّہ پانا ہے۔ اور چونکہ یہ نسبت، مرتبہ کے بعد ہے، اس لیے اس درجے کے نچلے لوگوں کو نایافت سے نوازا گیا ہے اور ان میں سکون جائز رکھا گیا ہے۔ اس لیے بے توجہی کا مرتبہ ایک نقطہ کی طرح ہے اور توجہ کا مرتبہ کثرت سے ظاہر ہے۔ اور مرتبہ نبوتِ انبیاء کے بارے میں بات کرنے کی طاقت کس میں ہے تاہم ان مراتب کے امالی کی تعلیم کے مطابق اس قول کی تحقیق یوں معلوم ہوتی ہے کہ بندے کے حق میں کمالِ عرفان اس وقت ثابت ہوتا ہے جب اسے توجہ کی وجہ سے ایمان اللہ سے محض حاضر ہونا ہو، جبکہ نہ مظہریت ہو نہ مطالعہ مظہریت۔ پس اس سب سے زیادہ برحق مرتبے کے نیچے ہر نچلا مرتبہ کثرت کا مرتبہ ہے۔ وحدتِ ایالی۔ کے اس بلند مرتبہ تک نچلے مرتبے کے لوگوں کے نہ پہنچ سکنے کی وجہ سے اسے کثرتِ علمی سے ظاہر

کیا گیا ہے اور یہ بندوں پر اللہ کا لطف ہے۔ اور ہر مرتبہ کے اہل کثرت کے ضمن میں ایمان کی وحدت حقیقی سے بہرہ ور کیا گیا ہے۔ یہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہے، وہ جسے چاہتا ہے، اُسے دیتا ہے، اور وہ بڑا فضل والا ہے۔

اس تحقیق سے معلوم ہو گیا، کہ وہ جہل جو کثرت کا سبب ہے، جہل نسبی ہے۔ اور یہ ناپسندیدہ نہیں، بلکہ پسندیدہ ہے اور الجاہلون کی کثرت میں کثرت کا فعل حقیقی فاعل کی طرف نہیں، بلکہ مجازی کی طرف ہے۔ یعنی سبب کی سند، سبب کی طرف ہے۔ وہ عدم استعداد کی وجہ سے اس میں زیادتی کرنے کا سبب بنا۔

مکتوب : ۱۶۲

اَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلٰی کی تحقیق کے جواب میں حافظ محمد عیسیٰ کے نام تحریر کیا گیا۔ آپ کا مکتوب، چند سوالات پر مشتمل تھا۔ اس کے مطالعہ سے خوشی ہوئی۔ لکھا گیا تھا کہ عالم ارواح سے ”اَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ“ (کیا میں تمہارا رب نہیں؟) کا خطاب کیا گیا۔ اس کے جواب میں انہوں نے ”قَالُوا بَلٰی“ (بے شک آپ ہیں) کہا اس وقت جب ارواح لباسِ عنفری میں ملبوس ہوئیں، اس حد تک کہ اپنی معروف زبان (لغت) یعنی عربی وغیرہ نہیں سمجھ سکتی تھیں، روح کے گھوڑے اور جسم کو، چیونٹیوں کی طرح باہر نکال کر، اور عقل و تمیز دے کر اَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ (کیا میں تمہارا رب نہیں؟) کے الفاظ سے خطاب کیا اور انسانوں کے قول کے مطابق ”ہاں“ کہہ کر ایک عہد باندھ لیا۔ اور عہد باندھنے کے بعد حضرت آدمؑ کی پشت میں واپس چلی گئیں۔ ایسے کہ جیسے کچھ ہوا ہی نہیں۔ اس کے بعد جب ہر انسان اللہ تعالیٰ کی مرضی اور ترتیب سے حضرت آدمؑ کی پشت سے پیدا ہوا اور مختلف وسیلوں سے پیدا ہوا ہے، تو ”جب کچھ بھی نہ تھا“ کا ظہور ہوتا ہے۔

اور چنانکہ انسان اپنی زبان کی طاقت اور سمجھ نہیں رکھتے، اس لیے دوسری زبانوں سے بے خبر ہو گئے۔ اور اس میں باریک رمز ہے، جسے اللہ سبحانہ کے سوا اور کوئی نہیں جانتا۔ اور جب روح کو جسم سے فائدہ اٹھا کر ادراک، صفات اور معافی کی قوت عطا کریں گے تو منکر تکبر کا جذبہ اور اکثر دوسرے علوم ان پر آسان ہوں گے۔ اللہ تعالیٰ کے فضل سے۔

واضح ہو، کہ اللہ سبحانہ کی ذات کا مرتبہ چونکہ اپنی ذاتی قابلیات کی بنا پر ازل ہی سے ثابت ہے، اس لیے صوفی محققین کے نزدیک دراصل تجرّد کا اطلاق، جس کا مطلب صفات سے قطع نظر کرنا ہے، جائز نہیں۔ البتہ سمجھنے اور خیال کرنے میں ذات و صفات کے ظہور کے بیان کرنے کے سوا کوئی چارہ نہیں۔ اس لیے مجبوراً حیثیت مفہوم کے اعتبار سے ہر مرتبہ کو تجرّد سے بیان کیا جاتا ہے۔

مزید برآں کیا ہماری ذات اور کیا ہماری صفات، دراصل یہ سب کچھ اللہ سبحانہ کی جامع کمالات ذات کا فیض ہے، جو ہماری ذات میں صفات کمال پائی جاتی ہیں۔ پس ظاہری صفات میں سے جو فیض ظاہر ہوتا ہے، وہ بھی اس کی ذات کی بدولت ہے۔ پس اسے سمجھئے۔

مکتوب : ۱۶۳

ایک عزیز کے نام منع شدہ امور کے بارے میں لکھا گیا۔

شروع اللہ کے نام، سب تعریف اللہ ہی کے لیے ہے۔ اس کے سوا اور آل رسول پر صلوات و سلام۔ اے زمانے کے سادہ لوح لوگو! زلمے کے بے لطف فقرائے تم یہ ترقی کرتے ہو کہ تحفوں کے عوض میں وہ اپنے آپ کو اس قسم کے ممنوعہ

اُمور میں، جو اللہ تعالیٰ کی مرضی کے خلاف ہیں، تمہارے ساتھ شریک کر لیں۔ اور اس بے فائدہ مصیبت پر راضی ہو جائیں۔ کتنی عجیب بات ہے۔ وہ نہیں جانتے کہ اس گروہ کی برکت ان ممنوعہ اُمور کے ترک کرنے میں ہے، اگر وہ اپنے باطن کو رتی بھر بھی اس قسم کے کاموں میں مشغول کریں گے، تو ان کی اصلی جمعیتِ خاطر، اور حقیقی قُرب ان سے چھین جلنے لگا۔ اور پھر کرامت کی بجائے ان سے استدراج (کافر کی کرامت) ظاہر ہوگا۔

میرے عزیز! یہ گروہ تمہاری خیر خواہی کے لیے ہے، اور اگر خیر خواہ نہ بھی ہوں، کم از کم ان کی طرف سے تمہارے حق میں بدخواہی ہرگز نہیں ہوگی، خواہ آئیں تمہارے خیال میں تمہیں آرام و زینت ہی حاصل ہو۔ پس اس گروہ سے اس قسم کا تعلق نہ چاہو، بلکہ انجام بخیر مانگو۔ تاکہ ان ناگوار اُمور کی وجہ سے تمہارے ایمان، ظلمتِ آلودہ نہ ہو جائیں، اور چونکہ بھیجی ہوئی شے کا لانا، معروف شرائط سے مشروط ہوتا ہے، ”اور جب شرط ختم ہوگئی، تو مشروط خود بخود ختم ہو گیا۔“

اس لیے بھیجی ہوئی اشیا قبول نہیں کی جاتیں، اور معذرت کر دی جاتی ہے۔

مکتوب: ۱۶۴

میاں الشہدین کے نام لکھا گیا۔

نایافت کے معاملے میں سالک کو دلویار کی طرح ہونا چاہیے کہ سراسر پریشانی اور سرگردانی ہے۔ کیونکہ حضرت الیشاؑ نے فرمایا ہے۔

عجب این نیست کہ سرگشته شود طالبِ دوست عجب این است کہ من واصلِ سرگردانم
(ترجمہ) تعجب اس بات میں نہیں کہ دوست کو چاہنے والا سرگشتہ ہو جائے، تعجب

نزیہ ہے کہ میں وصل میں بھی سرگرداں ہوں۔

شاید آپ نے نایافت کی حقیقت کو نہیں سمجھا۔ در نہ نایافت کے اندر وصل حقیقی ہے۔ پہاڑ سے ٹکرا مارنا، شیطان کے دوسروں میں سے ہے اس لیے حق تعالیٰ کی دریافت ہے، بے کیفی کی ہر قسم کی یافت نایافت سے پیدا کر دے اور بس

مکتوب: ۱۶۵

عزیزوں کے نام لکھا گیا۔

اے اللہ! تو جاننے والا ہے۔ سب تعریف تیرے لیے ہے تیرے ایک بندے

پر سلام ہو۔

تو اپنے فضل خاص سے کسی بہانہ کے بغیر اپنے اولیا کو اپنی تجلیات کے نور سے ابتدا اور وسط میں نوازتا ہے، ان کی صلاحیت کو بار امانت اٹھانے کے قابل بنانے کے لیے پالتا ہے۔ اور اس کے بعد فضل اخف سے تجلیات کی طرف توجہ کی تہ سے نجات دے کر شہود کے مراتب پر، جو پرشیدہ وصل میں شامل ہیں، سرفراز کرے نایافت عطا کرتا ہے۔ اور پھر دہاں سے لطیف طریقے سے کسی بہانہ کے بغیر اخف وصل میں داخل کر کے نایافت کی حقیقت سے سرفراز کرتا ہے۔ سبحان اللہ! تیرا یہ اقتدار کہاں، بعض کو مرتبہ ولایت کی مناسبت کے اعتبار سے زیادہ تر خلوت کی رغبت دیتا ہے۔ در نہ کاروبار کو تنہائی کے مکان میں جاری و ساری فرماتا ہے۔ اور بعض کو س تقاسم سے رنج کر کے خلوت میں لانا ہے اور ارشاد عام (و غلط) کے مرتبے سے کہ نبیاً ما نرغمہ ہے۔ ان کی مکمل پہنچی کی وجہ سے فیض یاب کرتا ہے۔ پہلے گروہ کے حق میں خلوت و عدم قائل بنایا اور دوسرے گروہ کے حق میں خلوت کو عین نقصان قرار دیا۔ لیکن ان کی خلوت

کی وجہ سے انہیں مرتبہ خلوت میں ہی ترقی بخش دی۔

میں دعا کرتا ہوں کہ اس عاجز کو اس بہت بڑے گروہ کا کچھ حصہ عطا فرما دے اور آہستہ آہستہ دونوں طرح کے بلند مراتب پر فائز کر دے۔ عازکرمیاں کار ہادشوارنیت (کرم کرنے والوں کے لیے ایسے کام مشکل نہیں)

اے خلوت و خلوت کے بلند مرتبہ لوگو! اس گروہ کے غریب مشتاق کا سلام قبول کرو۔ اور علمی مراتب کی زیادتی کے لیے دعا کرو۔ حصول ملاقات تک چند مشفقانہ الفاظ کے ذریعے اس تعلق کو استرار کرو۔

قائدہ :- اللہ تعالیٰ کے کلام کی تحقیق کے بارے میں یہ بات سمجھ لو۔ کہ قرآن شریف کے کلام کے سات مرتبے ہیں۔ تین مرتبے ”وہوبی“ ہیں۔ اور چار مرتبے ”اسکانی“ ہیں۔ تین وہوبی مرتبے یہ ہیں :- وجود کلام، نور کلام، اور کلام کر نیوالے پر ظہور کلام، اور چار اسکانی مرتبے یہ ہیں :- پہلا نفس مدعا، جو حرف و آواز ہے، اگرچہ وہ نورانی ہیں، کیونکہ اس کا حصہ حضرت جبرائیلؑ کو عطا ہوا ہے اور جیسا کہ یہ طے شدہ بات ہے کہ ”جبرائیلؑ نے آواز کو سنا... الخ“ دوسرا یہ کہ اگرچہ مخلوق ہے، لیکن کسی مخلوق کو اس میں تصرف کی گنجائش نہیں۔ تیسرا یہ کہ اس کے حرف و الفاظ جسم رکھتے ہیں، جیسا کہ حضرت جبرائیلؑ کا بیان، اور آنحضرتؐ فرشتے کے کلام کے سوا کوئی اور اطلاع نہیں رکھتے تھے۔ اور چوتھا۔ اس کے جسمانی حروف و آوازیں کربھی کریمؐ صحابہ کرامؓ کو فیض عام کے واسطے بیان کرتے تھے۔

مکتوب : ۱۶۶

حاجی شرفی عبدالکریم کے نام تحریر کیا گیا۔

شروع شروع میں لطائف کا ذکر حاوی ہوتا تھا۔ کیونکہ ذکر اسم تھا جب مسیحی حقیقی جو بالتحقیق اللہ ہے، زور مارتا ہے تو مسیحی حقیقی کے

حضور میں بے کیفی سے سر فراز ہو جاتا ہے اور چونکہ بزرگوں کی اصطلاح میں پہلے مرتبہ کے ذکر کو "اسمی" کہتے ہیں اس لئے جب مستی کے حضور میں یہ زور مارتا ہے، اسے علم حضوری کہتے ہیں۔ یہ کمالات صفات کا ظہور ہے۔ اور جب ذات حقیقی اپنی صفات کے مرتبہ کا ظہور کرتی ہے، تو اس مرتبہ کو حضورِ علمی کہتے ہیں۔ اگرچہ حضورِ صفات بھی بے کیفی سے ہے لیکن ذات حقیقی کے مرتبہ میں علم حضوری اور حضورِ علم کے بغیر حضور در حضور ہے۔ اس مرتبہ میں جیسا کہ علم حضوری کے مرتبہ میں ذکر ہو چکا ہے، علم حضوری کے حضور میں حضور اور حضورِ علم جذب ہو جاتا ہے اور ایمان حقیقی کے حضور در حضور میں ذات حقیقی سے ملتا ہے۔ بے کیفی میں پکا یقین ہو جاتا ہے۔ اور اس جگہ حقیقی بے کیفی سے متعلق ہو ملنے کے بعد مرتبہ کا یہ مرتبہ، حقیقت اور اخفی حقیقت سے تعلق رکھتا ہے، اگرچہ پہلے میں مرتبہ بھی تینوں لطائف سے تعلق رکھتے ہیں، یہ مرتبہ سردار کا ہے۔ اور وہ مرتبہ تابع اور طبع کے ہیں۔ کہاں یہ اور کہاں وہ۔ مقصود تو قبضوع سے ہے اور وسط کے وہ مرتبے آہستہ آہستہ ترقی پر ہیں۔

اللہ کا شکر ادا کرو۔ کہ اس نے تمہیں یہ نعمت عطا فرمائی۔ دوسرے لوگوں کو تو یہ چیز مدتوں کے بعد حاصل ہوتی ہے۔ اس لیے دو رکعت نماز شکرانہ ادا کرو۔ اور فاتحہ خیر پڑھو تاکہ حق تعالیٰ اس مرتبے کو قائم رکھے۔

مکتوب: ۱۶۷

صوفی عبدالکریمؒ کے جواب میں لکھا گیا۔

اولیاء کی دو جماعتیں ہیں۔ ان میں سے ایک جماعت حق تعالیٰ سے دعا کرنے کو جائز نہیں سمجھتی۔ کہیں کہ اس جماعت کے نزدیک جو سے، تقدیر میں پیسے ہی مقرر کیا جا

چکا ہے، اس لیے وہ دعا مانگنا بے ادبی سمجھتی ہے۔ دوسری جماعت یہ سمجھتی ہے کہ تمام چیزیں پہلے ہی مقدر ہو چکی ہیں، لیکن ان کا مقدر ہونا دوسری طرح کا ہے۔ ایک تقدیرِ مُبرم پر مقدر جس کا بدلنا کسی طرح بھی جائز نہیں، اس لیے مُبرم کے سلسلے میں دعا کرنا وقت ضائع کرنا ہے دوسری تقدیرِ معلق، اور یہ وہ ہے کہ اُس کا بدل جانا دعا پر موقوف ہے۔ چونکہ وہ دعا پر معلق ہے، دعا سے بدل جاتی ہے، اور یہ بالکل معلوم نہیں، کہ تقدیرِ مُبرم کوئی ہے اور تقدیرِ معلق کوئی! اس لیے بندگی کا شیوہ یہی ہے، کہ چونکہ حق تعالیٰ نے تقدیرِ مُبرم کو دعا سے معلق نہیں کیا اور تقدیرِ معلق کو دعا پر موقوف فرمایا ہے، اس لیے بندے کو چاہیے کہ تقدیرِ معلق کے لیے دعا کرے، کیونکہ حق تعالیٰ نے جس شے کو دعا پر معلق فرمایا ہے، وہ ہو جائے۔ دعا نہ کرنا حق تعالیٰ کی مخالفت کرنا ہے، اور ایسا کرنا ممنوع ہے ہمارے بزرگوں کا تعلق دوسری جماعت سے ہے، جو اللہ تعالیٰ کے ساتھ مخالفت نہیں کرتی، بلکہ دعا پر معلق کی نیت سے دعا کرتی ہے۔ پہلی جماعت جو دعا نہیں کرتی، شاید سب کو تقدیرِ مُبرم کے تحت ہی سمجھتی ہے، یا نہیں سمجھتی، حق تعالیٰ ہی ٹھیک سمجھتا ہے۔ اور اللہ جل شانہ کے حضور میں ”دعا پر معلق“ امور کے سلسلے میں دعا کرنا عین ادب ہے۔ اور کونہ دستوں میں نہیں ہونا چاہیے۔

تنت بالخیر

حضرت شیخ عبد النبیؒ کے وصال پر پہلا مرثیہ مع تاریخ وصال

- ① افسوس! ہماری نظاں میں نگاہوں سے اولیاء کے چراغ کا نور اوجھل ہو گیا۔
- ② وہ سالکوں کے لئے شام افروز چاند اور صبح ہدایت کے آفتاب کی روشنی تھا۔
- ③ وہ ایسی محفل کی شمع تھا، جس کی شان میں آیا ہے کہ ”وہ اس دار فانی سے رخصت ہو کر مرتے نہیں۔“
- ④ اُس نے حرم خداوندی کا احرام باندھ کر دار بقا کا سفر اختیار کر لیا ہے۔
- ⑤ وہ اہل اللہ کا بادشاہ اور صوفیاء کی پناہ گاہ تھا، وہ نیک لوگوں کا پیشوا اور پاک لوگوں کا ستراج تھا۔
- ⑥ وہ قدر و منزلت کا قبلہ اور مرکز اعتبار تھا۔ وہ عزت کی شان اور عظمت و بزرگی کی جان تھا۔
- ⑦ وہ صاحب عرفاں، صدق کا نور، دین کا رہنما۔ حق الیقین کا مالک اور ہدایت کا ماہ کامل تھا۔
- ⑧ وہ ہدایت کا منبع اور رہنمائی کے سمندر کا ماخذ تھا۔
- ⑨ وہ شخص پیر و مرشد حضرت عبد النبیؒ تھا، جو اہل توحید و سلوک کے لئے مایہ افتخار تھا۔
- ⑩ وہ آسمان کے مرتبہ والا ایسا برگزیدہ انسان تھا کہ مہر و ماہ بھی نور حاصل کرنے کے لیے اُس کی خاک سے التجا کرتے تھے۔
- ⑪ اے اللہ! اپنے فضل و کرم سے اُس کی پاک روح پر ہمیشہ اپنی رحمت نازل فرما رہے!
- ⑫ اُس کے مہر سے دوستوں کے باغ میں ابر فیض سے پھول کھلتا رہے!
- ⑬ افسوس! اُس کے دل افروز فیض کے سورج کو گہن لگنے سے روشن صبح، شام کی طرح تیرہ و تار ہو گئی۔

- ۱۳) دنیا دیکھنے میں تاریک ہو گئی۔ شمع کے بغیر اہل خانہ کے لئے اندھیرا چھا گیا۔
 ۱۵) قضا کے شرر بار قلم کے دھوئیں نے دل کو جلا دیا اور اُسے زخم زخم کر دیا۔
 ۱۶) موت کی آگ سے دل کباب ہو گیا۔ اس نے جہاں کو انتہائی بلندی سے انتہائی پستی میں پھینک دیا۔

- ۱۷) آنکھوں سے خون کے آنسوؤں کا سیلاب بہہ نکلا، جس نے رستے کے ہر ٹپ کو توڑ پھوڑ دیا۔
 ۱۸) اس جگر سوز اور ہولناک واقعہ کو دیکھ کر آسماں حیرت زدہ ہو گیا۔
 ۱۹) اُس عالی جناب کی تاریخ وفات کے لئے جب دل نے سوچ بچار کی،
 ۲۰) تو سُن طلب کے آخر کی بدولت اُسے معلوم ہوا کہ آفتاب ہدایت گہن میں آگیا۔



دوسرا سرشہ مع تاریخ وصال

- ۱) وہ بانسفا، طہم لدنی (خداداد علم) کا مالک تھا۔ وہ عرفان و سمندر اور خدا کے نور کا مظہر تھا۔
 ۲) اُس کے وجود سے دنیا نے فیض پایا ہے اور آخرت بھی چمک اُٹھے گی۔
 ۳) اُس نے لفظ اور معنی دونوں کی تحقیق کی۔ وہ نکتہ واں، دستگیر اور ہمارا پیر و مرشد تھا۔
 ۴) اے اہل ذہانت، اگر آپ ایک حرف بھی سمجھیں، تو ہر مصرع کے شروع میں اس کا نام آئے گا۔
 ۵) میں اس عالی جناب کی پھر تعریف کرتا ہوں۔ وہ عالم ناسوت (دنیا)، اور عالم ملکوت (عالم ارواح) کا ہما (ایک مبارک پرندہ) تھا۔
 ۶) اُس قطب عالم اور غوث اعظم رہنے والے دو سانسوں میں عالم جبروت (اللہ کے مرتبہ صفات،

اور عالمِ لاہوت (اللہ کے مرتبہ اسماء) کے مقامات کو طے کر لیا۔

۷) اُس نے امامت کے اندر خلافت کا مرتبہ پایا اور انبیاء کے مقامِ نبوت و ولایت سے بھی حصہ لیا۔

۸) وہ اولیاء اللہ کا سترج، نبوتِ احمدی کے کمالات سے مہرہ ور ہوا۔

۹) وہ صدق و خلوص میں ابوبکرؓ، عدل و انصاف میں فاروقؓ، شرم و حیا میں عثمانؓ اور علم و فضل میں علیؓ کرم اللہ وجہہ کی مثال تھا۔

۱۰) وہ اجتہاد میں ابو حنیفہؒ اور شافعیؒ تھا اور فہمِ شریعت میں مالکؒ اور حنبلیؒ تھا۔

۱۱) وہ حقیقت اور طریقت میں خاص الخاص تھا۔ وہ معرفت کے میدان میں خصوصی رہنما تھا۔

۱۲) اُس کی بدولت دل، رُوح اور سر روشن تھے۔ وہ چودھویں کا چاند 'خفی' میں بھی 'خفی' تھا

۱۳) جب وہ مہرِ عالمِ تاب اس جہانِ فانی سے جہانِ باقی کو چلا گیا،

۱۴) تو دنیا میں اندھیرا چھا گیا اور ساتوں زمینیں اور نو کے نو آسمان تیرہ و تار ہو گئے۔

۱۵) جب میں نے عقل سے بڑے صدق و خلوص سے اس کی تاریخ وصال پوچھی،

۱۶) تو ہاتھ نے کہا کہ 'بخشش'، 'جوڑ' (سخاوت)، 'کرم'، 'حلم'، 'بردباری' اور 'تیابے' سروپا ہو گئے۔

۱۷) نورِ اُس کے روضہ کے گردا گرد قربان ہو گیا۔ خدا کرے کہ ہدایت کا نور اس کی دُشگلیہ ہی کرے۔



تشریح تاریخ ہائے وصال

پہلے مرثیہ میں حضرت شیخ عبدالنقی کی تاریخ وصال بحروف ابجد نکالی گئی ہے۔ چونکہ اکثر حضرات کو حروف ابجد کے اعداد سے آگاہی نہیں اور انہیں اس بات کا علم نہیں کہ عربی اور فارسی (اور ان کے تتبع میں اردو) کے ہر حرف کے عدد مقرر ہیں، اس لئے بطور تعارف حروف ابجد کے اعداد بھی بیان کئے جاتے ہیں، تاکہ تاریخ کے سمجھنے میں سہولت رہے اور پوری طرح محفوظ ہوا جا سکے۔

حروف ابجد اور ان کے اعداد :

ابجد	ہوز	خلی	کلمن	سقف
ا ب ج د	ه و ز	ح ط ی	ک ل م ن	س ع ف ص
۱ ۲ ۳ ۴	۵ ۶ ۷ ۸	۹ ۱۰	۲۰ ۳۰ ۴۰ ۵۰	۶۰ ۷۰ ۸۰ ۹۰
قرشت	نخز	ضظغ		
ق ر ش ت	ث خ ذ	ض ظ غ		
۱۰۰ ۲۰۰ ۳۰۰ ۴۰۰	۵۰۰ ۶۰۰ ۷۰۰ ۸۰۰	۹۰۰ ۱۰۰۰		

پہلی تاریخ وصال منظوم فارسی :

یہ تاریخ مرثیہ کے آخری شعر ہے

یافتہ از غایت حُسن طلب

منکشف گردید مہر ابتدا

(آفتاب ہدایت کو گہن لگ گیا)

میں پوشیدہ ہے۔ ”غایت حُسن طلب“ کا مطلب اس ترکیب کے آخری حرف

’ب‘ کے عدد کو دوسرے مصرعہ ”منکشف گردید مہر ابتدا“ کے اعداد میں جمع کرنا ہے جس

سے تاریخ وصال نکلتی ہے، جو نہایت موزوں اور بامعنی ہے۔

تشریح :

منکسف گروید مہر ابتدا

م ن ک س ف گ ر د ی د م ہ ر ا ہ ت د ا + ب

۴ ۵۰ ۲۰ ۶۰ ۸۰ ۲۰ ۲۰۰ ۴ ۱۰ ۲ ۲۰۰ ۵۰ ۴۰ ۱۴ ۲۰۰ ۵۱ + ۲

$$\text{۱۱۴۶} = ۲ + (۳۱۱) + (۲۴۵) + (۲۳۸) + (۲۵۰)$$

دوسری تاریخ وصال نثر میں :

دوسری تاریخ وصال نظم کی بجائے نثر میں ”خلیفہ عالی برحق“ کی بامعنی ترکیب میں کہی گئی ہے۔ اس کی تشریح حسب ذیل ہے :-

خلیفہ عالی برحق

ب ر ح ق

۲ ۲۰۰ ۸ ۱۰۰

ع ل ی

۴۰ ۱ ۳۰ ۱۰

خ ل ی ف ہ

۵ ۸۰ ۱۰ ۳۰ ۶۰۰

$$\text{۱۱۴۶} = (۳۱۰) + (۱۱۱) + (۴۲۵)$$

تیسری تاریخ وصال فارسی نظم میں :

دوسرے مرثیہ میں تاریخ وصال نہایت عمدہ اور مرموز پیرائے میں بیان کی گئی ہے۔ اس

مرثیہ میں تاریخ وصال مرثیے کے آخری سے پہلے شعر ہے

گفت ہاتھ بے سرو پا می شدند بخشش و جود و کرم . حلم و حیا

میں پوشیدہ ہے۔ اس میں رمز یہ ہے کہ ”بخشش“، ”جود“، ”کرم“، ”حلم“ اور ”حیا“ کے

الفاظ کو اگر ”بے سرو پا“ کر دیا جائے، یعنی ان الفاظ کے پہلے اور آخری حرف کو کاٹ دیا جائے،

تو باقی ماندہ حروف کے اعداد کے مجموعہ سے تاریخ وصال نکل آئے گی۔ تشریح حسب ذیل ہے :-

بخشش	جود	کرم	علم	حیا
بلخ ش سکی	پچ و کم	گہر کم	حل کم	حی ی کم
۳۰۰ ۶۰۰	۶	۲۰۰	۰ ۳۰	۱۰

$$۹۰۰ + ۶ + ۲۰۰ + ۳۰ + ۱۰ = ۱۱۴۶ \text{ سالہ}$$

اس میں فن تاریخ کے علاوہ شعری خوبی یہ ہے کہ حضرت کی وفات سے بخشش، جود، کرم، علم اور حیا کے سر اور پیر کٹ گئے، گویا حضرت کے اٹھنے سے یہ صفات بھی دنیا سے اٹھ گئیں، اور لوگ ان کی برکتوں سے محروم ہو گئے۔

تشریح از

مشاق احمد بھٹی، ایم اے



صحت نامہ اغلاط

مکتوبات شریفہ کی کتابت جیسا کہ مسودے سے واضح ہے، ۱۹۷۰ھ میں مکمل ہوئی۔ دو سو سال کے اس عرصے میں فارسی رسم الخط میں خاصی تبدیلیاں واقع ہو گئی ہیں، جن کی وجہ سے ایک عام فارسی دان کو بعض جگہ قرینے اور قیاس سے کام لینا پڑتا ہے، جبکہ بعض جگہ کتابت کی غلطیاں بھی موجود ہیں۔ ان وجوہ سے مکتوبات کی املا کی درستی کی خاطر اغلاط کا صحت نامہ ضروری ہو گیا۔

فارسی زبان نے اپنا موجودہ رسم الخط عربی زبان سے لیا ہے، جس طرح فارسی کی پیروی میں اردو نے بھی اضافوں کے بعد یہی رسم الخط اختیار کر لیا ہے۔ اسلام قبول کرنے کے بعد اہل ایران کی تہذیب و ثقافت ہر لحاظ سے اسلام کے ڈھانچے میں ڈھل گئی تھی۔ اہل ایران کا اصل رسم الخط دوسری تمام آریائی زبانوں کی طرح بائیں سے دائیں تھا، جبکہ تمام سامی زبانوں کا رسم الخط جیسا کہ عربی زبان ہے، دائیں سے بائیں ہے۔ رسم الخط کی اس تبدیلی سے عربی حروف بھی اختیار کرنے پڑے۔ اور جو آوازیں عربی رسم الخط میں نہیں تھیں، ان کو بھی ادا کرنے کے لئے ان آوازوں کے قریب المخرج حروف اختیار کرنے پڑے۔ جنہیں قرینے سے سیاق و سباق کو مد نظر رکھتے ہوئے قاری خود سمجھ جاتا تھا۔ بعد میں مروج زمانہ سے اس الجھن کو دور کرنے، اور امتیاز پیدا کرنے کے لئے ایسے حروف پر کچھ علامتوں کا اضافہ کر کے نئے حروف وضع کر لئے گئے مثلاً ”پ“ کی آواز کو ظاہر کرنے کے لئے ”ب“ کے نیچے اور ”ج“ کی آواز کے لئے ج کے اندر دو نقطے بڑھا دیئے گئے۔ اور ”گ“ کی آواز کے لئے ”ک“ کے اوپر ایک

کشش کا اضافہ کر دیا گیا۔

اس قدیم قلمی نسخے میں بھی پُرانا انداز تحریر اختیار کیا گیا ہے۔ اس میں ”گ“ کو ہر جگہ ”ک“ ہی لکھا گیا ہے، خواہ اس طرح فارسی کے دوسرے بامعنی الفاظ سے التباس ہی کیوں نہ ہو۔ مثلاً ”گردن“ کو ”کردن“، ”گشت“ کو ”کشت“، ”گاہ“ کو ”کاہ“ لکھا گیا ہے۔ اب ”گ“ فارسی زبان کا ایک ایسا حرف ہے، جس کا استعمال عام ہے۔ اس کے کئی مصادر اور الفاظ میں ”گ“ کی آواز شامل ہے، جیسے گفتن، شگفتن، گردیدن، گشتن وغیرہ۔ اس طرح کاتب نے الف ممدودہ کو بعض جگہ استعمال کیا ہے، لیکن اکثر و بیشتر استعمال نہیں کیا، مثلاً آدم کو ادم، آرام کو ارام اور آن کو ان لکھا ہے۔

اس قسم کے انداز تحریر سے مسودے کا ہر صفحہ غلطیوں سے بھرا پڑا ہے۔ چنانچہ اگر ان تمام غلطیوں کی جامع فہرست تیار کی جاتی تو اچھا خاصا ایک ضخیم رسالہ تیار ہو جاتا۔ اسلئے اس طرح کی اصولی غلطیوں کو قاری کی عقل و فہم پر چھوڑ کر کتابت کی ان غلطیوں کی تصحیح کے لئے فارسی مکتوبات کے آخر میں جدول کی صورت میں صحت نامہ شامل کر دیا گیا ہے۔ جنکی موجودگی میں ایک عام فارسی داں کو مشکل پیش آسکتی تھی۔ مکتوبات کے نفس مضمون کی پاکیزگی کے پیش نظریہ احتیاط ضروری سمجھی گئی کہ مکتوبات کی اعلیٰ الوسیع اغلاط اور مغالطوں سے پاک ہو اس قلمی عبارت میں اس لئے درست نہیں کی گئی، کیونکہ اس طرح پُرانے آثار کی تقدیس و حرمت کے زائل ہونے کا اندیشہ تھا۔

جدول

سلسلہ نمبر	صفحہ نمبر	سطر نمبر	غلط	صحیح
۱	۲۷	۳	اولا	اولاً
۲	۲۷	۷	مدفق	مدقق
۳	۳۳	۱	الا	إلا
۴	۳۳	۶	اجمالا	اجمالاً
۵	۳۳	۷	ذاتاً	ذاتاً
۶	۳۳	۵	ستہ	ستہ
۷	۳۳	۱۲	تکلم معاش	تکلم و معاش
۸	۳۶	۵	قلب سوید	قلب مرید
۹	۳۶	۹	جست	جست
۱۰	۳۷	۵	نخشوع	بخشوع
۱۱	۳۷	۹	مسازو	بمسازو
۱۲	۳۸	۱	تنجی	بہنجی
۱۳	۳۸	۱۱	سیہ	سیہ
۱۴	۴۰	۱	اصلاح	اعتطرح
۱۵	۴۰	۵	واست	داشت
۱۶	۴۰	۶	امولایت	اہل ولایت

سلسلہ نمبر	صفحہ نمبر	سطر نمبر	غلط	صحیح
۱۷	۴۳	۱۳	اجمالاً و تفصیلاً	اجمالاً و تفصیلاً
۱۸	۴۴	۳	مُبرا	مُبرا
۱۹	۴۷	۱	رضو	رضو
۲۰	۴۸	۱۱	منظفہ	مضفہ
۲۱	۴۹	۶	تجوز	تجويز
۲۲	۴۹	۹	مبلس	مُتلبس
۲۳	۵۱	۹	عبدالرسید	عبدالرشید
۲۴	۵۶	۷	اولاً اجمالاً	اولاً اجمالاً
۲۵	۵۷	۲/۱	”ایں مرتبہ شہودہ اولیہ را شہود اول نامند“	مکرر لکھا گیا ہے۔
۲۶	۵۸	۲	مقدمات	مقدمات
۲۷	۵۸	۱۱	اولاً	اولاً
۲۸	۵۸	۱۵	ثانیاً	ثانیاً
۲۹	۶۰	۱۴	اکاہ	آں گاہ
۳۰	۶۳	۹	نبض	بہ نص
۳۱	۶۴	۸	دات	ذات
۳۲	۶۵	۳	صلبی	سلبی
۳۳	۶۷	۳	ملازمت	ملازمت
۳۴	۶۹	۳	ادراک	(مکرر)
۳۵	۷۱	۹	حقیقی	حقیقی

سلسلہ نمبر	صفحہ نمبر	سطر نمبر	غلط	صحیح
۳۶	۷۲	۶	مثلاً	مثلاً
۳۷	۷۲	۱۱	ہود	ہنود
۳۸	۷۲	۱۱	شرشار	سرشار
۳۹	۷۳	۷	مجبور	مجبور
۴۰	۷۳	۱۳	قطیہ	قطعیہ
۴۱	۷۳	۱۲	مکالہ	مکالمہ
۴۲	۷۴	۱	ہود	ہنود
۴۳	۷۴	۱۲	نعیم اللہ	نعیم اللہ
۴۴	۷۵	۱۲	کسیفہ	کشیفہ
۴۵	۷۸	۱۲	بایات	بر آیات
۴۶	۸۱	۷	شرشار	سرشار
۴۷	۸۲	۱۱	شاہد فہمیدہ	نشاہد فہمیدہ
۴۸	۸۶	۱۲	علیم	علیم
۴۹	۹۲	۹	بکاشی	بکاشی
۵۰	۹۲	۱۳	منطہ تفصیل	منطقہ تفصیل
۵۱	۹۵	۱۳	عقبات	حیثیات
۵۲	۹۷	۱۱	وچوب	وچوب
۵۳	۹۸	۱۳	سنموغ	سنموغ
۵۴	۱۰۲	۶	قراں	قرآن
۵۵	۱۰۶	۷	قراں	قرآن

سلسلہ نمبر	صفحہ نمبر	سطر نمبر	غلط	صحیح
۵۶	۱۱۱	۹	قرآنی	قرآنی
۵۷	۱۱۱	۱۳	قرآنی	قرآنی
۵۸	۱۱۲	۱۰	حضرت پر	حضرت پر
۵۹	۱۱۲	۱۰	صوت	صوت
۶۰	۱۱۵	۴	مسئلہ اختیار	مسئلہ اختیار
۶۱	۱۱۸	۱۳	منتحق	منتحق
۶۲	۱۱۹	۶	نجیث	نجیث
۶۳	۱۲۰	۱۴	جمع	جمع
۶۴	۱۲۲	۱۰	حبو	حبو
۶۵	۱۲۷	۱۱	ذاتاً و صفاتاً	ذاتاً و صفاتاً
۶۶	۱۲۹	۱۱	غیر ان	غیر ان
۶۷	۱۳۱	۵	ایں طن	ایں طن
۶۸	۱۴۰	۹	کردن اولیاء	کردن اولیاء
۶۹	۱۴۳	۳	از نفاع	از نفاع
۷۰	۱۴۳	۷	جميع اما	جميع اما
۷۱	۱۴۴	۸	از ظنیت	از ظنیت
۷۲	۱۴۶	۱	مسئلہ	مسئلہ
۷۳	۱۴۷	۲	قراں	قراں
۷۴	۱۴۷	۶	کنزیر	کنزیر
۷۵	۱۴۸	۴	علماء طواہر	علماء طواہر

سلسلہ نمبر	صفحہ نمبر	سطر نمبر	غلط	صحیح
۷۶	۱۴۹	۱۰	اصحلال	اصحلال
۷۷	۱۴۹	۱۵	اصحلال	اصحلال
۷۸	۱۵۱	۱۱	مرغوبات	مرغوبات
۷۹	۱۵۱	۱۳	مطہریرا	مطہریرا
۸۰	۱۵۲	۸	بوجہ الیمینی	بوجہ الیمینی
۸۱	۱۵۸	۱۰	علماء ظہوا	علماء ظہوا
۸۲	۱۶۰	۵	سلہ	سلہ
۸۳	۱۶۳	۴	از تقی اثبات	از تقی اثبات
۸۴	۱۶۳	۸	شماں	شماں
۸۵	۱۶۴	۱۳	مجلایا مفصلا	مجلایا مفصلا
۸۶	۱۶۰	۱	روح	روح
۸۷	۱۶۰	۱۳	خارج	خارج
۸۸	۱۶۱	۱۲	ستین	ستین
۸۹	۱۶۲	۲	معمور	معمور
۹۰	۱۶۴	۵	حقیقت	حقیقت
۹۱	۱۶۴	۷	مجبی	مجبی
۹۲	۱۶۵	۵	صحبت باطنی	صحبت باطنی
۹۳	۱۶۵	۷	اہل فنا	اہل فنا
۹۴	۱۶۶	۵	حجوم	حجوم
۹۵	۱۸۴	۶	ذکر تربیت	ذکر تربیت

سلسلہ نمبر	صفحہ نمبر	سطر نمبر	غلط	صحیح
۹۶	۱۸۷	۴	شرح	مُرخ
۹۷	۱۸۷	۵	شرح	مُرخ
۹۸	۱۹۰	۷	باعی	باعی / باعے
۹۹	۱۹۰	۸	بادی	بادی / بادے
۱۰۰	۱۹۱	۵	مجبول	مجبول
۱۰۱	۱۹۲	۱۱	کبری	کبری
۱۰۲	۱۹۳	۱۰	در شخص	در شخص
۱۰۳	۱۹۵	۱۲	شخص باقی	شخص باقی
۱۰۴	۱۹۷	۱۵	احضانی	اضافی
۱۰۵	۱۹۸	۱۰	صفات و سبب	صفات و سبب
۱۰۶	۱۹۹	۳	اولا	اولاً
۱۰۷	۱۹۹	۹	منطلق	منطبق
۱۰۸	۱۹۹	۱۵	یہج	یہج
۱۰۹	۲۰۳	۲/۱	ترقی از مرتبہ معلومات	مکرر ہے
۱۱۰	۲۰۳	۶	مصغات	مصغات
۱۱۱	۲۱۰	۷	شخصی	شخصی
۱۱۲	۲۱۱	۱	شک و سبب	شک و شبہ
۱۱۳	۲۱۳	۹	مرتبہ قدوس خداوندی	مرتبہ قدوس خداوندی
۱۱۴	۲۱۳	۱۱	تصحیح فعلین	تصحیح فعلین
۱۱۵	۲۱۴	۳	تربیت	تربیت

سلسلہ نمبر	صفحہ نمبر	سطر نمبر	غلط	صحیح
۱۱۶	۲۱۵	۷	معقول	غیر معقول
۱۱۷	۲۱۸	۴	رو معنی	ذو معنی
۱۱۸	۲۲۰	۵	قربت	قرأت
۱۱۹	۲۲۰	۵	چلول	ملول
۱۲۰	۲۲۴	۲	حضرت قراں	حضرت قرآن
۱۲۱	۲۲۴	۴	معنا و لفظاً	معنا و لفظاً
۱۲۲	۲۲۴	۵	معنا	معناً
۱۲۳	۲۲۴	۷	الہاماً	الہاماً
۱۲۴	۲۲۴	۱۰	معنا	معناً
۱۲۵	۲۲۴	۱۴	معنا و لفظاً	معنا و لفظاً
۱۲۶	۲۲۵	۱	نجا نجا	نجا نجا
۱۲۷	۲۲۷	۵	سراپردہ الہ جلال	سراپردہ ہائے جلال
۱۲۸	۲۲۷	۱۴	نروپی	نروبی
۱۲۹	۲۲۸	۱	شاختہ	ساختہ
۱۳۰	۲۳۰	۱۰	ہواست	پیوست
۱۳۱	۲۳۱	۱۱	نورایہ	نورانیہ
۱۳۲	۲۳۲	۱	منفوخ	منفوخ
۱۳۳	۲۳۴	۸	مدوقدس	مجدوقدس
۱۳۴	۲۳۷	۱۱	محز	محز
۱۳۵	۲۳۹	۱۵	حدت	عدت

سلسلہ نمبر	صفحہ نمبر	سطر نمبر	غلط	صحیح
۱۳۶	۲۴۰	۹	اجمالاً و تفصیلاً	اجمالاً و تفصیلاً
۱۳۷	۲۴۲	۳	ملکین	ملکین
۱۳۸	۲۴۷	۶	درشتہ باشند	داشته باشند
۱۳۹	۲۴۷	۱۲	مسئلہ	مسئلہ
۱۴۰	۲۵۲	۴	اعمالِ ضاہرہ	اعمالِ ظاہرہ
۱۴۱	۲۵۵	۶	سرکت	شرکت
۱۴۲	۲۶۰	۲	جزیہ	جذبہ
۱۴۳	۲۶۱	۴	مرات	مرأت
۱۴۴	۲۶۲	۸	یوماً یغوماً فیوماً	یوماً فیوماً
۱۴۵	۲۶۴	۲	شیخ عبدالبی	شیخ عبد الغنی
۱۴۶	۲۶۴	۱۲	صحو	صحو
۱۴۷	۲۶۶	۱	زینِ مسلسل	ظنِ مسلسل
۱۴۸	۲۶۸	۱	پہنرازِ ظہور کمالِ ثنائی	مکرر رکھا گیا ہے۔
۱۴۹	۲۶۹	۲	طیبت	ظلیت
۱۵۰	۲۶۹	۱۲	مرات	مرأت
۱۵۱	۲۷۲	۵	شخصی	شخصی
۱۵۲	۲۷۲	۹	شخصی	شخصی
۱۵۳	۲۸۱	۹	جرہ	جرات
۱۵۴	۲۸۴	۵	انوارِ سفلوہ	انوارِ سفیہ
۱۵۵	۲۸۵	۷	اولا	اولاً

سلسلہ نمبر	صفحہ نمبر	مطرح نمبر	غلط	صحیح
۱۵۶	۲۸۶	۱۲	مجزویان	مجزو بان
۱۵۷	۲۸۷	۸	المتمن	المتمن
۱۵۸	۲۹۱	۵	کلا	کلا
۱۵۹	۲۹۱	۱۲	قراں	قرآن
۱۶۰	۲۹۱	۱۵	پر خود	پر خود
۱۶۱	۲۹۲	۱۲	طلال	طلال
۱۶۲	۲۹۲	۱۱	پراں	پراں
۱۶۳	۲۹۷	۱	ہوست	ہوست
۱۶۴	۳۰۰	۳	مفضی	مقتضی
۱۶۵	۳۰۱	۶	تخفیفی	تحقیقی
۱۶۶	۳۰۱	۷	مرات	مرات
۱۶۷	۳۰۱	۱۲	الا	الا
۱۶۸	۳۰۳	۱	الامور مہوتہ باؤ متہا	الامور مہوتہ باؤ متہا
۱۶۹	۳۰۸	۷ السریا نور السہ السریا نور السہ
۱۷۰	۳۰۹	۱۵	حقیقی	حقیقی
۱۷۱	۳۱۰	۶	تحقیق حقیقین ایشاں	تحقیق حقیقی ایشاں
۱۷۲	۳۱۶	۶	مجبہ الکیت	مجبہ الکیت
۱۷۳	۳۱۸	۱	تمہ رسولہ	تمہ رسولہ
۱۷۴	۳۱۹	۱۱	تہترلات	تہترلات
۱۷۵	۳۲۰	۳	تہترلات	تہترلات

سلسلہ نمبر	صفحہ نمبر	سطر نمبر	غلط	صحیح
۱۷۶	۳۲۰	۵	غرموجود	غیر موجود
۱۷۷	۳۲۲	۷	الف لام	الف لام زائد ہے
۱۷۸	۳۳۲	۱۰	جرات	جرات
۱۷۹	۳۳۶	۵	اقباب مک نیزہ	اقباب یک نیزہ
۱۸۰	۳۴۰	۲	حقیقی بر حقیقی	حقیقی بر حقیقی
۱۸۱	۳۴۶	۵	تمہ	تمہ
۱۸۲	۳۴۷	۶	شرع	شرح
۱۸۳	۳۴۹	۲	انضاع	انصباع
۱۸۴	۳۴۹	۷	انصاح	انصباع
۱۸۵	۳۴۹	۱۲	بضعف	بضعف
۱۸۶	۳۵۱	۱۱	محصہ	مختصر
۱۸۷	۳۵۷	۶	شیخ محمد اکرم	شیخ محمد اکرم
۱۸۸	۳۵۹	۶	وفاق	وفاق
۱۸۹	۳۶۰	۱۰	معاتب	معتوب
۱۹۰	۳۶۰	۱۳	ماقیات	ماقیات
۱۹۱	۳۶۹	۷	سخصی	شخصی
۱۹۲	۳۶۹	۱۰	سخص	شخص
۱۹۳	۳۷۶	۱۳	بانتقار	بانتظار
۱۹۴	۳۸۲	۱۲	معاتب	معتوب
۱۹۵	۳۸۳	۹	بدر طفل	پدر طفل

سلسلہ نمبر	صفحہ نمبر	سطر نمبر	غلط	صحیح
۱۹۶	۳۸۴	۹	اولا	اولاً
۱۹۷	۳۸۴	۱۳	بہ کیفی	بے کیفی
۱۹۸	۳۸۶	۱	مقدمہ	مقدمہ
۱۹۹	۳۸۷	۵	پہوست	پہوست
۲۰۰	۳۸۸	۱۱	جہر	جہر
۲۰۱	۳۹۰	۷	اتہ تسمیہ	آیت تسمیہ
۲۰۲	۳۹۲	۶	نکل کردہ	نقل کردہ
۲۰۳	۳۹۲	۷	شخصی	شخصی
۲۰۴		۶	مفسد غار	مفسد نماز
۲۰۵	۳۹۴	۶	اتہ الکری	آیت الکری
۲۰۶	۳۹۴	۹	نیت	نیت
۲۰۷	۳۹۴	۱۱	نیت	نیت
۲۰۸	۴۰۳	۷	وہول	وہول
۲۰۹	۴۰۴	۱۵	ور ولایت انحص	مکرر لکھا گیا
۲۱۰	۴۰۷	۶	بریں مقام	بریں مقام
۲۱۱	۴۱۰	۳	علی	علی
۲۱۲	۴۱۰	۸	اصطلاح	اصلاح
۲۱۳	۴۱۱	۴	جلی	جیلانی
۲۱۴	۴۱۲	۲	کحت	تحت
۲۱۵	۴۱۳	۶	نعتہ مورخہ	نعت معروفہ

سلسلہ نمبر	صفحہ نمبر	سطر نمبر	غلط	صحیح
۲۱۶	۴۱۷	۵	قراں	قُرآن
۲۱۷	۴۲۰	۱	امر معلق	امر معلق
۲۱۸	۴۲۱	۲	نضارت کل	نضارت کل
۲۱۹	۴۲۱	۶	از ثریا	از ثریا برگزیدہ برثری

مرتبہ
مُشتاق احمد بھٹی ایم۔ اے

شجرہ سلسلہ نقشبندیہ احسنیہ

شمار	اساتے گرامی	تاریخ وصال معہ دن		مقام و اثر حیات	مدت مبارک تجربہ سال
		مطابق ہجری	مطابق عیسوی		
۱	فیض الربیاء، بابت مآب سرور کائنات	دوشنبہ ۳ ربیع الاول	پیر ۸ جون	سکسہ بونی	
	رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم	۱۱ھ	۶۶۳ء	مدینہ منورہ	
۲	حضرت امیر المومنین سیدنا ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ	سہ شنبہ ۲۲ جمادی الاخر	منگل ۱۶ اگست	سکسہ بونی	
		۱۳ھ	۶۲۴ء	مدینہ منورہ	
۳	حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ	سہ شنبہ ۱۰ رجب المرجب	منگل ۳ فروری	ہرات	
		۳۳ھ	۶۵۴ء	ہرات	
۴	حضرت امام قاسم بن محمد بن ابوبکر رضی اللہ عنہ	سہ شنبہ ۲۲ جمادی الاول	منگل ۱۴ دسمبر	جنت البقیع	
		۱۰۱ھ	۶۱۹ء	مدینہ منورہ	
۵	حضرت خواجہ سیدنا امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ	جمعہ ۱۵ رجب المرجب	جمعہ ۶ ستمبر	جنت البقیع	
		۱۴۹ھ	۶۶۵ء	مدینہ منورہ	
۶	سلطان العارفين حضرت بايزيد بطامي	چهار شنبہ ۱۵ شعبان العظمیٰ	بدھ ۲۵ مئی	نظام	
	قدس سرہ العزیز	۲۶۱ھ	۸۷۵ء	یزد	
۷	حضرت خواجہ ابوالحسن خرقانی قدس سرہ العزیز	سہ شنبہ ۱۵ رمضان المبارک	ہفتہ ۳ اگست	خرقان	
		۲۲۵ھ	۸۳۳ء	یزد	
۸	حضرت خواجہ ابوالقاسم گرکانی قدس سرہ العزیز	سہ شنبہ ۲۳ صفر	منگل ۲۱ اپریل	طوس	
		۲۵۰ھ	۸۵۹ء	یزد	
۹	حضرت خواجہ ابوعلی فارمدی قدس سرہ العزیز	جمعہ ۳ ربیع الاول	جمعہ ۶ جولائی	طوس مشہد	
		۵۱۱ھ	۱۱۱۷ء	یزد	
۱۰	حضرت یعقوب یوسف مدنی قدس سرہ العزیز	سہ شنبہ ۲۰ رجب المرجب	ہفتہ ۶ مارچ	طوس	
		۵۳۹ھ	۱۱۴۶ء	طوس	
۱۱	حضرت خواجہ عبدالحق مجذوبی قدس سرہ العزیز	جمعہ ۱۲ ربیع الاول	جمعہ ۱۰ اگست	طوس	
		۵۷۵ھ	۱۱۸۰ء	طوس	
۱۲	حضرت خواجہ محمد غفری قدس سرہ العزیز	سہ شنبہ ۲۰ رجب المرجب	منگل ۱۶ اگست	طوس	
		۶۰۰ھ	۱۲۰۳ء	طوس	

نمبر شمار	اسماء گرامی	تاریخ وصال معہ دن		مقام مزار شریف	عمر مبارک ہجری سال
		مطابق ہجری	مطابق عیسوی		
۱۳	حضرت خواجہ محمود انجیر فغنوی قدس سرہ العزیز	دوشنبہ ۷ ربیع الاول	پیر ۳۰ مئی	فغنہ	۰۰
۱۴	حضرت خواجہ عزیزان شاہ علی راہتی قدس سرہ العزیز	سہ شنبہ ۲۷ رمضان المبارک	منگل ۲۰ اکتوبر	خوارزم	۱۳۰
۱۵	حضرت خواجہ محمد بابا ساسی قدس سرہ العزیز	چہار شنبہ اجادی الآخر	بدھ ۲ جولائی	ساس - بخارا	۰۰
۱۶	حضرت خواجہ شمس الدین سید میر کلال قدس سرہ العزیز	پنجشنبہ ۱۳ جمادی الآخر	جمعرات ۲ جنوری	سوخار - بخارا	۰۰
۱۷	شیخ الشائخ حضرت خواجہ بہاء الدین نقشبند قدس سرہ العزیز	دوشنبہ ۲ ربیع الاول	پیر یکم مایچ	بخارا	۸۳ سال ۵۶۲
۱۸	حضرت مولانا یعقوب چرخ قدس سرہ العزیز	شنبہ ۵ صفر المظفر	ہفتہ ۲۲ اپریل	قصہ بلغور	۰۰
۱۹	حضرت خواجہ ناصر الدین عبید اللہ احرار قدس سرہ العزیز	شنبہ ۲۹ ربیع الاول	ہفتہ ۲۰ فروری	مادر النہر - روس	۸۸ سال ۵۶۷
۲۰	حضرت مولانا محمد زاہد ونشی قدس سرہ العزیز	چہار شنبہ یکم ربیع الاول	بدھ ۳ نومبر	روسیہ	۰۰
۲۱	حضرت خواجہ درویش محمد قدس سرہ العزیز	پنجشنبہ ۱۸ محرم الحرام	جمعرات ۱۷ ستمبر	موضع الفزان	۰۰
۲۲	حضرت مولانا خواجہ امین الکنگ قدس سرہ العزیز	چہار شنبہ ۲۲ شعبان المظفر	بدھ ۲۶ فروری	خراسان	۹۰
۲۳	کامل اکمل حضرت سید رضی الدین محمد باقی المعروف بہ خواجہ باقی باللہ قدس سرہ العزیز	یک شنبہ ۲۵ جمادی الآخر	اتوار ۲۰ نومبر	موضع المکنگ	۴۱
۲۴	امام بابائی مجدد الف ثانی غوث صمدانی حضرت شیخ احمد فاروقی المعروف بہ سرہندی قدس سرہ العزیز	سہ شنبہ ۲۸ صفر المظفر	منگل ۳۰ نومبر	دہلی	۴۲ سال ۵۶۴ ۱۲ دن
۲۵	قطب الاقطاب سید آدم بنوری قدس سرہ العزیز	جمعہ ۱۳ شوال	جمعہ ۱۹ جنوری	بھارت	۴۳
۲۶	غوث زمان حضرت محمد شریف متقی شاہ آبادی قدس سرہ العزیز	جمعہ ۱۰ شعبان	بدھ ۲۶ فروری	جنت البقیع مدینہ منورہ	۴۲
۲۷	سلطان العارفین حضرت حاجی عبداللہ سلطانپوری قدس سرہ العزیز	جمعہ ۱۰ شعبان	بدھ ۲۶ فروری	موضع شاہ آباد	۴۲
۲۸	سلطان العارفین حضرت حاجی عبداللہ سلطانپوری قدس سرہ العزیز	جمعہ ۱۰ شعبان	بدھ ۲۶ فروری	انبالہ - بھارت	۱۲۰

نمبر شمار	اسماء گرامی	تاریخ وصال معہ دان		مقام دارالرحمت	روز ہلال
		مطابق ہجری	مطابق عیسوی		
۲۸	قطب عالم حضرت حاجی سید محمد طاہر مالپوری قدس سرہ العزیز	دوشنبہ ۱۷ جمادی الاول ۱۱۱۹ھ	منگل ۱۵ اگست ۱۹۰۰ء	ہبہ علی بوشیا پور	۱۸
۲۹	ساج العارفین قطب الاقطاب حضرت شیخ عبدالنبی شامی قدس سرہ العزیز	چار شنبہ ۲۲ ربیع الاول ۱۱۲۶ھ	بدھ ۲۲ اگست ۱۹۳۳ء	شاہد علی بوشیا پور	۱۹

خلفائے ساج العارفین قطب الاقطاب

حضرت شیخ عبدالنبی شامی نقشبندی قدس سرہ العزیز

- ① فضیلت مآب حضرت شیخ علی احمد سہارنپوری قدس سرہ العزیز
- ② اشرف الاخوان حضرت میاں محمد اشرف قدس سرہ العزیز
- ③ حضرت حافظ محمد مکمل قدس سرہ العزیز
- ④ حضرت میاں محمد قاسم قدس سرہ العزیز
- ⑤ فضیلت مآب حضرت شیخ عبدالہادی قدس سرہ العزیز
- ⑥ حضرت میاں محمد شہ یار قدس سرہ العزیز
- ⑦ حضرت مولانا جان محمد جالندھری قدس سرہ العزیز
- ⑧ حضرت شیخ عاشق محمد جالندھری قدس سرہ العزیز
- ⑨ حضرت حافظ محمد حسین قدس سرہ العزیز

حضرت تاج العارفین شیخ عبد النبی شامی صاحب رحمۃ اللہ علیہ

کے بارے میں تاثرات

قدوة السالکین زبدۃ العارفین قطب الاقطاب حضرت تاج العارفین شیخ عبد النبی شامی رحمۃ اللہ علیہ صاحب۔ آپ حضرت اقدس سلطان الاولیاء قطب الاقطاب قبلہ حضور مجدد الف ثانی صاحب رحمۃ اللہ علیہ سرہندی کی دعا و برکت سے لالہ بومہرہ مل پہل کھتری کے ہاں جو کہ اولاد سے بالکل محروم تھے۔ مورخہ ۲۹ رمضان المبارک ۱۰۲۸ ہجری کو بمقام شام چوراسی ضلع ہوشیار پور بھارت میں پیدا ہوئے۔ آپ کی پیدائش کے وقت سارا گھر نورانی روشنی سے بھر گیا۔ آپ نے سارا دن دودھ نہیں پیا۔ روزے کی افطاری کے وقت دودھ پیا۔ آپ کا بندہ وانہ نام لہ بھوپت راتے رکھا گیا۔ آپ نے سات سال کی عمر میں گلستان بوستان ختم کر لی تھی۔ ایک دن سبق پڑھنے کے دوران یہ شعر پڑھا۔

خلافت پیمر کے رہ گزید کہ ہرگز بمنزل نہ خواہد رسید
حال است سعدی کہ راہ صفا توں رفت جز در پئے مصطفیٰ
تو آپ نے اپنے استاد سے جو مسلمان تھے، دریافت کیا کہ مجھے رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کا راستہ بتائیں، لیکن استاد نے اس جذبہ کو کوئی وقعت نہ دی۔ جب آپ کا جذبہ انتہاء کو پہنچا تو حضرت بابا شیخ عبد النبی حضرت بابا شیخ عبد الوہاب صاحب قادریؒ کے ہاتھ پر بیعت ہوئے، انہوں نے آپ کو مسلمان کر کے آپ کا

اسلامی نام عبداللہی رکھا اور اُن سے باطنی فیض حاصل کیا اور آپؑ کو اسلامی تعلیم دینی شروع کر دی جو کہ تمام ہندوؤں کے لئے ایک چیلنج تھا۔ جس کی بنا پر ہندو آپؑ کو قتل کرنے کے درپے ہو گئے۔ آپؑ کی شادی سری گوبند پور ضلع امرتسر میں لالہ رامن مل کے ہاں ہوئی تھی۔ آپؑ کا ایک بچہ تھا۔ جب آپؑ اپنی بیوی اور بچے کو لے کر دریائے بیاس کے کنارے پر پہنچے تو ہندو آپؑ کے قتل کرنے کے لئے آموہود ہوئے۔ آپؑ نے اپنا مصلہ دریا پر بچھا کر اپنے بیٹے اور بیوی کو اس پر بٹھا کر آیت الکرسی پر پڑھنی شروع کر دی اور دونوں میاں بیوی بچہ کو لے کر دریا کے پار ہو گئے۔ ہندو منہ دیکھتے رہ گئے اور آپؑ کی یہ کرامت دیکھ کر بہت سے ہندو سکھ مسلمان ہو گئے۔ آپؑ نے حضرت بابا شیخ عبدالوہاب صاحب کی صحبت میں کافی عرصہ گزارا۔ ان کے بعد آپؑ نے شیخ حاجی عبداللہ سلطانپوریؒ کا دامن تھا ما جو غوثِ زمان حضرت محمد شریف متقیؒ کے خلیفہ تھے اور قطب الاقطاب حضرت سید آدم بنوریؒ سے فیض یافتہ تھے۔ جب حضرت عبداللہ سلطان پوریؒ صاحب حج کے لئے تشریف لے گئے تو آپؑ کی عدم موجودگی میں آپؑ حضرت قطب عالم سید حاجی محمد طاہر عالم پوریؒ سے علوم باطنی کا فیض حاصل کیا اور آپؑ کو تاج العارفین و قطب الاقطاب کا درجہ سرکار سے عطا ہوا۔ آپؑ سے بے شمار کشف و کرامات سرزد ہوئی ہیں۔ اگر وہ تحریر کی جائیں تو کتاب ضخیم ہو جائے گی۔

حضرت سید حاجی محمد طاہر عالم پوریؒ سید خاندان سے تھے۔ انھوں نے کابل سے دین حق کے لئے ہجرت کر کے ہندوستان میں سکونت اختیار کر کے حجام کا پیشہ اختیار کر لیا تھا۔ تاکہ اُن کی روحانیت ظاہر نہ ہو۔ بہت بڑے کامل اولیاء اللہ ہو گزرے ہیں۔ آپؑ نے ۱۱۸ سال کی عمر میں وصال فرمایا۔ آپؑ کا مزار اقدس عالم پور ضلع ہوشیارپور میں مرجع خلافت ہے۔ آپؑ نے اپنا جبہ مبارک اور دستار مبارک اور ایک بوتل پانی کی لپٹ خادم نو دیکر کہا کہ عبداللہیؒ کو یہ امانت دیدیں۔ اس میں دونوں جہانوں کی روحانیت

کی طاقت منتقل کر دی گئی ہے۔ آپؐ خلیفہ اول تھے اور آپؐ نے پیدل حج شریف کیا۔ آپؐ کی شہرت ہندوستان سے لے کر مکہ معظمہ تک پھیل گئی تھی۔ بے شمار مخلوق آپؐ کے ہاتھ پر مشرف بہ اسلام ہوئی۔ آپؐ حضرت شاہ محمد غوث قادریؒ کے ہم عصر بزرگ تھے۔ آپؐ نے اپنی بیاض ”اسرار طریقت“ میں ارشاد فرمایا کہ شیخ عبدالنبی شامیؒ طریقہ نقشبندیہ کے ایک نو مسلم کامل بزرگ شام چوراہی میں رہتے ہیں۔ حضرت تاج العارفین شامی صاحب نے تصوف پر بھی کئی کتابیں لکھی ہیں۔ آپؐ نے اپنے مکتوبات میں بہت کچھ اسرار ارشاد فرمائے ہیں، جو سالکان طریقت و حقیقت کے لئے مشعل راہ ہیں۔ چند ایک مکتوب ناظرین کی خدمت میں پیش ہیں :-

مکتوب نمبر ۱۱۲ میں ارشاد فرماتے ہیں کہ تحقیق تسمیہ جو کہ اللہ تبارک و تعالیٰ کی ذات کا مظہر کامل ہے۔ ال لہ (اللہ) ہے۔ جس کی تفصیل اس طرح پر ہے، جو نہایت غور طلب ہے۔ اس میں معرفت کا خزانہ پوشیدہ ہے۔

۱۔ چشمہ اول میں جو لام کی طرف ہے۔ تین سو اسماء جو زبور میں درج ہیں۔ ملاحظہ فرمائیں۔
 ب۔ رحمن کے نام کے اسرار ایک ہزار ہیں جو کتب انبیائیں درج ہیں اور ان کے علاوہ چار اور مذکور ہیں۔ جن میں ہمارے نبیؐ پر تسبیح کی گئی ہے۔
 ج۔ رحیم کے نام کے اسرار ایک ہزار ہیں۔ جن کی تسبیح ملائکہ کرتے ہیں اور بہ اسم کا تعلق ایک دوسرے کے خط سے معلوم ہوتا ہے۔

۵۔ چشمہ ثانی میں تین سو اسماء ہیں کہ ان کا ذکر انجیل میں ہے اور اللہ کے نام میں چار انبیاء کا ذکر ہے، جو ہمارے نبیؐ پر سلام اور درود ہے۔

۵۔ لام ثانی میں تین سو اسماء ہیں کہ ان کا ذکر تورات میں موجود ہے۔

و۔ اور لام اول میں قرآن پاک میں مذکور ۹۹ نام ہیں اور یہ تمام اسماء پر محیط ہیں۔

ذ۔ لام کے ساتھ میم کے اتصال سے اسم غنم ملاحظہ ہو کہ الف میں تمام اسماء جمع ہیں۔

اور جان لینا چاہیئے کہ اسم رحیم کے ایک ہزار اسرار بھی - الف اور لام اول مندرج کے ہیں، کیونکہ اسم رحمن کے مراتب لام اور الف کے حقائق کے مظاہر ہیں اور اسم رحیم کے مراتب لام کے حقائق کا ظہور ہیں۔

مکتوب ۱۲، بعض لوگوں نے منفی صفات کو بھی مثبت صفات کی مانند کیا ہے اور موجود سمجھا ہے۔ غور سے دیکھنا چاہیئے کہ منفی صفات کا اطلاق کرنا صفت کی نفی کرتا ہے تاکہ صفت کا اثبات کرنا مثلاً (لم یلد) صفت توحید کی نفی ہے۔

مکتوب ۱۴، الف - لام - میم سے وجود کے تین مرتبے مراد ہیں، یعنی الف سے ذات لام سے صفات میم سے اللہ تعالیٰ کی ذات کمالات۔

مکتوب ۲۱، انبیاء کا پہلا قدم اولیاء کی انتہا ہے۔

مکتوب ۲۲، اپنے دل میں اللہ کو یاد کر گڑ گڑا کر اور چھپ کر صبح و شام بغیر اس کے آواز بلند نہ ہو۔

مکتوب ۲۶، اللہ کی تسبیح کرنے والوں میں جمادات اور حیوانات میں انسان بھی اس لازمی تسبیح میں ان کے ساتھ شریک ہے۔ کیونکہ وہ ان تینوں مراتب میں برابر کا شریک ہے۔

مکتوب ۱۱، اولیاء اللہ کو یہ طاقت دی گئی ہے کہ جہے چاہیں، ایک پل میں کعبہ مقصود سے واقفیت کرادیں اور اصل منزل مقصود تک پہنچا دیں۔ وجود کا اطلاق دو درجے رکھتا ہے۔ واجب الوجود اور ممکن الوجود جس کا وجود و عدم اپنی ذات سے نہ ہو۔

حضور بابا جی کے مکتوبات کی اگر تشریح کی جائے تو ایک ایک مکتوب کی بہت بڑی بڑی ضخیم کتابیں مرتب ہو سکتی ہیں۔ اگر حضور کے کشف و کرامات کا تذکرہ کیا جائے تو بے شمار ہیں، جو احاطہ تحریر سے باہر ہیں۔ یہ حقیر پر تقصیر الشیخ حکیم میاں عبدالغفور عرشی قادری عفی عنہ بن الشیخ حکیم میاں اللہ دتہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ، حال مقیم نواں کوٹ،

ملتان روڈ، لاہور، جو کہ قصبہ ننڈا پور میں سکونت پذیر تھا۔ چونکہ حضور پرنور بابا جی صفا
 تاج العارفین حضرت عبدالنبی رحمۃ اللہ علیہ کی نگہری شام چوراسی سے تقہریا ساتیل
 شمال میں واقع تھا حضور بابا جی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی روحانی تجلیات کی روشنی سے
 اب تک فیض یاب ہو رہا ہے۔ حضور بابا جی کے مکتوب ۱۱۲ اور مکتوب ۲۶ کے
 بارے میں عرض کرتا ہے کہ اللہ اسم ذات ہے اور تمام اسماء کا مسمیٰ ہے اور یہی اسم
 اعظم ہے۔ حضور بابا جی نے لام اول کی تشریح میں فرمایا ہے کہ قرآن پاک میں اللہ تعالیٰ
 کے ۹۹ نام ہیں، جو کہ تمام اسماء پر محیط ہیں۔ ان تمام اسماء کو ذاتی اسماء اور صفاتی اسماء
 اور افعالی اسماء کے نام سے منسوب کیا گیا ہے۔ پس تم ذاتی اسماء کی تجلی اور صفاتی اسماء
 کی تجلی اور افعالی اسماء کی تجلی کا منظر اتم حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ذات
 پاک ہے۔ جس کے نور کی تجلی تمام کائنات پر حاوی ہے، چونکہ وہ ذات واجب الوجود
 ہے۔ غیر اس کا نابود ہے۔ یعنی ذات من حیث الاسماء والصفات عند الوجود یہ عین عالم
 ہے۔ بآئیں معنی کہ وہی ذات حق سبحانہ و تعالیٰ بطور تنزل ہر تعین میں متعین ہوتی بس
 فرق صرف اطلاق و تقید کا ہے۔ یعنی مرتبہ اطلاق میں واجب اور معبود ہے اور درجہ
 تعین میں ممکن اور عابد ہے۔ اس سے ثابت ہوا کہ بحر ذات پاک کے اور کوئی چیز موجود
 نہیں ہے۔ وہی ذات پاک ذرہ سے لے کر آفتاب تک اور کل کائنات میں جلوہ گر ہے۔
 اُس کا کوئی غیر نہیں ہے۔ وہ واجب الوجود تشبیہ اور تنزیلیہ سے مبرا اور منزہ ہے اور کوئی
 چیز اس سے باہر نہیں اور وہی معبود لائق پرستش ہے۔ جو واجب الوجود ہے تعین یا
 ممکن اور عابد ہے۔ جب ممکن کی واجب کے ساتھ مفادیت ہوتی ہے تو اس کا اثر باقی
 نہیں رہتا، چنانچہ مقام فنا کی صورت میں صفات عین صفات حق میں محو ہو جاتی ہے۔
 الحاصل یہ کہ عالم کو برآں میں فنا اور بقا ہوتی ہے۔ جلالی اسماء فنا کرتے ہیں۔ جسے
 عارفین حق کے سوا عام لوگ نہیں دیکھ سکتے۔ گویا حق تعالیٰ فاعل اور بنہ اس کا اوزار

ہوتا ہے۔ اگر تم واصل حق ہونے کا عزم صمیم رکھتے ہو تو نبی معظم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی پیروی اور تابعداری کرو اور سنت پر عمل کرو۔ بعد ازاں وحدت الوجود کا مراقبہ کرو اور بالکل کلمہ طیبہ کے معنی میں نماز قائم کرو۔ جس کے متعلق حضور بابا جیؑ نے ارشاد فرمایا ہے کہ مراقبہ انتظار کو کہتے ہیں۔ اپنے وجود میں ذات باری کی تجلیات کا اس قدر انتظار کرو کہ وہ قلب پر وارد ہو جائیں اور تمام تعینات ممکن الوجود غائب ہو جائیں، اور نظر اس سے بالاتر ہو جائے اور جز ذات پاک کے کوئی چیز موجود نہ رہے۔ سب ذات ہی ذات میں گم ہو جائے۔ لیکن اس بات کو ذہن نشین کر لیا جائے کہ

ہر کہ حفظ مراتب نہ کنی زندیقی

صوفیا اکرام فرماتے ہیں کہ نقشبندیہ سلسلہ کے علاوہ ہندوستان میں جو تصوف کے سلسلے رائج تھے، وہ ایران اور عراق سے یہاں آئے تھے۔ سلسلہ قادریہ، سہروردیہ چشتیہ پر وحدت الوجود کا رنگ غالب تھا اور ہمہ اوست کے قائل تھے۔ ان کا فکر مختصراً یہ تھا کہ تمام افراد کائنات تجلیات حق ہیں اور اس کثرت اعتباری کا وجود اس وحدت حقیقی سے ہے۔ جب ہندوؤں نے نظریہ وحدت الوجود میں اپنے فلسفہ کی آمیزش شروع کر دی تو اس سے صوفیاء کے تمام طبقے متاثر ہوئے جس سے ان صوفیاء خام کی مدد سے انہوں نے باقاعدہ تحریک کی شکل دے دی جس کا تعلق بھگتی تحریک سے تھا۔ ان کے افکار کا مرکزی نقطہ نظر (وحدت الادیان) تھا۔ جس میں فلسفہ ہندو کی آمیزش تھی اور پرچار کا پہلو مضمحل تھا۔ اس نظریہ کا پرچار کفر و اسلام کے فرق کو مٹانے کے لئے وجود میں آیا۔ بڑے بڑے خام صوفی اس نقطہ نظر کے علمبردار بن گئے اور ان کو فروغ دیا۔ پھر متضاد عمل مشاہدہ میں آئے، جو قرآن اور سنت کی مطابقت نہیں کرتے تھے۔ جب غیر شرعی صوفیاء خام جن کا نقطہ نظر (وحدت الادیان)

ہوا اور وہ کعبہ و بیت خانہ اور مسجد و مندر کا فرق مٹانے کے درپے ہوں تو ایسے

نازک وقت میں حضور قطب الاقطاب غوثِ زمان حضرت مجدد الف ثانی سرہندی رحمۃ اللہ علیہ نے مسئلہ (وحدت الشہود) یعنی ہمہ از اوست کی تبلیغ فرما کر ہندووانہ نقطہ نظر کا قلع قمع کر دیا۔ حالانکہ آپؐ پر اور آپؐ کے والد ماجدؐ پر وحدت الوجود کا رنگ شدت سے غالب تھا۔ وہ اپنے اندر عظیم روحانی قوت پاتے تھے۔ یہ غلبہ اس حد تک تھا۔ جس حد تک کہ اسلام مانع نہیں ہے اور حد شریعت محمدیؐ کے باہر نہیں ہے۔ چونکہ حقائق توحید کا انکشاف موحہ کی نیاز مندی سے ہوتا ہے۔ سچا موحہ وہ ہے جس کا آخر اول کی طرف عود کر آئے اور ایسا ہو جائے، جیسا کہ پہلے تھا۔ توحید کا علم پالینے والا موجودات کی یاد دل سے محو کر دیتا ہے اور خدا کے ساتھ منفرد رہ جاتا ہے۔ وحدت الوجود کی غلط تعبیر سے اکبر بادشاہ کے عہد میں بداعتدالیاء پیدا ہوئیں۔ حضرت امام مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ نے مسئلہ وحدت الوجود اور وحدت الشہود کو اس طرح سمجھایا، جو نقشہ ذیل میں درج ہے :-

وحدت الوجود (ہوالکل)	وحدت الشہود (ہوالباری)
نظریہ = ہمہ اوست	نظر = ہمہ از اوست
ارتقا = خود بخود ہونا	ارتقا = پیدا کیا جانا
رجحان تصوف = سکون کی طرف مائل۔	رجحان تصوف = جوش کی طرف مائل، اُس کے ساتھ میں اور میرے ساتھ وہ
حقیقت = حق - حق - حق	حقیقت حُسن ازل محبوب کُل
اعتقاد = میں کون۔ انا الحق	اعتقاد = میں کون (انا عبہ)
عارف	عاشق

حضرت بابا جی صاحبؒ نے اپنی زندگی کے آخری چالیس سال چوراسی میں بسر کئے۔ آپ کے ۹ صاحبزادگان میں سے چھ صاحبزادے حیات تھے۔ مگر آپ نے کسی

کو بھی خلافت عطا نہیں کی بلکہ آپ نے اپنے ایک مرید شہریار کو جنہیں احمد شاہ ابدالی نے لاہور سے بدر کر دیا تھا اور انہوں نے موضع ٹانڈہ ضلع ہوشیار پور میں سکونت اختیار کر لی تھی۔ خلافت عطا کی اور اپنا جانشین مقرر کیا تھا۔ آپ کے پانچ بیٹوں کی اولاد اب بھی پاکستان میں موجود ہے، جو حکومت کے بڑے بڑے عہدوں پر فائز ہیں۔ حضرت بابا جی صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے ۱۱۸ سال کی عمر میں ۲۲ ربیع الاول ۱۱۴۶ھ کو وصال فرمایا۔ آپ کا روضہ پاک پچاس کنال کے رقبہ میں شام چوراسی ضلع ہوشیار پور (بھارت) میں مرجع خلافت ہے۔ آپ کا عرس شریف ۹-۱۰-۱۱ ستمبر کو موضع شام چوراسی ضلع ہوشیار پور میں ہر سال نہایت دھوم دھام سے منایا جاتا ہے۔ جس میں ہندو سکھ اور مسلمان اور سب قومیں عقیدت مندی کا ثبوت پیش کرتی ہیں۔ اللہ پاک تانا بہا آباد آپ کا فیض روحانی جاری و ساری رکھے اور آپ پر آپ کے روضہ پاک پر انوار رحمت کی شعاعیں ہر وقت جلوہ فگن ہوں اور عوام الناس کے قلوب اس شمع روحانی سے روشن ہوں۔ آمین ثم آمین۔ حضور بابا جی رحمۃ اللہ علیہ کے متعلق مفصل معلومات حاصل کرنے کے لئے عالی جناب صاحبزادہ الحاج محمد سلیم شامی نقشبندی مکان نمبر ۳۶ گور و سٹریٹ رام نگر چوہدری لاہور سے رجوع فرمائیں۔ چونکہ حضور پُر نور جناب بابا جی صاحب تاج العارفین حضرت عبدالنبی شامی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے خاص فیض و نظر کرم سے آپ کو نوازا ہے اور خاندانی نظام اور روحانی فیض کو پایہ تکمیل تک پہنچانے کے لئے آپ کو مامور فرمایا ہے تاکہ ہر خاص و عام ان سے فیض حاصل کر سکیں۔

اسی مختصری تشریح پر اکتفا کرتا ہوں۔ اگر مفصل تحریر کروں تو حضور بابا جی کے اشارہ کی تشریح میں ہزاروں صفحات درکار ہونگے۔ پھر بھی پوری نہ ہوگی۔

وما علینا الا البلاغ۔

حقیر الشیخ حکیم میاں عبدالغفور عرشی قادری عفی عنہ

حضرت عبدالنبی شامی ٹرسٹ

حضرت عبدالنبی شامی ٹرسٹ کا قیام ۲۰ مارچ ۱۹۸۲ء کو عمل میں آیا۔
ٹرسٹ کے مقاصد مندرجہ ذیل ہیں :-

① حضرت عبدالنبی شامی کی زندگی، تعلیمات اور مشن کی ترویج،

بذریعہ

- ا۔ تعمیر مسجد و آستانہ
- ب۔ حضرت کے مکاتیب اور دیگر کتابوں کی اشاعت۔
- ج۔ حضرت عبدالنبی شامی کی حیات با برکات کے تعارف کے لیے
سیمیناروں وغیرہ کا انعقاد۔

② صاحبزادگان حضرت عبدالنبی شامی کی فلاح و بہبود کے لیے کام کرنا۔ یعنی

- ا۔ مستحق طلباء کو وظائف دینا۔
- ب۔ ہسپتال قائم کرنا۔
- ج۔ یا کوئی ایسا کام کرنا، جو ان مقاصد کی تکمیل میں مدد دے، جن کے
لیے ٹرسٹ قائم کیا گیا ہے۔

③ طریقے کار

ٹرسٹ کا انتظام ایک چار رکنی بورڈ کے سپرد ہے۔

بورڈ کے ارکان مندرجہ ذیل ہیں:-

۱۔ صاحبزادہ شیخ اکرام الحق ۲۔ صاحبزادہ شیخ نثار الحق

۳۔ صاحبزادہ شیخ وحید الزماں شامی ۴۔ صاحبزادہ شیخ محمد سلیم شامی

دفتر ————— ٹرسٹ کا دفتر، ۱۸۶ شادمان II لاہور میں قائم کیا گیا ہے۔

ٹرسٹ کی اولین کاوش کا نتیجہ ”مجموعۃ الاسرار“ کی صورت میں آپ کے سامنے ہے۔ صاحبزادہ محمد سلیم شامی اور صاحبزادہ مجیب الرحمن شامی صاحب مبارک باد کے مستحق ہیں، جن کی کوششوں سے یہ کام پایہ تکمیل کو پہنچا۔ صاحبزادہ محمد سلیم شامی نے یہ کتاب اپنے ذاتی خرچ سے چھپوائی ہے اور اس کی ساری آمدنی ٹرسٹ کے لیے وقف کر دی ہے۔ اللہ تعالیٰ انہیں جزائے خیر دیں۔

④ اللہ تعالیٰ کا فضل و کرم ہے کہ اس نے ہمیں توفیق بخشی کہ ہم ”مجموعۃ الاسرار“ شائع کر سکیں اور اس طرح اس مشن کی تکمیل میں حصہ لے سکیں جس کی ابتدا حضرت مجدد الف ثانیؒ سے ہوئی اور جن کی انتہا دنیا میں بقول اقبال ”نیابت اللہ“ کا قیام ہے۔

دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ ہماری یہ ناچیز کاوش قبول فرمائیں اور ہمیں ہمت اور استقامت بخشیں کہ اپنی کوشش جاری رکھ سکیں۔

⑤ میں شامی ٹرسٹ کی طرف سے ایک بار پھر ان سب حضرات کا شکریہ ادا کرتا ہوں، جن کی کوششوں نے ”مجموعۃ الاسرار“ کی اشاعت کو ممکن بنایا۔ وما توفیقی الا باللہ۔

مخلص : صاحبزادہ نثار الحق ، بانی ٹرسٹ

